

# عورت

اسلامی معاشرے میں



مولانا سید جلال الدین عمری



مطبوعات یوگن پبلیشرز سنسٹ (ریجنل) نمبر ۵۰۰  
© جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب : عورت — اسلامی معاشرے میں

مصنف : مولانا سید جلال الدین عمری

صفحات : ۳۳۲

اشاعت : جنوری ۲۰۱۱

تعداد : ۱۱۰۰

قیمت : ۲۹۰/- روپے

مطبوعہ : انجیلین آفٹ پرنٹرز

ناشر : مرکزی مکتبہ اسلامی پبلیشرز

ڈی ۳۰۷، روٹ نمبر ۱، ایوا افضل انکلیڈ، جامعہ محمدیہ، نئی دہلی-۱۱۰۰۲۵

فون: ۲۹۵۳۳۳۱، ۲۹۷۱۵۲، فیکس: ۲۹۵۳۷۸۵۸

Email: munipublishers@gmail.com

Website : www.munipublishers.net

ISBN-81-8088-081-3

AURAT ISLAMIC MUA'SHRA MEIN (Urdu)

By : Maulana Sayid Jalaluddin Umari

Pages: 332

Price : 160.00

عورت — اسلامی معاشرہ میں

فہرست مضامین

۱۱	مقدمہ
۱۲	طبع جدید
۱۷	حرفے چند
۲۱	عورت دورِ قدیم اور عہدِ جدید میں
۲۳	☆ عورت دورِ قدیم میں
۲۵	یونان و روم اور عورت
۲۷	یورپ اور عورت
۲۸	عرب اور عورت
۲۹	عورت مذہب کی نظر میں
۲۹	یہودیت اور عورت
۳۱	عیسائیت اور عورت
۳۲	ہندومت اور عورت
۳۴	☆ عورت اور جدید نظریات
۳۴	عورت پر ظلم کا رد عمل

۹۵	۷- مرد اور عورت تہذیب کے معمار
۹۸	۸- مشترک قانون شریعت
۱۰۲	۹- حقوق میں مساوات
۱۰۵	قانون ورثہ اور اس پر اعتراض
۱۰۹	۱۰- قانون زوجیت
۱۱۳	☆ عورت کا حقیقی دائرہ کار
۱۱۳	پس منظر
۱۱۵	عورت کی مصروفیات کا احترام
۱۲۳	عورت — علم و عمل کے میدان میں
۱۲۵	☆ معاشرہ ایک وحدت ہے
۱۲۶	فرد کی کامیابی کے شرائط
۱۲۹	☆ عورت کی تعلیم و تربیت
۱۳۱	جمعہ اور عیدین میں خواتین کی شرکت
۱۳۲	ماں باپ اور خاوند کو ہدایت
۱۳۷	کتابت کی تعلیم
۱۴۰	عورت کی تعلیم کی قانونی حیثیت
۱۴۱	تعلیمی سہولتیں
۱۴۲	فکری تربیت
۱۴۲	دور صحابہ
۱۴۲	تعلیمی کوششوں کے نتائج

۳۲۲	صنعتی انقلاب کے اثرات
۳۵	مرد اور عورت کا طبعی فرق
۳۷	مرد اور عورت کی ذمے داریاں ایک نہیں ہو سکتیں
۳۸	فلسفہ مساوات اور اس کی کم زوری
۴۳	تہذیب کی ترقی میں عورت کی شرکت
۴۷	اسلام کا نقطہ نظر
۵۱	☆ عورت — اسلامی معاشرے میں
۵۳	ابتدائیہ (عورت) — عرب کے دور جاہلیت میں)
۵۹	☆ اسلامی تصورات
۶۰	۱- قصہ آدم و حوا
۶۷	۲- انسان محترم ہے
۷۰	۳- عورت کو حق حیات حاصل ہے
۷۲	قتل اولاد کے محرکات
۷۶	معاشی محرک
۷۹	لوکیوں کے قتل کے اسباب
۷۹	۴- عورت کی عظمت اور اس سے محبت
۷۹	عورت نصف انسانیت ہے
۸۰	عورت سے محبت
۸۳	۵- ایمان اور عمل صالح سے مرد اور عورت کامیاب ہو سکتے ہیں
۸۸	۶- مرد اور عورت کے لیے مطلوبہ صفات



۱۷۰	انتہائی مفاد کے لیے کوشش
۱۷۳	☆ اسلامی معاشرہ کی تعمیر میں عورت کا کردار
۱۷۳	مسلمان خواتین کی قربانیاں
۱۷۶	جنگی خدمات
۱۸۴	دین کی ممانعت اور اس کی ترغیب
۱۸۸	انظہارِ حق
۱۹۰	اعیانِ حکومت کو نصیحت اور اس کے نتائج
۱۹۷	تقید و احتساب
۱۹۸	رائے اور مشورے کا حق اور اس سے استفادہ
۲۰۴	عملی تعاون
۲۰۶	☆ عورت کی فکری صلاحیت (قانونِ شہادت کے پس منظر میں)
۲۰۷	عورت کم زور ہے
۲۰۷	عورت کی کم زوریوں کی رعایت
۲۰۷	عورت کی ذہنی صلاحیت
۲۰۹	عورت اور قانونِ شہادت
۲۱۱	تہا عورتوں کی گواہی
۲۱۲	عورت اور مرد کی مشترک گواہی
۲۱۶	شہادت کی اہمیت
۲۱۷	☆ عورت کی گواہی سے متعلق فقہاء کے خیالات کا تجزیہ
۲۳۴	ردائیت حدیث میں عورت پر اعتماد
۲۳۷	☆ عورت کی عملی صلاحیت
۲۳۷	عورت کی خانگی ذمے داریاں

۱۴۵	حضرت عائشہؓ
۱۴۶	عمرہ بنت عبد الرحمنؓ
۱۴۷	حضرت ام سلمہؓ
۱۴۷	زینب بنت ام سلمہؓ
۱۴۸	ام الحسن
۱۴۸	حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا
۱۴۸	ام درداء رضی اللہ عنہا
۱۴۹	فاطمہ بنت قیسؓ رضی اللہ عنہا
۱۴۹	ام سلمہ رضی اللہ عنہا
۱۵۰	ام علیہ رضی اللہ عنہا
۱۵۰	حفصہ بنت سیرینؓ
۱۵۱	بنت سعید بن المسیبؓ
۱۵۲	بعض دیگر خواتین
۱۵۳	تحریر کا رواج
۱۶۰	خواتین کی علمی خدمات
۱۶۳	☆ عورت میدانِ عمل میں
۱۶۴	گھر سے باہر سچی و جہدِ جہد کی اجازت
۱۶۵	کاشت کاری
۱۶۶	تجارت
۱۶۶	صنعت و حرفت
۱۶۷	حقوق کی حفاظت



۳۳۵	زنا حرام ہے
۳۳۷	حرمِ زنا کے اسباب
۳۴۱	☆ فرو کی تربیت
۳۴۱	احساسِ عظمت
۳۴۳	ضمیر کی آواز
۳۴۴	جذبہ حیا کا فروغ
۳۴۸	محاسبہ آخرت
۳۵۴	گناہ کا واضح تصور
۳۵۴	مرد اور عورت ایک دوسرے کے لیے وجہ آزمائش ہیں
۳۵۵	زنا کی پاداش
۳۵۶	عفت کی جزاء
۳۵۷	نکاح کا مقصد
۳۵۹	مصولِ مقصد کے لیے زوجین کی معاونت
۳۶۳	مقصد کے معاون اسباب
۳۷۰	احتیاطی تدابیر
۳۷۳	غضبِ بھر
۳۷۵	سماج پر پابندی
۳۷۷	زبان کی حفاظت
۳۷۸	لباس کا اہتمام
۳۷۹	نامحرم کے ساتھ تنہائی کی ممانعت

۳۳۸	خانگی امور میں عورت کے اختیارات
۳۳۹	حتی حفاظت
۳۴۰	خواتین کی جداگانہ تنظیم
۳۴۳	نماز کے لیے خواتین کی جماعت
۳۴۶	عورت کن اجتماعی ذمے داریوں کی اہل ہے؟
۳۴۷	بعض اصولوں کی پابندی
۳۴۷	۱- حقیقی پوزیشن پر نظر
۳۴۷	۲- خاندان کی اطاعت
۳۵۵	۳- اختلاف سے اجتناب
۳۶۰	کیا غزوات میں خواتین کی شرکت صحتی اختلاف کی دلیل ہے؟
۳۶۶	☆ عورت اور منصبِ امامت
۳۷۰	تاریخ سے ایک غلط استدلال
۳۸۲	ملکہ سبا اور عورت کی امامت
۳۸۷	جنسی تعلقات
۳۸۹	☆ جنسی تعلقات عہدِ قدیم سے دور جدید تک
۳۹۱	ربانیت
۳۹۷	اباحتِ پسندی
۳۰۰	دورِ جدید
۳۴۱	☆ اسلام اور جنسی تعلقات
۳۴۲	خدا ترسی کے راہبانہ نقطہ نظر کی تردید
۳۴۰	جائز حدود میں جنسی تسکین کی تاکید
۳۴۵	نامجاز تعلقات کی ممانعت

## مقدمہ

عورت نصف انسانیت ہے۔ مرد انسانیت کے ایک حصہ کی ترجمانی کرتا ہے تو دوسرے حصہ کی ترجمانی عورت کرتی ہے۔ عورت کو نظر انداز کر کے نوع انسانی کے لیے جو بھی پروگرام بنے گا وہ ناقص اور ادھورا ہوگا۔ ہم ایسی کسی سوسائٹی کا تصور نہیں کر سکتے جو تنہا مردوں پر مشتمل ہو اور جس میں عورت کی ضرورت نہ ہو۔ دونوں ایک دوسرے کے یکساں محتاج ہیں۔ نہ عورت، مرد سے مستغنی ہو سکتی ہے اور نہ مرد عورت سے بے نیاز۔ ان کے احتیاج کی نوعیت سماجی و معاشرتی بھی ہے اور جنسی و نفسیاتی بھی۔ ایک طرف اجتماعی زندگی ان سے مطالبہ کرتی ہے کہ وہ قدم سے قدم اور شانہ سے شانہ ملا کر کام کریں، دوسری طرف جنسی تقاضے ان کو مجبور کرتے ہیں کہ وہ ایک دوسرے کے دامن میں سکون اور طمینان تلاش کریں۔

اجتماعی زندگی اس وقت ترقی کی منزلیں طے کرتی ہے، جب کہ مرد اور عورت دونوں کا سیاسی و سماجی رشتہ بھی ٹھیک ہو اور جنسی تعلق بھی صحیح ہو۔ مرد کی سعی و جہد میں جو خلا رہ جائے اس کو عورت پر کرے اور عورت کی دوز دھوپ میں جو نقص اور کمی ہو مرد اس کو پورا کرے۔ اسی طرح جنسی تعلق کو اپنے فطری حد میں رہنے دیا جائے اور لذت کوئی کا ذریعہ نہ سمجھ لیا جائے۔

مرد اور عورت کے سماجی و معاشرتی رشتوں میں عدم توازن اور جنسی تعلقات میں بے اعتدالی ہو تو معاشرہ زوال اور انحطاط کی طرف بڑھنے لگتا ہے۔ سماجی رشتوں

## معاشرہ کی اصلاح

نظریات کی قوت

اخلاق کی قدردانی و قیمت

بیکاروں کی توہین

تجرو کا خاتمہ

چار بیویاں رکھنے کی اجازت

عورت کے لیے عقد ثانی کا حق

منج نکاح کا اختیار

جائز رشتوں کا احترام

اجتماعی احساس

اسلامی قانون

۱۔ محارم اہلیہ

۲۔ خفیہ تعلقات کی ممانعت

۳۔ بیسویائی کے پیشہ پر قدغن

۴۔ آزادانہ اختلاط پر پابندی

۵۔ فحاشی کی اشاعت کا عدم جواز

۶۔ تعزیر

۷۔ رحم اور کوڑوں کی سزا

کتابیات

BOOKS

ہیں۔ ان بنیادوں پر جو تعلقات استوار کیے جائیں گے وہ کامیاب ہوں گے۔ ان کے علاوہ جس اساس پر بھی یہ تعلقات قائم ہوں گے ان کی ناکامی یقینی ہے۔

جو شخص اسلامی معاشرہ میں عورت کی سیاسی و تمدنی اور تہذیبی و معاشرتی حیثیت سمجھنا چاہے، انشاء اللہ وہ کتاب میں قائل اطمینان حد تک مواد پائے گا۔ کوشش کی گئی ہے کہ جو بات بھی کہی جائے قرآن و حدیث کی روشنی میں کہی جائے اور تحقیق و امتداد کے ساتھ کہی جائے۔ کتاب میں بعض مباحث ایسے بھی ہیں، جن میں قرآن و حدیث کے مضامین احکام اور واضح اور قطعی تعلیمات نہیں ہیں۔ ان مباحث میں فقہ و کلام سے مدد لی گئی ہے، کیوں کہ یہ اس امت کے ان بہترین دماغوں کا حاصل ہے، جن کی زندگیوں کی علمی کتاب و سنت کے رموز و اسرار سمجھنے کے لیے وقف تھیں۔ اس لیے بلا مبالغہ یہ علمی سرمایہ اس قائل ہے کہ اس پر اعتماد کیا جائے۔ لیکن اس کا مرتبہ کتاب و سنت کے بعد ہی ہوگا۔ چنانچہ جہاں کوئی خیال قرآن و حدیث کی اصولی تعلیمات اور ان کی روح کے خلاف نظر آیا، ہم نے پوری سنجیدگی کے ساتھ اس سے اختلاف کیا ہے اور اپنی رائے، دلائل کے ساتھ پیش کر دی ہے، لیکن خود ہماری رائے پر جرح و تنقید کی بہر حال گنجائش ہے۔ قلم سے یہ الفاظ نکل رہے ہیں اور خدا کا شکر ہے کہ دل ہر علمی تنقید کے استقبال کے لیے کھلا ہوا ہے۔

جلال الدین

۳۰ جنوری ۱۹۶۰ء

میں توازن نہ ہونے کا نتیجہ یہ نکلا ہے کہ اجتماعی زندگی کے بعض گوشے خالی اور ویران ہونے لگتے ہیں اور بعض گوشوں پر ضرورت سے زیادہ قوت اور توانائی صرف ہوتی رہتی ہے۔ یہ دونوں ہی باتیں معاشرہ کے لیے تباہ کن ہوتی ہیں۔ اسی طرح جسے تعلق میں بے اعتدالی سے سوسائٹی یا تو بے راہ روی کا شکار ہوگی یا تجرد کی طرف مائل ہوگی۔ اب تک کی تاریخ بتاتی ہے کہ جن قوموں میں جنسی آزادگی عام ہوتی وہ زیادہ دیر تک زندہ نہیں رہ سکیں اور تجرد پسندی نے تو کسی تہذیب کو وجود ہی میں آنے نہیں دیا۔

موجودہ تہذیب، عورت اور مرد کے درمیان سماجی روابط قائم کرنے میں بھی ناکام ہے اور جنسی مسئلہ حل کرنے میں بھی۔ اس نے عورت اور مرد کا سماجی رشتہ متعین کرنے میں غلطی یہ کی کہ عورت کو اس کے حقیقی مقام سے ہٹا کر مرد کی صف میں کھڑا کر دیا۔ چنانچہ وہ مرد کے دائرے میں تو تنگ و دو کرتی ہوئی نظر آتی ہے لیکن اس میدان سے غائب ہے جس کے لیے فطرت نے اس کی تخلیق کی تھی۔ جنسی جذبات کو موجودہ تہذیب نے اس قدر ابھارا ہے کہ انسان کے دل و دماغ پر ان کا مکمل غلبہ ہو گیا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ٹھوس کاموں سے وہ دلچسپی اور توجہ نہیں رہی جو فی الواقع ہونی چاہیے۔ اس کی جگہ لذت پسندی کا رچان فریغ پا رہا ہے۔

موجودہ تمدنی و معاشرتی حالات پر غور و فکر کرنے والا ہر انسان اس حقیقت کے اعتراف پر مجبور ہے کہ عورت اور مرد کے غلط رشتہ نے موجودہ تہذیب کی بنیادیں ہلا دی ہیں، اور انسان کو ایک ایسے مقام پر کھڑا کر دیا ہے جہاں پیش و معشرت کے ہزار مسالمان کے باوجود وہ سکون اور چین سے محروم ہے۔

یہ حالات ہیں، جن میں اسلامی معاشرہ میں عورت کا تعارف کرایا گیا ہے۔ یہ وقت کے سماجی نقشہ میں کوئی بیحد کاری نہیں ہے، بلکہ یہ اس دور کے لیے ایک نیا اور مختلف نقشہ ہے۔ چاہے دنیا اس کو قبول کرے یا نہ کرے، لیکن ہمارا یقین ہے کہ صرف اسلامی معاشرہ نے عورت اور مرد کے سماجی و جنسی تعلقات کے لیے صحیح بنیادیں فراہم کی



شائع کر دیا۔ اس سرونہ کی کس سے شکایت کی جائے؟ ایک اور صاحب نے تنگو میں اس کا خلاصہ اپنے نام سے بڑے اطمینان سے شائع کیا اور اس میں کوئی قباحت بھی نہیں محسوس کی۔ ان حضرات کے حق میں دعا ہی کی جاسکتی ہے۔

اس پوری مدت میں کتاب پر نظر ثانی کی نوبت نہیں آئی۔ اب بچپاس برس بعد، اللہ تعالیٰ نے یہ موقع عنایت فرمایا ہے۔ میں نے پوری کتاب پر نظر ڈالی ہے۔ اس کے مباحثہ کو بہتر انداز میں مرتب کیا ہے، اس موضوع سے متعلق بعض تحریریں رسالہ میں چھپ چکی تھیں ان کا اضافہ کیا ہے، زبان و بیان کے لحاظ سے بھی اسے بہتر بنانے کی کوشش کی ہے۔

نظر ثانی میں ایک مسئلہ یہ بھی تھا کہ جس وقت یہ کتاب زیر ترتیب تھی اس کے تآخذ کے قدیم ایڈیشن میرے پیش نظر تھے۔ اب وہ اعلیٰ معیار اور نئی تحقیق کے ساتھ طبع ہو چکے ہیں۔ اس وقت ان میں سے جو نئے ایڈیشن دست یاب ہوئے حوالے ان کے مطابق دیے جائیں۔ یہ ایک محنت طلب کام تھا۔ میں برادر ام ڈاکٹر محمد رضی الاسلام ندوی اور عزیز م سراج احمد فلاحی کا شکر گزار ہوں کہ انھوں نے اس کے لیے خاصی زحمت برداشت کی۔ اس کے باوجود بعض تآخذ کے نئے ایڈیشن نہیں مل سکے، اس لیے قدیم حوالے باقی رکھے گئے ہیں۔ پروف ریڈنگ میں بھی ان حضرات سے بڑی مدد ملی۔ جو برادر ام ڈاکٹر محمد رضی الاسلام ندوی نے اس کی کتابیات بھی الگ سے مرتب کی ہے، جو سابقہ ایڈیشنوں میں نہیں تھی۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ دونوں عزیزوں کو اس خدمت اور تعاون کا بہترین اجر عطا فرمائے۔

اس موضوع پر میری ایک دوسری کتاب 'معمورت اور اسلام' کے عنوان سے کافی پہلے سے شائع ہو رہی ہے۔ اس میں اسلام میں عورت کی حیثیت اور اس کی خدمات کے بعض گوشوں کو زیادہ وضاحت کے ساتھ پیش کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں ان

## طبع جدید

نصف صدی سے بھی زیادہ عرصہ گزرا جب اس عاجز نے ۱۹۵۶ء میں عورت سے متعلق اسلام کی تعلیم کا مطالعہ شروع کیا، تو ہماری زبان میں اس موضوع پر کوئی قابل ذکر کتاب نہیں تھی یا مہرے علم میں نہیں تھی۔ عربی میں بعض نئے اصحاب علم نے اس موضوع کو اپنایا اور ان کی تحریریں موجود تھیں، لیکن وسائل کی کمی کے باعث ان تک میری رسائی نہیں تھی۔ اس کا ایک طرح سے فائدہ ہی ہوا۔ میں نے براہ راست قرآن مجید اور حدیث شریف کی روشنی میں اس کی طرف توجہ کی اور اس سے متعلق اسلامیات کا جو قدیم علمی ذخیرہ میسر تھا وہ بھی پیش نظر رہا۔ اس کا آغاز میں نے ۱۹۵۶ء میں کیا اور اس سلسلے کے مضامین ماہ نامہ زندگی رام پور میں ۱۹۵۸ء-۱۹۵۷ء میں شائع ہونے شروع ہوئے۔

دسمبر ۱۹۶۰ء میں اس کی تکمیل ہوئی۔

اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو بڑی پذیرائی عطا فرمائی۔ اس موضوع سے دلچسپی رکھنے والے اصحاب نے اس کا خیر مقدم کیا اور اس سے فائدہ اٹھایا۔ مرکزی مکتبہ اسلامی اور مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز سے اس کے اب تک تیرہ ایڈیشن نکل چکے ہیں۔ پاکستان میں اس کی اشاعت اس سے بھی بڑے پیمانہ پر ہوئی ہے اور اس سے زیادہ ایڈیشن سامنے آچکے ہیں۔ اس کتاب کا بلکہ ویش سے بلکہ زبان میں ترجمہ شائع ہوا ہے۔ ایک صاحب نے کتاب کے بعض حصوں کو حذف کر کے اپنے نام سے اس کا انگریزی ترجمہ

کو حذف یا مختصر کر دیا گیا ہے۔ یہ دونوں کتابیں ایک دوسرے کی تکمیل کرتی ہیں۔  
اللہ تعالیٰ ان کوششوں کو قبول فرمائے، اس کے بندوں کو ان سے زیادہ سے  
زیادہ نفع پہنچے۔ اور اس عاجز کے لیے ذخیرۂ آخرت بنائے۔

جلال الدین

۲۱ دسمبر ۲۰۱۰ء

مرد اور عورت کے تعلق اور ان کے حقوق و فرائض کا مسئلہ سماج کا بہت ہی  
نازک اور پیچیدہ مسئلہ ہے۔ اس کے متوازن حل ہی پر معاشرہ کی صحیح خطوط پر تعمیر ہو سکتی  
ہے، لیکن اس کے حل کرنے میں ہمیشہ بڑی بے اعتدالیاں ہوتی رہی ہیں اور سماج کو اس  
کا نقصان برداشت کرنا پڑا ہے۔

مرد کو عام طور پر تمام حقوق و اختیارات حاصل رہے ہیں۔ وہ مالک الکلی تھا۔  
گھر اور خاندان سے لے کر حکومت اور ریاست تک ہر شعبہ حیات پر اسی کا قبضہ تھا۔  
عورت اس کی اطاعت اور فرماں برداری کرتی تھی۔ اس کا الگ سے کوئی وجود نہیں تھا۔  
سماج میں ہر طرف اس کے فرائض اور ذمے داریوں کا ذکر ہوتا، اس کی یاد دہانی ہوتی  
رہتی اور ان کی خلاف ورزی پر اس کا مواخذہ بھی ہوتا۔ بسا اوقات اس کے ساتھ فطری  
ہم دردی بھی دکھی جاتی، لیکن اس کے تسلیم شدہ حقوق نہیں تھے، اس لیے وہ ان کا مطالبہ  
نہیں کر سکتی تھی۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اس کی حیثیت ایک ذائع مهمل کی ہو کر رہ گئی، اس  
کی صلاحیتیں فروغ نہ پاسکیں اور وہ سماج میں اپنا کردار ادا کرنے کے قابل نہیں رہی۔

اسلام کے نزدیک مرد اور عورت دونوں اپنا مستقل اور الگ وجود رکھتے ہیں۔  
عورت کی شخصیت مرد کی شخصیت میں کسی بھی مرحلہ میں گم نہیں ہو جاتی۔ وہ باپ دادا یا  
شوہر یا نرینہ اولاد کا خیمہ نہیں ہے، بلکہ اس کی اپنی ذمے داریاں ہیں اور وہ اس کے

کرتے ہیں۔ اس ذہن کے اسلامی مفکرین کی بھی کوشش یہی ہوتی ہے کہ اسلام کو موجودہ دور کے نظریات سے ہم آہنگ کر کے دکھائیں۔ جن مسائل میں یہودیہ اختیار کیا جاتا ہے ان میں مساوات مرد و زن کا مغربی تصور بھی ہے۔ اسلام بھی مساوات کا قائل ہے، لیکن اسلام اور مغرب کے تصور مساوات میں فرق ہے۔ وہ اسے فراموش کر دیتے ہیں۔ اسی طرح مغرب عورت کے لیے جس سیاسی و تمدنی آزادی کا دعوے دار ہے وہ اس آزادی سے مختلف ہے جو اسلام نے عطا کی ہے۔ اسلام عورت کو جس سمت میں لے جانا چاہتا ہے مغرب بالکل اس کی مخالف سمت میں اس کی راہ نمائی کرتا ہے۔ اسلام گھر کو اس کی سعی و جہد کا مرکز قرار دیتا ہے اور یہ اس کو گھر سے بغاوت پر آمادہ کرتے ہیں۔ اسلام نے عورت کے لیے جو نظام عمل تجویز کیا ہے وہ مغرب کی نگاہ میں اس کی توہین اور ذلت کا وثیقہ ہے۔ اس طرح عورت کے متعلق اسلام اور مغربی فکر میں بڑا تضاد ہے۔

اس ذہن کے افراد جب دیکھتے ہیں کہ کسی مسئلہ میں اسلام کی واضح تعلیمات ان کا ساتھ نہیں دے رہی ہیں تو انھیں اس بات کی تلاش ہوتی ہے کہ قرآن وحدیث کا کوئی اشارہ یا اسلامی تاریخ کا کوئی واقعہ ہی مل جائے، جس سے وہ اسلام اور مغرب کی ہم آہنگی ثابت کر سکیں، حالاں کہ قرآن وحدیث کے اشاروں کو ان کی عام تعلیمات ہی کی روشنی میں سمجھا جاسکتا ہے اور اسلامی تاریخ کے کسی واقعہ کی ایسی توجیہ ہونی چاہیے جو معاشرے کے عمومی رویہ سے مطابقت رکھتی ہو۔ اسے ایک مثال سے سمجھا جاسکتا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے جنگ جمل میں شرکت کی۔ ان حضرات کے نزدیک یہ اس بات کی دلیل ہے کہ سیاست میں مرد کی طرح عورت بھی حصہ لے سکتی ہے۔ اور اس میدان میں قیادت کا بھی اسے حق حاصل ہے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ کیا یہ بات اسلام کی دوسری تعلیمات سے مطابقت رکھتی ہے، کیا اسلامی تاریخ اس کی تائید کرتی ہے، کیا دور و اول میں خواتین کا یہ کردار رہا ہے؟ یہ وہ بنیادی سوالات ہیں جو اس واقعہ کے سلسلے میں پیدا

ساتھ حقوق و اختیارات بھی رکھتی ہے۔ وہ مرد کی طرح قانون شریعت اور حدود و اخلاق کی پابند ہے اور کل قیامت کے روز اپنے اعمال کی جواب دہ ہے۔ مرد اور عورت دونوں کے لیے اس کا ایک ہی ضابطہ ہے، اسی کو اللہ کے پیغمبر اپنی تعلیمات کے ذریعے پیش کرتے رہے ہیں۔

اَمْ لَمْ يَنْبِئَا بِمَا فِي صُحُفِ مُوسٰى ۙ وَ اٰتٰرَاھِیْمَ الَّذِیْ وَفٰی ۙ اَلَا تَوْرًا وَاٰزْرَاقًا وَرَزَّ اٰخِرٰی ۙ وَ اٰتٰی لِّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰی ۙ وَ اَنَّ سَعٰیہٗ سَوْفَ یُورٰی ۙ ثُمَّ یُخْزٰی ۙ اَلْیَوْمَ لَاۤ اَلَا وَفٰی ۙ (انجم: ۳۶-۳۱)

موجودہ دور میں انسانی حقوق، فرد کی آزادی، عدل و انصاف اور مساوات کا ہر

طرف چرچا ہے۔ اس پہلو سے مرد کی ظلم و زیادتی اور عورت کی مظلومیت کو نمایاں کیا جاتا ہے۔ عورت کو مرد کی قید و بند سے آزاد کرنے، اس کی حیرت و دہش سے اسے بچانے اور مساوی حقوق فراہم کرنے کے لیے قوانین وضع ہوتے ہیں اور سماجی سطح پر مختلف قسم کی کوششیں بھی ہوتی ہیں، لیکن اس کے پیچھے مرد کے رویہ کے خلاف ایک طرح کا رد عمل پایا جاتا ہے۔ جب بھی کسی مسئلہ کو ایک فریق کے نقطہ نظر سے دیکھا جائے گا تو امتداد اور توازن ختم ہو جائے گا۔ آدمی اس کا وکیل اور فریق خانی کا حریف بن جائے گا۔ مرد اور عورت ایک دوسرے کے حریف نہیں بلکہ معاون اور مددگار ہیں۔ ان کے مسائل پر اسی پہلو سے غور ہونا چاہیے۔

وقت کے غالب نظریات سے ہر ایک متاثر ہوتا ہے۔ بہت کم لوگ اس سے اوپر اٹھ کر سوچ پاتے ہیں۔ بعض حضرات کے دل و دماغ پر اس قدر مرکزیت چھا جاتی ہے کہ وہ انھیں مسئلہ حقائق کا درجہ دینے لگتے ہیں۔ ان کو اساس مان کر ہر مسئلہ پر غور



ہوتے ہیں۔ انھیں نظر انداز کر کے اس سے کوئی نتیجہ اخذ نہیں کیا جاسکتا۔

اس طرح کی اور بھی مثالیں موجود ہیں جن میں انفرادی واقعات کو عمومی شکل دے دی جاتی ہے اور اسے اسلام کا موقف قرار دیا جاتا ہے، جب کہ اسلامی معاشرے کا مجموعی طرز عمل اس سے مختلف تصویر پیش کرتا ہے۔

اس کتاب میں یہ کوشش رہی ہے کہ اسلام نے عورت کو جو مستقل بالذات تشخیص اور انفرادیت عطا کی ہے، اسے سچی و جہد اور حرکت و عمل کی جو آزادی فراہم کی ہے، گھر اور اس سے باہر اس کی جو سرگرمیاں رہی ہیں، اس نے جو عملی اور عملی خدمات انجام دی ہیں اور ان تمام امور میں وہ جس طرح اسلامی حدود کی پابند رہی ہے اس کو تفصیل سے پیش کیا جائے۔ جو واقعات انفرادی نوعیت کے ہیں اور جو بہ ظاہر اسلامی معاشرے اور اس کے مزاج سے ہم آہنگ نہیں ہیں ان کا پس منظر واضح ہو جائے۔

اسلام میں عورت کی حیثیت اور مرتبہ و مقام کے متعلق بڑی غلط فہمیاں پائی جاتی ہیں۔ امید ہے اس کتاب سے وہ کسی حد تک رفع ہوں گی اور اسلام کا موقف زیادہ وضاحت اور یقین کے ساتھ سامنے آ سکے گا۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔

☆☆

# عورت

دورِ قدیم اور عہدِ جدید میں

## عورت — دورِ قدیم میں

اس وقت روئے زمین کے مختلف حصوں پر تقریباً تین ارب انسان پائے

جاتے ہیں۔ اُن کی صد ہا زبانیں ہیں، ان کے رہنے سہنے، کھانے پیتے، شادی بیاہ اور خوشی اور غم کے بے شمار طریقے ہیں۔ سائنس دانوں کے اندازے کے مطابق نوع انسانی کی عمر دو لاکھ سال سے زائد ہے۔ اس لمبی مدت میں انسان کو کن حالات و مسائل کا سامنا کرنا پڑا، موجودہ حالت تک کن مراحل سے گزر کر اس نے رسائی حاصل کی، کہاں کہاں اس کی آبادیاں تھیں، وہ کتنی قوموں اور قبیلوں میں بٹا ہوا تھا، اس نے کب کس قسم کی صنعت ایجاد کی، کیا اس نے وحشت و بربریت سے تہذیب و تمدن کی طرف ترقی کی یا اس سے پہلے بھی وہ ترقی کے ادوار دیکھ چکا ہے؟ یہ اور اس طرح کے جتنے سوالات ہیں، ان کے بارے میں کوئی قطعی رائے نہیں دی جاسکتی، کیوں کہ انسان اپنے ماضی سے بہت کم واقف ہے، اتنا جتنا کہ کوئی ستر سالہ بوڑھا اپنی زندگی کے صرف ایک سال کو جانے۔ لیکن اس کے باوجود اتنی بات پورے وثوق سے کہی جاسکتی ہے کہ انسان کے سفر حیات کا آغاز عورت اور مرد کے اتحاد سے ہوا۔ اسی سے اس کی نسل بھی پھیلی اور علم و فن، صنعت و حرفت اور تہذیب و تمدن میں بھی ارتقا ہوا۔

عورت اور مرد کے اتحاد کے علاوہ انسانوں کے درمیان جتنے رشتے اور تعلقات

ہیں وہ یا تو اسی اتحاد کا نتیجہ ہیں یا خارجی اسباب و حالات نے ان کو پیدا کیا ہے۔ اگر یہ

۱۔ یہ کتاب کی تصنیف کے وقت کا ذکر ہے۔ اب انسانی آبادی سات ارب تک پہنچ چکی ہے۔

☆ عورت — دورِ قدیم میں ☆  
☆ عورت اور جدید نظریات ☆

اسباب و حالات مفقود ہوں تو یہ تعلقات بھی وجود میں نہیں آ سکتے۔

ایک ہمسایہ دوسرے ہمسایہ سے محبت کرتا ہے، ایک ساتھی دوسرے ساتھی کو گلے سے لگاتا ہے، ایک مسافر دوسرے مسافر کا ہم خیال ہوتا ہے۔ اسی طرح ایک طالب علم دوسرے طالب علم سے، ایک تاجر دوسرے تاجر سے، ایک پیشہ والا دوسرے ہم پیشہ شخص سے قرب اور یگانگت محسوس کرتا ہے، لیکن جب دونوں کی حیثیت بدل جاتی ہے تو اُن میں دوری اور اجنبیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کے برعکس عورت اور مرد کے اتحاد کی نوعیت یہ نہیں ہے کہ سماجی تقاضوں یا تمدنی ضروریات کی بنا پر وہ ایک ساتھ رہنے اور مل جل کر کام کرنے لگے ہوں، بلکہ ان کا تعلق اس فطری جذب و کشش کا ظہور ہے جو ان کو جڑے رہنے پر مجبور کرتی ہے۔ اس لیے وہ بغیر کسی خارجی محرک کے ایک دوسرے کی طرف بڑھتے ہیں، حالانکہ بڑی حد تک ان کی دلچسپیاں مختلف اور ان کے کام کے دائرے ایک دوسرے سے جدا ہیں۔

عورت اپنے خون کے ذریعے نسل انسانی کی پرورش تو کر سکتی ہے لیکن مل چلا کر اپنی معاش فراہم کرنا اور تیر و تنگ سے دشمن کا مقابلہ کرنا اس کے لیے دشوار ہے، کیوں کہ قدرت نے اس کو آہنی نیچہ اور قوی بازو نہیں عطا کیے ہیں، البتہ وہ اپنے سینہ میں مہر و الفت اور ہم دردی و ایثار کے جذبات رکھتی ہے۔ چنانچہ ہمیشہ بچوں کی دیکھ بھال، گھر کا انتظام، کھانے اور کپڑے کی تیاری عورت کے فرائض رہے ہیں اور جانوروں کا شکار، زراعت، تجارت اور دشمن کی ممانعت مرد نے کی ہے اس لیے کہ وہ طبعا جفاکش اور مخنث ہے اور مضبوط دست و بازو رکھتا ہے۔

یہ ایک فسوس ناک حقیقت ہے کہ عورت اور مرد کی قوتوں اور صلاحیتوں کا یہ فرق تاریخ کے بیشتر ادوار میں عزت اور ذلت کا معیار بن گیا۔ مرد زور اور قوت رکھتا ہے اور ایسے کام بہ آسانی کر گزرتا ہے، جن کو عورت اپنی حدِ استطاعت سے باہر سمجھتی ہے، اس لیے اس کو ارفع و اعلیٰ سمجھ لیا گیا اور اس کے مقابلہ میں عورت کی حیثیت فردِ قوار

پائی۔ کیوں کہ وہ کم زور ہے اور بہت سے معاملات میں مروی دستِ نگر ہے۔ چنانچہ جو مالک اپنے عدل و انصاف میں مشہور تھے، جہاں شیب و روز اخلاق کے درس دیے جاتے تھے اور انسانی حقوق کی تعلیم ہوتی تھی وہاں بھی مروی کی برتری ایک مسلمہ حقیقت تھی اور عورت کو ذلت و حقارت کی نظر سے دیکھا جاتا تھا۔ اس کو جانوروں کی طرح خریدا اور بیچا جاتا تھا۔ حتیٰ کہ بعض اوقات اس کو ان حقوق سے بھی محروم رکھا گیا جن سے اس زمین پر سانس لینے والا ہر شخص بہرہ مند ہے۔

### یونان و روم اور عورت

قدیم تاریخ کے متعلق کسی قدر تفصیلی معلومات ہمیں یونانیوں اور رومیوں کے عہد سے ملتی ہیں۔ انھوں نے تہذیب و تمدن اور علوم و فنون میں اس قدر ترقی کی کہ اس سے دوسری تہذیبیں متاثر ہوئیں اور بعض نئے علوم وجود میں آئے، لیکن بایں ہمہ ترقی، ان کے ہاں عورت کا مقام بہت ہی پست تھا۔ وہ اس کو انسانیت پر بارکھٹے تھے۔ ان کا مقصد ان کے نزدیک سوائے اس کے کچھ نہیں تھا کہ خادمہ کی طرح گھر والوں کی خدمت کرتی رہے۔

اصل یونان اپنی معقولیت پسندی کے باوجود عورت کے بارے میں ایسے ایسے تصورات رکھتے تھے جن کو سن کر ہنسی آتی ہے، لیکن ان سے اس بات کے سمجھنے میں مدد ملتی ہے کہ ان کی نگاہ میں عورت کی کیا قدر و قیمت تھی اور وہ اپنے درمیان اس کو کیا حیثیت دیتے تھے۔ ان کا قول تھا ”آگ سے جل جانے اور سانپ کے ڈسنے کا علاج ممکن ہے، لیکن عورت کے شرکا مددِ محال ہے۔“ نیدرلینڈی ایک عورت کی بابت ان کا عام اعتقاد تھا کہ وہی تمام دنیاوی آفات و مصائب کی جڑ ہے۔ ایک یونانی ادیب کہتا ہے:

”دو مواقع پر عورت، مرد کے لیے باعثِ مسرت ہوتی ہے ایک تو شادی کے دن، دوسرے اس کے انتقال کے دن۔“

یہی نے اپنی کتاب ’تاریخ اخلاق یورپ میں‘ لکھا ہے:



سہولتیں دی گئی تھیں۔

اس میں شک نہیں کہ بعد کے ادوار میں رومیوں نے اس کو حقوق بھی دیے،

لیکن اس کے باوجود یہ ایک حقیقت ہے کہ اس کو مرد کے مساوی درجہ بھی نہیں ملا!

### یورپ اور عورت

یورپ اس وقت مساواتِ مرد و زن کا سب سے بڑا دعوے دار ہے۔ لیکن اسی

یورپ میں انیسویں صدی کے صنعتی انقلاب سے پہلے تک عورت، مرد کے ظلم و ستم کا نشانہ بنی ہوئی تھی اور کوئی ایسا مضبوط قانون نہیں تھا جو مرد کی زیادتیوں کو روکتا۔

انگلستان کے قانون کی رو سے یہ بات طے تھی کہ شادی کے بعد مرد کی طبیعت

میں تو کوئی تبدیلی نہیں آتی، البتہ عورت کی شخصیت مرد کی شخصیت کا ایک جز بن جاتی

ہے۔ چنانچہ اسی بنا پر یہ اصول تھا کہ شادی سے پہلے عورت کے ذمہ جو قرض ہوگا وہ

مرد ادا کرے گا اور عورت کی جو مال و دولت یا جائداد ہوگی وہ مرد کی ہو جائے گی۔ الّا یہ

کہ اپنی جائداد کے سلسلہ میں عورت شادی سے پہلے کوئی معاہدہ کر لے۔

نان نفقہ کا بھی کوئی مناسب قانون نہیں تھا اور نہ عورت کو مرد کے خلاف مقدمہ

دار کرنے کا حق تھا۔ مرد چاہتا تو عورت کو حق وراثت سے محروم کر سکتا تھا، لیکن بیوی کی

جائداد کا وہ جائز حق دار سمجھا جاتا تھا۔

عورت کسی بھی قسم کا معاملہ کرنے میں آزاد نہیں تھی۔ وہ اپنے اختیار سے کوئی

معاہدہ نہیں کر سکتی تھی، حتیٰ کہ اس کو اس کی بھی اجازت نہیں تھی کہ خود کا کر اپنی ذات پر

خرچ کرے اور اپنی پسند سے شادی کرے۔

لڑکیاں ماں باپ کی ملک تھیں، جس سے چاہتے شادی کرتے۔

شادی ایک تجارت تھی، جس کے ذریعہ والدین اپنی لڑکیاں لڑکوں کو فروخت کرتے تھے۔

آزادی نسوان کا مشہور علم بردار MILL اپنی کتاب ”حکومت نسوان“ میں لکھتا ہے:

۱۔ روم کے مختلف ادوار میں عورت کے سماجی اور معاشرتی حالات کیا تھے اور ان میں بتدریج کیسے اصلاح ہوئی۔ اس کی تفصیل انا پیکو پیڈیا آف برٹانیکا میں دیکھی جائے۔

”بہ حیثیت مجبورگی، باہمت یونانی بیوی کا مرتبہ بہ غایت پست تھا۔ اس کی زندگی مدتِ العمر غلامی میں بسر ہوتی تھی۔ لڑکیوں میں اپنے والدین کی، جوانی میں اپنے شوہر کی، بیوی میں اپنے فرزندوں کی، وراثت میں اس کے مقابلے میں اس کے مرد اعزہ کا حق ہمیشہ رائج سمجھا جاتا تھا۔ طلاق کا حق اسے قانوناً ضرور حاصل تھا تاہم عملاً وہ اس سے بھی کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتی تھی، کیوں کہ عدالت میں اس کا اظہار یونانی ناموں حیا کے منافی تھا۔ افلاطون نے بے شہر مرد اور عورت کی مساوات کا دعویٰ کیا تھا، لیکن یہ تعلیم محض زبانی تھی۔ عملی زندگی اس سے بالکل غیر متاثر رہی۔ ازدواج کا مقصد خالص سیاسی رکھا گیا یعنی یہ کہ اس سے طاقت و اولاد پیدا ہو جو حفاظتِ ملک کے کام آئے اور ایساٹا کے قانون میں یہ تصریح موجود تھی کہ مرنے، ضعیف، لائق شوہروں کو اپنی کسین بیویاں کسی نو جوان کے جوازِ عقد میں دے دینا چائیکس تا کہ فوج میں قوی سپاہیوں کی تعداد میں اضافہ ہو۔“

— اسی مصنف کی زبان سے رومی عورت کا حال سنئے:

”عورت کا مرتبہ رومی قانون نے ایک عرصہ دراز تک نہایت پست رکھا۔ افسر خاندان جو باپ ہوتا یا شوہر، اسے اپنے بیوی بچوں پر پورا اختیار حاصل تھا اور وہ عورت کو حسب چاہئے گھر سے نکال سکتا تھا، جہیز یا دکن کے والد کو نذرانہ دینے کی رسم کچھ بھی نہ تھی اور باپ کو اس قدر اختیار حاصل تھا کہ جہاں چاہے اپنی لڑکی کو بیہ دے، بلکہ بعض دفعہ تو وہ کی کرانی شادی کو توڑ سکتا تھا۔ زمانہ مابعد یعنی دو تار بجی میں یہ حق باپ کی طرف سے شوہر کی طرف منتقل ہو گیا اور اب اس کے اختیارات یہاں تک وسیع ہو گئے کہ وہ چاہے تو بیوی کو قتل کر سکتا ہے۔ پانچ سوئس (۵۴۰) سال تک طلاق کا کسی نے نام بھی نہ سنا۔“

غلاموں کی طرح عورت کا مقصد بھی خدمت اور چاکری سمجھا جاتا تھا۔ مرد اسی غرض سے شادی کرتا تھا کہ وہ بیوی سے فائدہ اٹھا سکے گا، وہ کسی عہدہ کی اہل نہیں سمجھی جاتی تھی۔ حتیٰ کہ کسی معاملہ میں اس کی گواہی تک کا اعتبار نہ تھا۔ رومی سلطنت میں اس کو قانونی طور پر کوئی حق حاصل نہیں تھا البتہ اس کی طبعی کمزوریوں کی بنا پر اس کو بعض

## عورت مذہب کی نظر میں

یونان ہو یا روم، عرب ہو یا ہنگم، یورپ ہو یا ایشیا ہر جگہ عورت مظلوم ہی رہی ہے۔ اس کی پوری تاریخ مظلومیت کی داستان ہے۔ حد یہ ہے کہ مختلف زمانوں میں خدا کی طرف سے نیکی و شرافت، سیرت و کردار اور عفت و عصمت کی جو تعلیم آتی رہی ہے رشتہ رفتہ اس کا مطلب بھی یہ سمجھا جانے لگا کہ عورت سے تعلق نہ رکھا جائے۔ اس سے کنارہ کشی اور دوری اختیار کی جائے کیوں کہ اس سے ربط و تعلق انسان کو معصیت اور گناہ سے قریب کرتا ہے۔

زمانہ کی رفتار کے ساتھ ساتھ جیسے جیسے یہ تصور بڑھتا گیا عورت سے نفرت اور بیزاری میں بھی اسی قدر اضافہ ہوتا چلا گیا۔ اس کو شیطان کی ایجنٹ اور معصیت کا دروازہ کہا گیا۔ اس سے تعلق کو منافی تقویٰ اور اس سے احتراز کو خدا ترسی کی دلیل سمجھ لیا گیا۔ ان تصورات کا اثر لازماً عورت کی اجتماعی و معاشرتی زندگی پر بھی پڑا۔ اس کو سوائی میں مرد کی طرح عزت و احترام کا مقام حاصل نہ تھا۔ اس کے وہ حقوق نہیں تھے جو مرد کے تھے۔ اس کی حیثیت ایک ایسے گناہ گار اور مجرم کی تھی جسے حقارت اور ذلت سے دیکھا جاتا ہے۔

## یہودیت اور عورت

یہودیت کا شمار دنیا کے ان مذاہب میں ہوتا ہے، جنہوں نے صرف چند عقائد و نظریات ہی نہیں پیش کیے، بلکہ ان کی بنیاد پر زندگی کے عملی مسائل سے بھی تفصیلی بحث کی ہے۔ اس سے یہ توقع کی جاسکتی تھی کہ وہ عورت کے بارے میں حقیقت پسندانہ موقف اختیار کرے گا، لیکن وہ ہمارے سامنے مرد اور عورت کے درمیان زبردست فرق کے ساتھ آتا ہے۔ وہ یہ تصور دیتا ہے کہ مرد نیک سرشت اور نیک کردار ہے اور عورت بد طبیعت اور مکار۔ نسل انسانی کے پہلے فرد حضرت آدم علیہ السلام جنت میں عیش و

”تاریخ یورپ کو دیکھتے تو معلوم ہوگا کہ ابھی زیادہ عرصہ نہیں گزرا کہ باپ اپنی بیٹی کو جہاں چاہتا تھا وہاں تھا اور اس کی مرضی کی کچھ پروا نہ کرتا تھا“

دین مسیح کے پھیلنے سے پیشتر مرد مالک اکل کی حیثیت رکھتا تھا۔ عورت کے مقابلہ میں مرد کے لیے نہ کوئی تحریر تھی نہ کوئی قانون۔ مرد جب چاہتا عورت کو چھوڑ دیتا، لیکن عورت کو کسی حالت میں مرد سے علیحدگی کا اختیار نہ تھا۔ انگلستان کے پرانے قوانین میں مرد کو عورت کا مالک کہا جاتا تھا، بلکہ حقیقتاً وہ اس کا بادشاہ مانا جاتا تھا، یہاں تک کہ شوہر کے قتل کا اتمام قانونی اصطلاح میں بغاوت ادنیٰ کہلاتا تھا اور عورت اس کا ارتکاب کرے تو اس کی پاداش میں اس کو جلادینے کا حکم تھا جو بغاوت کی سزا سے بھی زیادہ ہے۔ اور اب تک انگریزی قوانین میں بہت سے معاملات ایسے ہیں، جن میں عورت گویا مرد کی زرخیز مالک مانی جاتی ہے۔ اب بھی گر جائیں نکاح کے وقت اس سے تمام عمر شوہر کی اطاعت کا عہد لیا جاتا ہے اور عمر بھر قانون کی رو سے وہ اپنا عہد پورا کرنے پر مجبور ہوتی ہے۔ شوہر کی مرضی کے بغیر وہ کچھ نہیں کر سکتی۔ اگر چاہے بھی تو ایسے لیے کوئی جائداد پیدا نہیں کر سکتی اور اگر پیدا کرتی ہے تو وہ سب خود بخود شوہر کی ہو جاتی ہے۔ اس بارے میں انگلستان کا قانون، عورت کی حیثیت اتنی بھی نہیں باقی رہنے دیتا جو اکثر ممالک میں غلاموں کی تھی۔

## عرب اور عورت

تہذیب و تمدن کے مراکز میں جب اس صنف نازک کا یہ حال تھا تو اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ تمدن ناآشا عرب میں وہ کس درجہ بے کس و بے بس رہی ہوگی۔ عورت کے وجود ہی کو عرب باعثِ عار سمجھتے تھے۔ وہ باپ یا شوہر یا زینہ اولاد کے رحم و کرم پر زندہ رہتی تھی۔ اسے قانوناً کوئی حق حاصل نہ تھا۔

۱۔ اس کی تفصیل ’عورت‘۔ اسلامی معاشرے میں اے تحت آ رہی ہے۔ ملاحظہ ہو عورت۔ عرب کے دورِ جاہلیت میں

کی ہر قسم کو اس کا شوہر چاہے تو قائم رکھے گا یا اگر چاہے تو باطل ٹھہرائے۔ شوہر اور بیوی کے درمیان اور باپ بیٹی کے درمیان جب بی جوانی کے ایام میں باپ کے گھر ہو، ان ہی آئین کا حکم خداوند نے مویٰ کو دیا“ (گنتی، باب: ۳۰)۔

حی کہ یہودی قانون کی رو سے مرد وارث کی موجودگی میں عورت وراثت سے محروم ہو جاتی تھی۔ اس طرح عورت کو دوسری شادی کا بھی حق نہیں تھا (انسائیکلو پیڈیا آف برٹانیکا)۔

### عیسائیت اور عورت

عورت کے ساتھ عیسائیت کی روش تو اور بھی زیادہ ناپسندیدہ رہی ہے۔ اس نے اس مظلوم صنف کو جس قدر لپٹی میں پھینکا جاسکتا تھا، پھینک دیا۔ عورت کے بارے میں عیسائیت کے جذبات کا اندازہ طرطولین کے ان الفاظ سے کیا جاسکتا ہے:

”عورت تو تم نہیں جانتیں کہ تم میں سے ہر ایک جوا ہے۔ خدا کا ٹوٹی جو تمہاری جنس پر تھا وہ اب تم میں موجود تو پھر جرم بھی تم میں موجود ہوگا۔ تم تو شیطان کا دروازہ ہو۔ تم ہی نے آسمانی سے خدا کی تصویر یعنی مرد کو خالق کیا۔“

سینٹ پال اپنے ایک خط میں لکھتا ہے:

”عورت کو چپ چاپ کمال تا بعداری سے پکھنا چاہیے۔ اور میں اجازت نہیں دیتا کہ عورت سکھائے یا مرد پر حکم چلائے بلکہ چپ چاپ رہے، کیوں کہ پہلے آدم بنایا گیا اس کے بعد جوا اور آدم نے فریب نہیں کھلایا بلکہ عورت فریب کھا کر گناہ میں پڑ گئی۔“ (تھتیس کے نام پلس کا پہلا خدا باب ۲)۔

ایک دوسرے خط میں لکھا ہے:

”پس میں تمہیں آگاہ کرنا چاہتا ہوں کہ ہر مرد کا سر سچ اور عورت کا سر مرد اور سچ کا سر خدا ہے۔ وہ (مرد) خدا کی صورت اور اس کا جلال ہے، مگر عورت، مرد کا جلال ہے، اس لیے کہ مرد عورت سے نہیں بلکہ عورت مرد سے ہے اور

راحت کی زندگی گزار رہے تھے، اس لیے کہ وہ خدا کے فرماں بردار تھے، لیکن ان کی بیوی جوا نے انہیں سب سے پہلے خدا کی نافرمانی پر اکسایا اور ان کو ایک ایسا بھل کھلایا جس کے کھانے سے خدا نے انہیں روکا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ خدا کی نعمتوں سے محروم کر دیے گئے اور ان کو مشقت اور تکلیف کی زندگی بسر کرنی پڑی۔

اس کی دوسریں جوا کو دی گئیں۔ ایک یہ کہ حمل اور ولادت کی تکلیف میں مبتلا کیا گیا۔ اب وہ اس کے بعد ہی بچہ پیدا کر سکے گی۔ دوسری سزا یہ دی گئی کہ ہمیشہ کے لیے مرد کا اقتدار اس پر قائم کر دیا گیا (پیدائش: باب ۳)۔

اس فلسفہ کا نتیجہ ہے کہ یہودی شریعت میں مرد کا اقتدار و تصرف اس حد تک بڑھا ہوا ہے کہ اگر کوئی عورت خداوند کی منت مانے اور اپنی نوجوانی کے دنوں میں اپنے باپ کے گھر ہوتے ہوئے اپنے اوپر کوئی فرض ٹھہرائے اور اس کا باپ جس دن یہ سنے اسی دن اسے منع کرے تو اس کی کوئی منت یا کوئی فرض جو اس نے اپنے اوپر ٹھہرایا ہے، قائم نہیں رہے گا اور خداوند اس عورت کو معذور رکھے گا، کیوں کہ اس کے باپ نے اسے اجازت نہیں دی اور اگر کسی آدمی سے اس کی نسبت ہو جائے جب کہ اس کی منتیں یا منہ کی نکلی ہوئی بات جو اس نے اپنے اوپر فرض ٹھہرائی ہے، اب تک پوری نہ ہوئی ہو اور اس کا آدمی یہ حال سن کر اس دن اس سے کچھ نہ کہے تو اس کی منتیں قائم رہیں گی۔ لیکن اس کا آدمی جس دن یہ سب سنے اسی دن اسے منع کرے تو اس نے گویا اس عورت کی منت کو اور اس کے منہ کی نکلی ہوئی بات کو جو اس نے اپنے اوپر فرض ٹھہرائی تھی توڑ دیا اور خداوند اس عورت کو معذور رکھے گا۔ اگر اس نے اپنے شوہر کے گھر ہوتے ہوئے کچھ منت مانی یا قسم کھا کر اپنے اوپر فرض ٹھہرایا اور اس کے شوہر نے جس دن یہ سب سنا اس دن سے اسے باطل ٹھہرایا ہو تو جو کچھ اس عورت کے منہ سے اس کی منتوں اور ٹھہرائے ہوئے فرضوں کے بارے میں نکلا ہے وہ قائم نہیں رہے گا۔ اس کے شوہر نے ان کو توڑ ڈالا ہے اور خداوند اس عورت کو معذور رکھے گا۔ اس کی ہر منت کو اور اپنی جان کو رکھ دینے



بھروسہ نہیں کرنا چاہیے۔“ چاکلیہ بنتی با/۱۵  
 ”جھوٹ پلانا، بغیر سوچے کام کرنا، فریبہ، حماقت، طمع، ناپاکی، بے رحمی یہ عورت کے جہلی عجیب ہیں۔“ ب/۲

”شہزادوں سے تہذیب اخلاق، عالموں سے شیریں کلامی، قمار بازوں سے دودھ گولی اور عورتوں سے مکاری۔“ بھٹی چاہیے۔“ ب/۸

”مگ، پانی، جہاں مطلق، سانسپ، خاندان شای اور عورت۔ یہ سب موجب ہلاکت ہوتے ہیں، ان سے ہمیشہ ہوشیار رہنا چاہیے۔“ ب/۱۲

”دوست، خدمت گار اور عورت مفلس آدمی کو چھوڑ دیتے ہیں اور جب وہ دولت مند ہو جاتا ہے تو پھر اس کے پاس آ جاتے ہیں۔“ ب/۱۵

ہندوستان میں سنی کا رواج خود اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ یہاں عورت کا کوئی مستقل وجود نہیں سمجھا جاتا تھا اور خاوند کی موت کے ساتھ وہ بھی زندگی کے حق سے محروم ہو جاتی تھی۔

ہندو مت، یہودیت، عیسائیت اور دیگر مذاہب کے مرکز دنیا کے وہ علاقے رہے ہیں جو تہذیب و تمدن کے لحاظ سے ترقی یافتہ سمجھے جاتے رہے ہیں۔ ان تمام علاقوں میں اقتدار ہمیشہ مرد کے ہاتھ میں رہا ہے۔ اس نے عورت کو زیر دست اور محکوم سمجھا اور اسے اس کے فطری حقوق سے محروم رکھا۔ جہاں تک مذاہب کا تعلق ہے ہمارا خیال ہے کہ ان میں ایسی تحریفات کی گئیں کہ عورت کے ساتھ ہر طرح کی چیرہ دستی جائز ہو جائے اور مرد کی ہر ظلم و زیادتی کے لیے خدائی سند فراہم ہو جائے ورنہ خدائے تعالیٰ عدل و انصاف کا سرچشمہ ہے۔ اس کے بارے میں یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ کبھی ظلم اور انصافی کا حکم دے سکتا ہے۔

☆

مرد عورت کے لیے نہیں بلکہ عورت مرد کے لیے پیدا ہوئی۔ پس فرشتوں کے سبب سے عورت کو چاہیے کہ اپنے سر پر محکوم ہونے کی علامت رکھے۔“  
 (پس رسول کا پہلا خط کرختیوں کے نام باب ۱۱)

## ہندو مت اور عورت

ہندوستان ایک مذہبی ملک سمجھا جاتا ہے کیوں کہ اس کی مذہبی حیثیت ہمیشہ دوسری حیثیتوں پر غالب رہی ہے۔ یہاں بھی عورت کو غلامی اور محکوم کی زندگی سے نجات نہیں ملی۔ ہندوستان کے مشہور مقرر منوراج نے عورت کے بارے میں کہا ہے کہ:

”عورت لو کہن میں اپنے باپ کے اختیار میں رہے اور جوانی میں شوہر کے اختیار میں اور بیوہ ہونے کے بعد اپنے بیٹوں کے اختیار میں رہے، خود مختار ہو کر کبھی نہ رہے۔“ منوراجی ۵/۱۳

”عورت خواہ تا بالغ ہو خواہ جوان ہو خواہ بوڑھی ہو، گھر میں کوئی کام خود مختاری سے نہ کرے۔“ منوراجی ۵/۱۳

”عورت کے لیے قربانی اور برت کرنا گناہ ہے، صرف شوہر کی خدمت کرنا چاہیے، عورت کو چاہیے کہ اپنے شوہر کے مرنے کے بعد دوسرے شوہر کا نام بھی نہ لے دے، کم خوراک کے ساتھ اپنی زندگی کے دن پورے کرے۔“  
 (۱۵۵، ۱۵۷، ب/۵)

”جھوٹ پلانا عورتوں کا ذاتی خاصہ ہے۔“ (ب/۹/۱۷)

چاکلیہ برہمن جس نے منوجی مہاراج کی منوسمرتی کو حشو و زائد سے پاک کیا اور جس کی تعلیمات ایک عرصہ تک حکومت کا دستور العمل رہیں، وہ عورت کے متعلق حسب ذیل خیالات کا اظہار کرتا ہے۔

”دریاء، مسلح سپاہی، بچے اور سنگ رکھنے والے جانور، بادشاہ اور عورت پر

لے ہندو مذاہب کے بارے میں یہ معلومات مولانا اکبر شاہ خاں نجیب آبادی کی کتاب ’نظام سلطنت‘ سے ماخوذ ہیں۔

جاتا تھا) سے بغاوت کرنا چاہتی تھی تو اسے نہیں معلوم تھا کہ گھر سے باہر وہ کیا کرے گی اور زندگی کے کس نقشے کو اختیار کرے گی۔ اس انقلاب نے اس کے سامنے گھر سے باہر کے لیے ایک ایسا نقشہ پیش کیا جو خانگی زندگی سے زیادہ حسین تھا اور جس کے ذریعے وہ غلامی کی زنجیر کو توڑ سکتی تھی۔ اس نئے نقشے کو پا کر وہ جو کبھی ماں باپ اور شوہر کے خلاف سوچ بھی نہیں سکتی تھی، ان سے بغاوت پر آمادہ ہو گئی، کیوں کہ اب وہ کسی معاملے میں ان کی دست نگر نہیں تھی اور اس کے لیے ہر طرف معاش کے دروازے کھلے ہوئے تھے۔

اس بغاوت کے پیچھے عورت کے اندر اپنی حالت کی اصلاح سے زیادہ مرد کی بندشوں سے آزادی اور اس سے انتقام کا جذبہ کارفرما تھا۔ اس لیے اس نے سب سے پہلے اس نظام کو توڑنا شروع کیا جو اس کو، مرد کے تابع اور ماتحت رکھتا تھا، حالاں کہ یہ نظام بالکل قابل رد نہیں تھا، اس میں گو بعض خامیاں در آئی تھیں، لیکن اس کے باوجود وہ اپنے اندر بہت سے صالح اور مفید اجزاء رکھتا تھا۔ لہذا اس نظام کی شکست و ریخت کی نہیں بلکہ اصلاح کی ضرورت تھی۔ لیکن کسی نظریہ اور طریقہ حیات کے خلاف رد عمل ہمیشہ اپنی انتہا کو پہنچ کر رہتا ہے۔ چنانچہ مرد کی چیرہ دستی اور ظلم کے خلاف نفرت اور غم و غصہ کے شدید جذبات نے آزادی نسواں کی تحریک کو بھی اپنی حد کے اندر رہنے نہیں دیا اور اس نے عورت کو وہاں پہنچا دیا جہاں عورت، عورت نہیں رہتی بلکہ مرد کا روپ دھار لیتی ہے، حالاں کہ یہ ایک مصنوعی مادہ ہے جو اس نے اڑاڑھ رکھا ہے۔

### مرد اور عورت کا طبعی فرق

حقیقت یہ ہے کہ نہ عورت مرد بن سکتی ہے اور نہ مرد کو عورت کے سانچے میں ڈھالا جاسکتا ہے۔ دونوں کی قوتوں اور صلاحیتوں میں نمایاں فرق پایا جاتا ہے۔ ایک ہی مقام، ایک ہی آب و ہوا اور ایک ہی ماحول میں پرورش پانے والے مرد اور عورت طبعی اور نفسیاتی طور پر باہم اس قدر مختلف ہوتے ہیں کہ مشرق و مغرب کے دو ہم جنس افراد

## عورت اور جدید نظریات

### عورت پر ظلم کا رد عمل

ظلم کا نتیجہ کبھی اچھا نہیں ہوتا۔ عورت ایک طویل عرصہ سے مظلوم چلی آ رہی تھی۔ جب اس کی مظلومیت اپنی انتہا کو پہنچ گئی تو اس کے نتائج بھی انتہائی گھناونی شکل میں نمودار ہونے لگے۔ دور جدید میں جہاں زندگی کے بہت سے میدانوں میں انقلاب آیا وہاں عورت کی سماجی حیثیت بھی بدل گئی۔ کل تک اس کو ذلیل و خوار سمجھا جاتا تھا لیکن آج وہ عزت و سر بلندی کی دعوے دار ہے۔ ایک وقت تھا جب کہ مرد اس کو اس کا صحیح مقام دینے تک کے لیے تیار نہ تھا لیکن جیسے ہی موقع ملا وہ اپنی اصل پوزیشن سے آگے بڑھ گئی اور مزید بڑھتی ہی چلی جا رہی ہے۔ اس پر زندگی کے وہ دن بھی گزرے جب کہ وہ گھر کے چھوٹے سے دائرہ میں آزاد نہیں تھی اور آج اس کا ہاتھ پکڑنے والا نہ کوئی گھر کے اندر ہے اور نہ گھر کے باہر۔

### صنعتی انقلاب کے اثرات

عورت کو آزادی کے اس مرحلے تک پہنچانے میں تاریخی طور پر وقت کے حالات نے بھی ساتھ دیا۔ جس وقت وہ مرد کے پیچہ تسم سے رہائی کے لیے کوشاں تھی اس وقت مغرب میں بڑی تیزی سے صنعتی انقلاب آ رہا تھا۔ اس انقلاب نے عورت کی جدوجہد آزادی کو کامیابی کی راہ پر لگا دیا۔ وہ اس سے پہلے گھر (جو اس کا دائرہ کار سمجھا

کرتے۔ ان کے امراض کی نوعیت مختلف ہوتی ہے۔ ان کے ذہن اور اخلاقی رجحانات میں بھی فرق پایا جاتا ہے۔“

یہ وہی خیالات ہیں، جن کا اظہار تقریباً ایک صدی قبل (جب کہ آزادی نسواں کا پودا پورا برگ و بار نہیں لایا تھا) علمی حلقوں میں کیا گیا تھا۔ چنانچہ انیسویں صدی کی انسائیکلو پیڈیا میں لکھا ہے:

”مرد و عورت میں اعضاء تامل کی ترکیب و صورت کا اختلاف اگرچہ ایک بڑا اختلاف نظر آتا ہے۔ لیکن صرف یہی ایک اختلاف نہیں ہے بلکہ عورت کے اور تمام اعضاء سر سے پیر تک مرد کے اعضاء سے مختلف ہیں۔ یہاں تک کہ وہ اعضاء بھی جو بظاہر آخر الذکر سے بے حد مشابہ نظر آتے ہیں۔“

**مرد اور عورت کی ذمے داریاں ایک نہیں ہو سکتیں**

دونوں صنفوں کا یہ اختلاف متقاضی ہے کہ جس صنف میں جس نوعیت کی قوت و صلاحیت ہے اس سے اسی نوعیت کا کام لیا جائے۔ زندگی کے بیشتر معاملات میں عمل بھی اسی پر کیا جاتا ہے۔ کبھی ایسا نہیں ہوتا کہ کسی انجینئر کو کاشت کاری میں لگا دیا جائے یا کسی تعلیم سے دلچسپی رکھنے والے کو فوج میں منتقل کر دیا جائے۔ ایک ہی صنف کے دو افراد کے درمیان صلاحیت، روحان طبع، ذوق اور مناسبت کی بنا پر فرق کیا جاتا ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ دو مختلف صنفوں کے مابین اس فرق کو نظر انداز کر دیا جائے، جب کہ دونوں کی جسمانی ساخت، پیدائش سے موت تک کے طبعی مراحل، اسی طرح سے ان کے جذبات و احساسات صاف بتاتے ہیں کہ ان کی تخلیق بالکل جدا گانہ ڈھنگ پر ہوئی ہے اور قدرت ان سے دو مختلف نوعیت کے کام لینا چاہتی ہے۔

لیکن جدید فکر کی غلط اندیشی نے ذہن کو ایک ہی میدان میں اتار دیا ہے اور ایک ہی میدان میں ترقی کے مواقع بھی فراہم کیے ہیں۔ حالاں کہ اس کے پاس اس بات کا کوئی طبعی اور نفسیاتی ثبوت نہیں ہے کہ عورت اور مرد کی صلاحیتیں اور قوتیں ایک نوعیت کی ہیں اور جو کام مرد انجام دیتا ہے وہ عورت بھی انجام دے سکتی ہے۔

اسنے مختلف نہیں ہوتے۔ دو مردوں کے درمیان مزاج اور رجحان طبع کے ہزار اختلاف کے باوجود اتنی متحد اور مٹاں خصوصیات بھی ہوں گی کہ ان کا تناسب متضاد رجحانات سے کہیں زیادہ ہوگا۔ یہ تناسب کسی بھی مرد اور عورت کے درمیان نہیں پایا جاتا۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ قدرت کی نگاہ میں رنگ و نسل، آب و ہوا اور جغرافیہ و زبان کے اختلاف سے زیادہ صنفی اختلاف کی اہمیت ہے۔ اس لیے وہ صلاحیتوں کے عطا کرنے میں ملک و نسل، سیاہ و سپید، پشت قد اور بلند قامت کے درمیان اتنا فرق نہیں کرتی جتنا اختلاف صنف کی بنیاد پر کرتی ہے یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ صنفی اختلاف معمولی اور جزوی اختلاف نہیں، بلکہ بنیادی اختلاف ہے۔ اس فرق و اختلاف کو تعلیم و تربیت اور ماحول کے ذریعے نمایا نہیں جاسکتا، کیوں کہ آزادی اپنے اندر ان ہی قوتوں کو نشو و نما دے سکتا ہے جو فی نفسہ اس میں موجود ہوں۔ کسی ایسی قوت کا پیداکرنا اس کے لیے ممکن نہیں جس کا مادہ قدرت نے اس کے اندر نہ رکھا ہو۔ عورت ہو یا مرد۔ کسب و محنت سے قدرت کی طرف سے عطا کردہ صلاحیتوں کو جلا تو دے سکتے ہیں، کوئی نئی صلاحیت پیدا نہیں کر سکتے۔ یہ ایسی حقیقت ہے جس کا ثبوت ہر دور کی تاریخ فراہم کر چکی ہے اور آج تک کوئی علمی تحقیق اس کی تردید نہیں کر سکی۔ ایک فرانسیسی مصنف الگوس کیمل، جس کو نو ذہل پرائز ملا تھا، اپنی کتاب Man the unknown میں لکھتا ہے:

”مردوں اور عورتوں کے درمیان جو اختلافات پائے جاتے ہیں وہ بنیادی نوعیت کے ہیں۔ یہ اختلافات ان کے جسم کی رگوں اور ریشوں کی ساخت کے مختلف ہونے سے پیدا ہوتے ہیں۔ عورت کے پیچہ دان سے جو کہ پیادہ کی ماڈے خارج ہوتے ہیں ان کا اثر صنف نازک کے ہر حصے پر پڑتا ہے۔ مردوں اور عورتوں کے طبعی اور نفسیاتی اختلافات کا سبب بھی یہی ہے۔“

ڈاکٹر لیمبرٹس گنا، اپنی کتاب ذریعہ نسوانیت میں تحریر کرتی ہے کہ ”عورتیں اور مرد صرف طول و قامت، ہڈیوں کی ساخت اور عضلاتی بناوٹ کے اعتبار سے ہی مختلف نہیں، بلکہ اس اعتبار سے بھی مختلف ہیں کہ وہ ہوا اور غذا کی ایک ہی مقدار جذب نہیں

جو مرد کو حاصل ہیں اور جن اسباب و وسائل کے ذریعے موسائے میں عزت و سربلندی حاصل کی جاتی ہے وہ کسی ایک صنف کے ساتھ مخصوص نہ سمجھ لیے جائیں، تاکہ مردوں کی طرح عورت بھی اونچے سے اونچے منصب تک رسائی حاصل کر سکے اور بہتر سے بہتر صنعت اور اعلیٰ سے اعلیٰ پیشہ اختیار کر سکے۔ ورنہ کسی ایک صنف کو ترقی کے مواقع فراہم کرنے اور دوسری کو اس سے محروم رکھنے کا مطلب ہی یہ ہے کہ ہم سماج میں اسے مستقل ذلیل اور پست رکھنا چاہتے ہیں اور اس کی ترقی کے خواباں نہیں ہیں۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ کوئی طبقہ سماجی حیثیت سے پست ہوگا تو وہ برتر طبقہ کے جوہر و تتم کا لازماً نشانہ بنا رہے گا، بالآخر اگر مرد کو ظلم اور چیرہ دستی سے دنیا کی کوئی قوت باز نہیں رکھ سکتی۔

اس پوری بحث میں عورت کے سماجی حقوق اور اس کی سماجی ذمہ داریوں کو ایک

کر دیا گیا ہے۔ حالاں کہ ان میں بنیادی فرق ہے۔ کسی فرد کے ساتھ عدل و انصاف اور مساوات کا سلوک ایک الگ چیز ہے اور اس کو کسی متعین سماجی کام میں لگا دینا ایک دوسری چیز ہے۔ ان دونوں کو ایک قرار دینا یا ایک کو دوسرے پر منحصر سمجھنا خطرناک غلطی ہے۔ کیوں کہ اس کا نتیجہ یہ برآمد ہوگا کہ جو شخص بعض متعین کام انجام نہ دے وہ سماجی حقوق سے بھی محروم رہے۔ اگر عورت پر ظلم و زیادتی ہوتی ہے اور وہ اپنے حقوق سے محروم ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ریاست اور سماج اپنی ذمہ داری سے غفلت برت رہے ہیں۔ ان کا فرض ہے کہ اس کو معاشی و معاشرتی، تعلیمی و تمدنی سہولتیں، کم پینچائیں تاکہ وہ ایک آزاد اور پرامن شہری کی حیثیت سے زندگی بسر کر سکے۔ جو ریاست اپنے اس فرض کو صحیح طور سے انجام نہیں دیتی وہ اپنے وجود کی نفی کرتی ہے کیوں کہ فرد ریاست اور اجتماعی زندگی کو اسی لیے اختیار کرتا ہے کہ زندگی کے جن اہم مقاصد کو وہ اپنے محدود ذرائع و وسائل کی بنا پر پورا نہیں کر سکتا، ریاست کے وسیع اور قوی ذرائع سے ان کی تکمیل ہو۔ اس لیے ریاست کو نہ تو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ کسی شہری کو اس کی بنیادی ضروریات سے محروم کر دے اور نہ اس کو یہ حق حاصل ہے کہ کسی مخصوص طبقے کے ساتھ امتیازی برتاؤ

الگوس کیل مردوں اور عورتوں کے طبعی اور نفسیاتی اختلافات پر بحث کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”ان بنیادی تھنائی کو (جو عورت اور مرد کے طبعی فرق پر دلالت کرتے ہیں) نظر انداز کر دینے کی وجہ سے نسوانی آزادی کے علم برداروں نے یہ دعویٰ کیا کہ مردوں اور عورتوں کی ذمہ داریاں اور حقوق بالکل یکساں اور مساوی ہونے چاہئیں، حالاں کہ فی الحقیقت مردوں اور عورتوں کے درمیان بے حد اختلافات پائے جاتے ہیں۔ عورت کے جسم کے ہر طبقے پر اس کی نسوانیت کے نقوش مرتب ہوتے ہیں۔ یہی بات اس کے اعضاء کے متعلق بھی صحیح ہے اور بالخصوص اس کے نظام عصبی کے متعلق عورتوں کو اپنی فطرت کے مطابق اپنے رجحانات کی تشکیل کرنی چاہیے بغیر اس کے کہ وہ مردوں کی تقلید کریں۔ تہذیب کے ارتقاء میں عورتوں کا بہ نسبت مردوں کے زیادہ حصہ ہے۔ اس لیے انہیں اپنے خصوصی فرائض سے پہلو تکی نہیں کرنا چاہیے۔“

ڈاکٹر لیبر وین گنا، ہم طراز ہے:

”ترقی اور ارتقاء صرف اسی طرح ممکن ہے کہ مردوں اور عورتوں کے معاشرتی حقوق و فرائض تعین کرنے میں ان کے فرد و اختلافات کو مد نظر رکھا جائے۔“

### فلسفہ مساوات اور اس کی کم زوری

حقیقت یہ ہے کہ مغرب نے مساوات مرد و زن کا تصور اس لیے نہیں قبول کیا ہے کہ اس نے دونوں کے طبعی فرق کو غلط ثابت کر دیا یا تبدیل کر کے رکھ دیا ہے، بلکہ اس کی نگاہ میں یہ تصور عورت کی مظلومیت کا واحد صل ہے۔ اس کے نزدیک عورت کی مظلومیت کی وجہ یہ ہے کہ سوسائٹی میں، رد کو ظلم و زیادتی کے مواقع حاصل ہیں اور عورت ان حقوق و اختیارات سے محروم ہے، جن سے کسی کی جان، مال اور عزت و آبرو محفوظ رہتی ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ عورت کو بھی وہ تمام سماجی و سیاسی حقوق حاصل ہوں



بہترین کردار اور کر سکتی تھی، جو مرد کے لیے مخصوص سمجھے جاتے ہیں۔

جہاں تک عقل و استدلال کا تعلق ہے، اس دعوے کی کوئی اہمیت نہیں ہے

کیوں کہ جس طرح اس بات کا امکان ہے کہ عورت آزادی عمل پا کر ہر پہلو سے مرد کی برابری کا ثبوت دے اسی طرح بالکل اس کے مساوی اس بات کا بھی امکان ہے کہ آزادی کے بعد وہ وہیں رہے جہاں پہلے تھی۔ جب یہ دونوں امکانات ایک ہی درجے میں پائے جاتے ہیں تو کس دلیل کی بنا پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کے اندر خاص مردانہ ذمے داریوں کے انجام دینے کی بھی صلاحیت ہے۔ خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ اس کی موجودہ نفسیات اور صلاحیتیں گواہی دیتی ہیں کہ زندگی کی جدوجہد میں اس کا دائرہ اور مرد کا دائرہ بالکل الگ الگ ہونا چاہیے۔

پھر یہ بات بھی حقیقت واقعہ کے خلاف ہے کہ مرد ہمیشہ ظالم رہا اور اس کے جوہر و ستم نے عورت کے جذبات اور عزائم کو ظہور پذیر ہونے نہیں دیا، کیوں کہ اگر مرد کو جبر و ظلم کی قوت حاصل ہے تو عورت کے پاس اس کے حسن و دل ربائی کا افسوس ہے، جس سے وہ سنگ دل اور بے رحم انسانوں کو موم بنا سکتی ہے۔ چنانچہ تاریخ میں جہاں مردوں کی چیرہ دستی کی مثالیں ملتی ہیں، وہاں اس قسم کے واقعات کی بھی کمی نہیں ہے کہ وقت کی ایسی ایسی شخصیتیں عورت پر جان و دل سے ٹادر رہی ہیں، جن کے کسی طرف جھک جانے کے معنی یہ تھے کہ سارا ماحول اس کے تابع ہو گیا۔ بسا اوقات ایسا بھی ہوا ہے کہ عورت بڑے بڑے تحت و تاج کی بلا شرکت غیرے مالک رہی ہے لیکن اس کے باوجود معاشرتی نفسیات کے محققین کی رائے ہے کہ عورت نے اپنے دائرے سے باہر کوئی اہم کارنامہ انجام نہیں دیا۔

ہیولاک ایلس جو اس زمانے میں جنسی نفسیات کا سب سے بڑا ماہر خیال کیا جاتا ہے اپنی کتاب 'مرد و عورت' میں لکھتا ہے:

”عورت دوسروں کی ہم دردی کے لیے توجہی ہے اور اس میں خود بخود ہی کا

کرے اور دوسرے طبقے کو عدل و انصاف سے محروم رکھے۔ دنیا کی کوئی بھی ریاست اس امتیاز کے لیے وجہ جواز نہیں رکھتی۔

کسی ریاست کا شہری ہونا اس بات کے لیے کافی نہیں ہے کہ ہر قسم کی ریاستی ذمے داری بھی اس پر ڈال دی جائے۔ کیوں کہ ذمے داری الہیت کی بنا پر سوچی جاتی ہے اور ضروری نہیں کہ ہر شخص میں ہر کام کرنے کی الہیت ہو۔ اس لیے حقیقت پسندی کا تقاضا یہ ہے کہ عورت پر وہی ذمے داریاں عائد کی جائیں جن کی وہ متحمل ہو اور جن کو پورا کرنے کی اس میں صلاحیت ہو۔

مغرب نے اپنے استدلال میں اسی حقیقت کو نظر انداز کر دیا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ اس نے ترقی اور عزت کو چند مخصوص پیشوں اور صنعتوں کے ساتھ وابستہ کر دیا ہے بلکہ یوں کہا چاہیے کہ عزت و ذات کا ایک خود ساختہ پیمانہ ایجاد کیا ہے۔ یہ وہ پیمانہ ہے جس کے بنانے میں مرد کی قوتوں اور صلاحیتوں کو تو سامنے رکھا گیا ہے لیکن عورت کے مزاج اور فطرت کو نظر انداز کر دیا گیا ہے اور پھر اس کو دعوت دی گئی ہے کہ وہ عزت اور سر بلندی کی خواباں ہے تو اس پیمانے پر پوری اترے۔ حالاں کہ ہونا یہ چاہیے تھا کہ فطرت نے جس صنفِ انسانی میں جس نوعیت کی صلاحیت رکھی ہے اسی نوعیت کا کام اس کے لیے کامیابی و کامرانی کا ذریعہ تصور کیا جاتا۔ اس طرح ہر صنف، فطری طور پر معاشرے میں اپنا مقام پیدا کرتی اور عزت حاصل کرنے کے لیے اس کو غیر فطری جدوجہد نہ کرنی پڑتی۔

کہا جاتا ہے کہ جس چیز کو عورت کی فطرت کہا جاتا ہے، وہ دراصل ایک مصنوعی حالت ہے جو مرد کے مسلسل ظلم کی وجہ سے اس پر طاری ہو گئی ہے۔ عورت کو چوں کہ ایک زمانہ و دواز سے کچلا اور دبا جا رہا تھا اس لیے اس کی فکری و عملی قوتیں ٹھٹھر کر رہ گئیں، اس لیے کہ جب تک صلاحیتوں کو ابھرنے کے مواقع نہیں حاصل ہوتے وہ وہی پستی برقی ہیں۔ عورت کو اگر جدوجہد اور عمل کی آزادی ہوتی تو وہ ان میدانوں میں بھی

بھی شریک کر رکھا ہے۔ لیکن کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس آزادی نے مزاج نسوانیت میں تبدیلی پیدا کر دی؟

پروفیسر ودھانی لکھتا ہے:

”جس طرح مزد اور عورت کے جسمانی اور دماغی قوتی کا باہمی اختلاف کم ہو پیریں جیسے تمدن شہر کے شاکست باشندوں میں نظر آتا ہے، بعینہ اسی طرح امریکہ کی وحشی ترین اقوام میں بھی پایا جاتا ہے۔“

یہی مصنف مزید لکھتا ہے:

”تمدن کے بڑھنے کے ساتھ ہی قدرتی اختلاف کی وضاحت بھی زیادہ ہو جاتی ہے۔ چنانچہ گوئی رنگت کے مردوں اور عورتوں میں جو فرق پایا جاتا ہے وہ سیاہ فام رنگت کے وحشی مردوں اور عورتوں کے باہمی اختلاف سے گئی درجہ بڑھا ہوا ہے۔“

### تمدن کی ترقی میں عورت کی شرکت

عورت کے اپنے فطری دائرے سے خروج کو ہر حق ثابت کرنے کے لیے ایک اور دلیل بھی دی جاتی ہے۔ وہ یہ کہ اگر عورت سماجی و تمدنی سرگرمیوں سے کنارہ کش ہو جائے تو تہذیب و تمدن کی رفتار گھٹ کر آدھی ہو جائے گی اور پچاس سال کے عرصہ میں تہذیب، ترقی کے جن منازل تک پہنچ سکتی ہے، ان تک سو سال میں پہنچے گی۔

اس دلیل کا بالفاظ دیگر مطلب یہ ہے کہ عورت کی خانگی مصروفیت اور جدوجہد سے سماج کو فائدہ نہیں پہنچ رہا ہے، اس لیے اس کو ایسے کام کرنے چاہئیں، جن سے سماج کی تعمیر و ترقی ہو سکے۔

یہ دلیل انتہائی غلط اور غیر علمی ہے کیوں کہ سماج کوئی مخصوص فنی نوعیت کا ادارہ نہیں کہ صرف اس فن کی ترقی کو سماج کی ترقی سمجھا جائے، بلکہ یہ زندگی کے مختلف شعبوں کی تنظیم و ترکیب سے وجود میں آتا ہے۔ ان ہی میں وہ شعبہ بھی ہے، جس کو عورت سمجھالے ہوئے ہے۔ اگر یہ شعبے ختم ہو جائیں تو سماج بھی فنا ہو جائے۔ اس لیے

جنبہ ویسا پر زور نہیں ہوتا جیسا مردوں میں ہوتا ہے۔“

اس دعوے کے ثبوت میں انیس ان چند عورتوں کی مثال پیش کرتا ہے جنہوں نے بہ ظاہر بڑے بڑے عملی کام کیے ہیں، ان میں ایک عورت بھی ایسی نہیں جس نے اپنا بہترین کام مردوں سے الگ رہ کر انجام دیا ہو۔ چنانچہ میڈم کیوری نے اپنے مشہر کیوری کے ساتھ سائنس میں، مسز براؤنگک نے اپنے رفیق حیات براؤنگک کے ساتھ شاعری میں اور جارج ایلین نے مسٹر لیوکس کے ساتھ ناول نویسی کے میدان میں جو کارہائے نمایاں کیے وہ مردوں کی معیت اور رفاقت کی وجہ سے معرض وجود میں آئے۔ جن خواتین نے مواقع حاصل ہونے کے باوجود مرد کے میدان میں کوئی کارنامہ انجام نہیں دیا ان کے متعلق ممکن ہے یہ توجیہ کر دی جائے کہ وہ ان خواتین کو انفرادی طور پر آزادی میسر تھی، لیکن طبقہ نسوانیت کے طویل ذہنی و عملی انحطاط نے ان کے جذبات فکر و عمل کو ٹھنڈا کر دیا تھا۔ وہ مرد کے سہارے کے بغیر کسی اہم اقدام کی جرأت نہیں کرتی تھی، ان کے اندر یہ حوصلہ نہیں تھا کہ آزادنہ رائے قائم کریں اور اپنے بل بوتے پر کوئی کام کریں۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ ایک طویل عرصہ تک وہ حریت اور آزادی کا ماحول انھیں فراہم کیا جائے، اس کے بعد یہ توقع کی جاسکتی ہے کہ ان کے اندر عزم و حوصلہ اور خود اعتمادی کی روح بیدار ہوگی۔

یہ توجیہ گو حسین ہے لیکن واقعات سے مطابقت نہیں رکھتی، تاریخ میں ایسے دور بھی گزر چکے ہیں جب کہ عورت کو مرد کے برابر جدوجہد کے مواقع حاصل تھے اور آج بھی بہت سے قبائل اور غیر مہذب قومیں ہیں جن میں عورت کسی ایک دائرے میں بند ہو کر نہیں رہ گئی ہے بلکہ زندگی کے تمام مسائل سے مرد کی طرح براہ راست نینٹنے کی کوشش کرتی ہے لیکن اس کے باوجود فطرت نے عورت اور مرد کے درمیان جو طبعی فرق رکھا ہے وہ بہر طور باقی ہے۔

خود موجودہ تہذیب نے تقریباً دو صدی سے آزادی میں مرد کے ساتھ عورت کو

موجودہ تمدنی ترقی کے متعلق یہ خیال کیا جاتا ہے کہ اس نے اس نظریے کی ترویج کر دی ہے کہ عورت ایک مخصوص دائرے ہی میں کام کر سکتی ہے کیوں کہ تمدن نے جس شعبے میں بھی ترقی کی ہے، اس میں مرد کے ساتھ عورت بھی شریک رہی ہے۔ اگر عورت نے ساتھ نہ دیا ہوتا تو ترقی کی رفتار گھٹ جاتی۔

یہ تجزیہ حقیقت کے بالکل خلاف ہے کیوں کہ موجودہ تمدن کی ترقی کا سبب وہ طبعی و مادی علوم ہیں، جن کا آغاز اٹھا دیوئیں اور انیسویں صدی میں یورپ میں ہوا، جن کی مدد سے انسان بہت سے ایسے مادی حقائق کے دریافت کرنے میں کامیاب ہوا جن کو وہ اپنی دست رس سے باہر خیال کر رہا تھا۔ یہی حقائق و اکتشافات ہیں جو موجودہ تمدن کا سرچشمہ ہیں۔ ان علوم کی تاریخ بتاتی ہے کہ یہ تحقیقات مرد کی سعی و کوشش کا نتیجہ ہیں۔ اس میں عورت کا حصہ بہت کم رہا ہے۔ اس نے اس میدان میں ایسا کوئی مستقل کام نہ نہیں انجام دیا ہے، جس کا تمدن پر کوئی گہرا اثر ہو۔ یہی وجہ ہے کہ سائنس کے کسی بھی شعبے میں آج تک اس کو اہمیت کا درجہ حاصل نہیں ہو سکا ہے۔

ایسا کیوں ہے؟... اس لیے کہ اس کا حقیقی دائرہ عمل نہیں ہے۔ وہ اگر اس طرف رخ کرتی ہے تو اس کی حیثیت ایک اگنی کی سی ہوتی ہے۔ اس میدان میں کام کے خواہ کتنے ہی مواقع اس کو کیوں نہ حاصل ہوں، وہ مرد کی رفتار کا کبھی مقابلہ نہیں کر سکتی۔ چنانچہ خود مغربی مفکرین کو اعتراف ہے کہ عورت تمام مہولتوں کے باوجود ان شعبوں میں اتنی کار آمد ثابت نہیں ہو رہی ہے جتنی کہ اس سے توقع کی جاتی ہے اور ایک کم تعلیم یافتہ مرد سے سہارائی کو ایک تعلیم یافتہ عورت سے زیادہ فائدہ بخش رہا ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ کام تو کرنا چاہتی ہے مردوں کا، لیکن اس کی نسوانیت اس کو اس کی اجازت نہیں دیتی۔ موجودہ رجحانات اس کو جس طرف لے جا رہے ہیں اس کی طبعی صلاحیتیں اس طرف چلنے سے انکار کر رہی ہیں۔ اس نگاہ نے اس کو ایک عذاب میں مبتلا کر دیا ہے جس سے خود مغرب پریشان ہے۔

سامی ارتقاء کے معنی یہ ہیں کہ اس کے تمام شعبے اپنی اپنی جگہ ترقی کریں اور بحیثیت مجموعی زندگی کا معیار بلند ہو۔ مردور کو اپنی مردوری میں آسانیاں فراہم ہوں اور خوش حالی نصیب ہو۔ صنعت کار کو صنعت کی ترقی میں کوئی رکاوٹ نہ ہو اور تاجر کو تجارت کی آزادی ہو۔ اسی طرح سامی ترقی کے لیے ناگزیر ہے کہ عورت کو بھی اس کے اپنے دائرے میں کام کے پورے مواقع حاصل ہوں اور اس پر کسی قسم کی غیر ضروری قیدوں نہ عائد کی جائے۔ نہ یہ کہ سماج کی فلاح و بہبود کے نام پر اس کو اس کے حقیقی دائرہ عمل سے باہر کھینچ لایا جائے۔ اس کا جواز صرف اس صورت میں نکل سکتا ہے جب کہ ہم یہ ثابت کر دیں کہ عورت سماج کی جو خدمت انجام دے رہی ہے وہ سماج کے لیے نقصان دہ یا کم از کم غیر مفید ہے۔ ورنہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیوں نہ مردور اپنا کارخانہ چھوڑ دے، صحافی اپنا اخبار بند کر دیں اور پڑھنے اور پڑھانے والے تعلیم گاہوں سے باہر نکل آئیں۔ ظاہر ہے، کوئی ایسا کو در دست نہیں قرار دے سکتا۔

کہا جاتا ہے، بلاشبہ عورت سماج ہی کے فائدے کے کام کر رہی ہے لیکن اس کو بالکل معمولی اور حقیر کاموں کے لیے مخصوص سمجھ لیا گیا ہے اور اگر وہ معاشرے کی کوئی اہم خدمت انجام دینا بھی چاہے تو اس کو اس کی اجازت نہیں دی جاتی۔ حالاں کہ ہر پیشے والے کو یہ حق حاصل ہے کہ جب چاہے اپنا پیشہ بدل دے اور جس صنعت کو چاہے اختیار کرے۔

اس کے جواب میں عرض ہے کہ عورت کو جو قوتیں اور صلاحیتیں حاصل ہیں، عقل کا صریح تقاضا ہے کہ ان ہی کے مطابق اس کے لیے نقشہ عمل تجویز کیا جائے اور اگر یہ نقشہ کسی کو ناقص نظر آتا ہے تو اسے فطرت سے سوال کرنا چاہیے کہ کیوں کہ اس نے ایک صنف کو حصول کمال کی سعادت سے مستفل محروم رکھا؟ یا کم از کم اس کو عورت کی صلاحیتوں میں ایسی تبدیلی لانی چاہیے، جس سے وہ اس کے تجویز کردہ نقشے کے مطابق کام کر سکے۔

## اسلام کا نقطہ نظر

حقیقت یہ ہے کہ سوسائٹی میں عورت اور مرد کا صحیح مقام اور دونوں کے تعلق کو متعین کرنے میں نہ قدیم تصورات کو کامیابی حاصل ہوئی ہے اور نہ جدید فکر ہی اس کو حل کر سکا ہے۔

ہمارے نزدیک صرف اسلام نے دونوں کی نفسیات، طبعی رجحانات اور فکری و عملی قوتوں کا حقیقت پسندانہ جائزہ لیا ہے۔ اس لیے نظام تمدن میں دونوں کی حیثیت متعین کرنے میں بھی وہ پوری طرح کامیاب ہے۔

سب سے پہلے وہ یہ حقیقت ہمارے سامنے لاتا ہے کہ فطرت، وجود و حیات کا سلسلہ دو متقابل صنفوں کی مدد سے باقی رکھے ہوئے ہے۔ اس مقصد کے لیے وہ جس صنف سے جس نوعیت کا کام لینا چاہتی ہے اس کو اسی نوعیت کی صلاحیتیں بھی دی ہیں۔ لہذا ہر صنف کا کمال یہ ہے کہ اس کی طبعی صلاحیتیں فضاے قدرت کی تکمیل میں صرف ہوں۔ اس نظریے کے تحت معاشرے میں مرد و زن کے حدود عمل کو ایک دوسرے سے لازماً الگ قرار پائیں گے لیکن کسی صنف کو محض اس بنا پر کوئی تفوق حاصل نہ ہوگا کہ وہ مخصوص اوصاف اور قوتوں کی حامل ہے جو دوسری صنف میں نہیں ہیں اور نہ کوئی صنف اپنی تلک و دو کو ذلت آمیز اور باعث توہین خیال کرنے پر مجبور ہوگی۔ اس کے برعکس جو افراد، فطرت کے بتائے ہوئے راستہ پر گامزن ہوں گے معاشرے میں ان کی پذیرائی ہوگی اور وہ عزت کی نگاہ سے دیکھے جائیں گے اور جو کوششیں شاہراہ فطرت سے ہٹی ہوئی ہوں گی وہ حقارت اور ندامت کی مستحق قرار پائیں گی۔ ساتھ ہی اس کا عملی نتیجہ یہ نکلے گا کہ ہر صنف کو اس کے اپنے دائرے میں تو سبقت و اقدام کے پورے مواقع فراہم ہوں گے۔ لیکن اس دائرے سے باہر اس کی سرگرمیوں کو کم سے کم کیا جائے گا۔

ایک شخص یہ کہہ کر اس نظریہ کی قدر و قیمت کم کر سکتا ہے کہ عمل کی دنیا میں انسان اعلیٰ نظریات کا پابند نہیں ہوتا بلکہ عموماً وہ ایسے عوامل و محرکات کے پیچھے دوڑ پڑتا ہے جن

پروفیسر آرنلڈ ٹائٹل بی، اپنے ایک مضمون میں لکھتے ہیں:

”اس میں کوئی شبہ نہیں کہ پچھلے دنوں ہم نے خالص مادی پہلو سے اپنی مشکلوں کا حل سوچنے کی جو کوشش بھی کی وہ ناکام رہی اور ہمارے تمام منصوبے متسخر بن کر رہ گئے۔ ہم سوچتے ہیں کہ ہم نے ایسی، مثبت ایجاد کر کے جن سے ہزاروں آدمیوں کو مشقت سے بچایا جا سکتا ہے، مگر ”مظہیم الشان“ ترقی کی ہے، بے شک یہ صحیح ہے لیکن اس کا یہ عجیب نتیجہ نکلا کہ عورت غریب آج اتنی محنت کر رہی ہے جتنی اس نے اس سے پہلے بھی نہیں کی تھی۔ مثلاً: امریکی عورت ہی کو لہجے۔ وہ گھریلو کام کاج کے لیے بیرونی مدد لینے سے محروم ہے اور خود اس کے حالات اسے اس بات کی اجازت نہیں دیتے کہ وہ محض خانہ داری کی دیکھ بھال کے لیے ہی اپنا سارا وقت دے سکے۔ نتیجہ یہ ہے کہ وہ بے چاری دوسری مشقت میں پئی جا رہی ہے۔ گھر پر وہ بیوی اور ماں ہے اور باہر وہ کسی دفتر یا کارخانے میں ملازمہ ہے۔ جنگ کے دنوں میں انگلستان میں عورت کی یہ حیثیت تقریباً ملک گیر تھی۔ حالات کا یہ رخ کسی طرح چھلکا اڑا نہیں کہا جا سکتا۔ ہمارا تجربہ بتاتا ہے کہ دنیا میں تنزل کے دور عام طور پر وہی رہے ہیں، جب عورت گھر کی چار دیواری کو چھوڑ کر باہر نکلی ہے۔ قدیم تاریخ میں پانچویں صدی قبل مسیح کا یونان ترقی کی معراج پر پہنچا ہوا تھا لیکن اس دور میں عورت گھر کی زمین تھی۔ مگر اسکندر کے بعد جس زمانے میں شہری ریاستیں رہ بے زوال تھیں تو جب بھی ایک ایسی ہی نسوانی تحریک شروع ہوئی تھی جیسی آج ہمارے زمانے میں پائی جاتی ہے۔“

عورت کا گھر کی چہار دیواری کو چھوڑنا دو اسباب کی بنا پر زوال کا باعث ہوتا ہے۔ ایک تو یہ کہ اس سے زندگی کا بہت بڑا دائرہ محصل ہو جاتا ہے اور اس کے بے شمار مسائل لانچل رہ جاتے ہیں کیوں کہ ان مسائل کو عورت ہی کا ناخن تدبیر حل کر سکتا ہے۔ مرد کے بس میں نہیں کہ ان کو حل کر دے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس اقدام سے عورت اور مرد کے تعلقات اور دونوں کی سرگرمیوں کا رخ وہ ہوتا ہے، جس کے بارے میں تاریخ کا فیصلہ ہے کہ اس پر چلنے والا کبھی کامیاب نہیں ہوا۔



اُبھارتا ہے۔ وہ بتاتا ہے کہ عورت ایک نسبتاً کمزور مخلوق ہے، اس لیے ہم دردی اور مہر و الفت کی مستحق ہے نہ کہ سختی اور تشدد کی۔ اقتدار و بالادستی خدا کی صفت ہے۔ اگر مرد کو عورت کے مقابلے میں خدا کی اس صفت کا کچھ زیادہ حصہ ملا ہے تو اس کو محبت اور ہم دردی میں بھی آگے ہونا چاہیے کیوں کہ خدا جتنا بڑا صاحب اقتدار ہے اتنا ہی بڑا رحیم و کریم بھی ہے۔ وہ شخص انتہائی کم ظرف ہے جس کے اندر اقتدار کا نشانہ درندوں اور بھیڑیوں کی صفات پیدا کر دے۔ ان جذبات میں اتنی قوت ہے کہ یہ صحیح معنی میں پیدا ہو جائیں تو عورت کو ظلم و زیادتی نہ برداشت کرنی پڑے گی اور وہ مرد کے لطف و محبت سے ہم کنار رہے گی۔

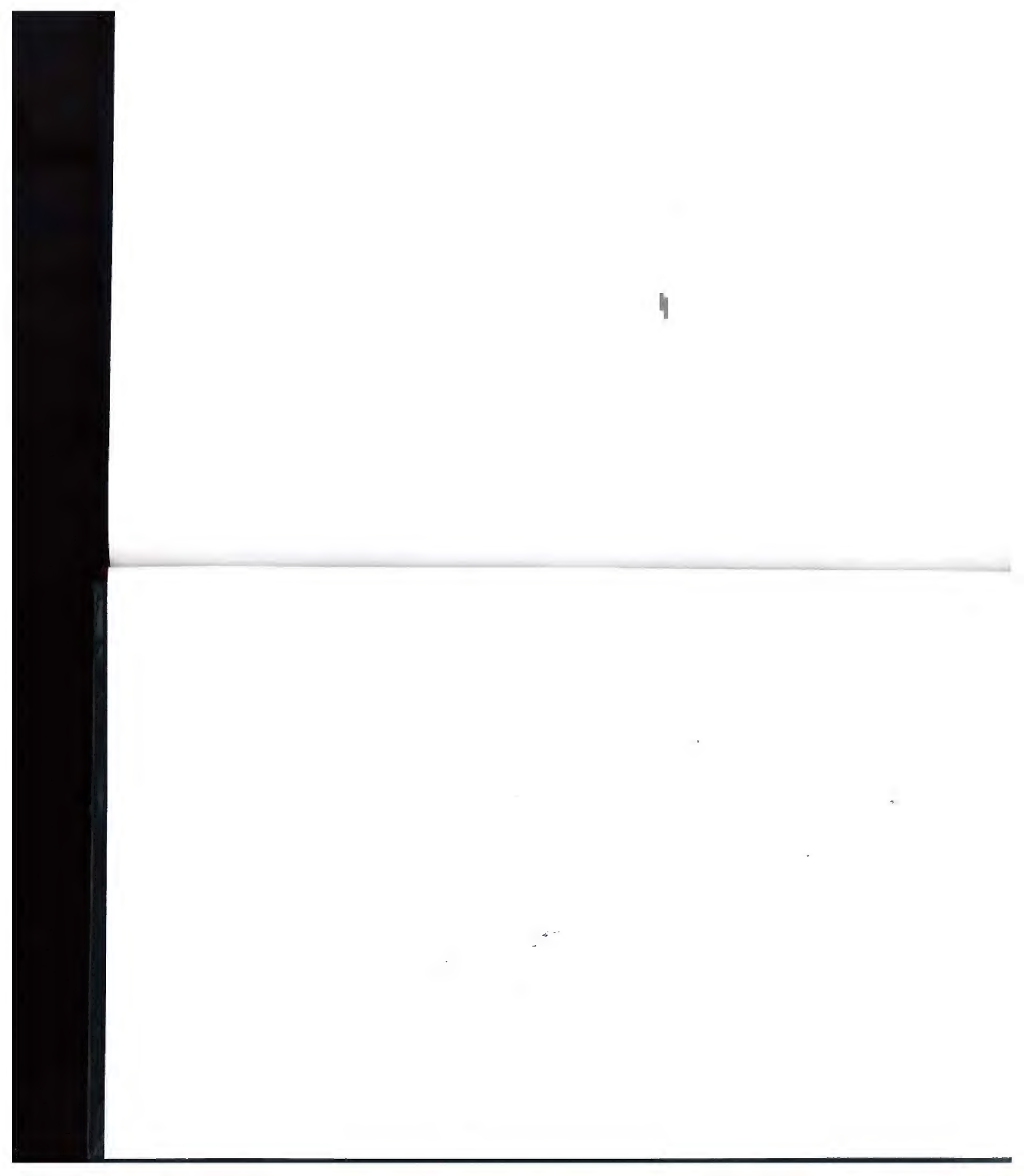
☆☆

سے اس کے جذبات کی تسکین ہوتی ہے اور جو اس کے لیے زیادہ پر لطف اور حسین ہوتے ہیں۔ اس لیے اسلامی نظریات پر ایمان رکھنے کے باوجود یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ مرد عورت کے ساتھ مساویانہ سلوک کرے گا، کیوں کہ انسان کا قوی ترین داعیہ یہ ہے کہ اس کو دوسروں پر اقتدار اور غلبہ حاصل رہے۔ یہ داعیہ اس کو مجبور کرتا ہے کہ اپنے سے کم زور مخلوق کو کم زور ہی رکھے اور اس کو ابھرنے اور مساوی حیثیت میں آنے کا موقع نہ دے۔

یہ بات دنیا کے اور نظریات کے متعلق ممکن ہے صحیح ہو، لیکن اسلامی تصورات کو ان پر قیاس کرنا غلط ہوگا، کیوں کہ ان کے پیچھے ایک زبردست ہستی کا زندہ و محکم یقین اور اس کا بے پناہ خوف کا فرما ہوتا ہے۔ اس یقین کے منافی کسی حرکت کا صدور ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص جانتے بوجھتے اپنی تباہی کو دعوت دے اور بلاکٹ کے غار میں گر پڑے۔

اس کے باوجود اسلام نے عورت کی قسمت کو مرد کے رحم و کرم پر نہیں چھوڑا ہے کہ اگر خدا کا خوف اس کو ظلم و زیادتی سے روکے تو رک جائے اور اگر یہ خوف دھندلا ہو گیا ہے تو ہر طرح کی تعدی کی گنجائش نکل آئے، بلکہ اس نے قانوناً بھی عورت کی پوزیشن اتنی مضبوط کر دی ہے کہ وہ اپنی جی پی کم زوریوں کے باوجود سماج میں نہ تو مظلوم و بے بس رہے گی اور نہ فقر و فاقہ پر مجبور ہوگی۔ اس کو ظلم کے خلاف آواز اٹھانے کا حق ہوگا۔ وہ ریاست کے تمام ذرائع و وسائل اور سہولتوں سے اسی طرح فائدہ اٹھا سکے گی جس طرح مرد فائدہ اٹھاتا ہے۔ اس کے ساتھ عدل و انصاف میں کوئی فرق نہیں کیا جائے گا۔ اس کی جان، مال اور عفت و عصمت پر دست درازی کا حق ریاست کے کسی بھی فرد کو نہیں ہوگا۔ حتیٰ کہ ماں باپ، شوہر اور حاکم وقت بھی اس سے کسی غیر قانونی مطالبہ کا مجاز نہ ہوگا۔

قانون کی اس شدت کے ساتھ اسلام مرد کے اندر لطف و محبت کے جذبات کو



## عورت

### عرب کے دورِ جاہلیت میں

نورِ انسانی کی تاریخِ عورت کی مظلومی اور محرومی کی تاریخ ہے۔ پوری دنیا میں یہاں تک کہ تہذیب و تمدن کے مراکز میں اور مذاہب کی تعلیمات میں اسے ایک کم تر مخلوق ہی سمجھا گیا اور اسے اس کے فطری حقوق کبھی حاصل نہیں رہے۔ اس سے تصور کیا جاسکتا ہے کہ تمدن ناآشا عرب میں اس کی کیا حالت رہی ہوگی اور کس بے کسی و بے بسی کے ساتھ اس کا سفرِ حیات طے ہو رہا ہوگا۔

اسلام کا آفتاب عرب کے افق سے جس وقت طلوع ہوا، اس وقت عورت جن نازک حالات سے گزر رہی تھی، یہاں بہت انحصار سے اس کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ اس سے عورت کے بارے میں اسلام کے موقف اور اس کے کردار کو سمجھنے میں مدد ملے گی۔ اہل عرب عورت کے وجود کو موجبِ ذلت و عار سمجھتے تھے۔ لڑکی کی پیدائش ان کے لیے غم و اندوہ کا پیام تھی۔ وہ زینہ اولاد پر اتراتے اور فرختے، لیکن لڑکیوں کا وجود ان کے سرِ عظمت کو جھکا دیتا۔ قرآن مجید نے ان کے ان جنابات کی کتنی صحیح تصویر کشی کی ہے:

وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ فَلْيَخْشَ ۚ

جب ان میں سے کسی کو لڑکی کی خبر دی جاتی

☆ ابتدائی (عورت) — عرب کے دورِ جاہلیت میں)

☆ اسی تصورات

☆ عورت کا حقیقی دائرہ کار

بعض ایسے اندوہ ناک واقعات منقول ہیں کہ انھیں سن کر ہی دل کانپ جاتا ہے۔

ایک شخص نے نبی ﷺ سے اپنے جاہلیت کے زمانہ کا واقعہ سنایا کہ ”میرے ایک بچی تھی اور وہ مجھ سے بہت مانوس بھی تھی۔ جب کبھی میں اسے بلاتا تو بڑی ہی مسرت سے میرے پاس آ جاتی۔ چنانچہ ایک دن میں نے اسے آواز دی تو وہ میرے پیچھے پیچھے دوڑی چلی آئی۔ میں اسے اپنے ساتھ لے گیا اور قریب کے ایک کنوئیں میں جھونک دیا۔ وہ اس وقت بھی آبا جان آبا جان کہتی رہی۔“ واقعہ کو سن کر رسول اللہ ﷺ کی آنکھیں اٹک بار ہوئیں۔ یہاں تک کہ ریش مبارک تر ہو گئی!

اس سے زیادہ اس کی مظلومیت اور کیا ہو سکتی ہے کہ باپ کا دستِ شفقت اس کے حق میں بھیڑیے کا پنجہ ثابت ہو۔

اس مظلوم صنف کو وہ زندہ رکھتے بھی تو اس سے حقوق حیات سلب کر لیتے تھے۔ شادی کی کوئی حد نہیں تھی، صنتی عورتوں کو چاہتے اپنے نکاح میں رکھتے۔ وہب اسدؒ نے جس وقت اسلام قبول کیا، ان کے عقد میں دس بیویاں تھیں!

خیالاً ثقیفی مسلمان ہوئے تو ان کے پاس دس بیویاں تھیں!

اسی طرح طلاق پر بھی کوئی پابندی نہیں تھی۔ مرد جب چاہتا اور صنتی مرتبہ چاہتا طلاق دیتا اور عدت ختم کرنے سے پہلے رجوع کر لیتا! اس طرح وہ زندگی بھر اپنی بیوی کو دق کر سکتا تھا۔ ایک شخص کے متعلق روایت آتی ہے کہ اس نے اپنی بیوی کو پریشان کرنا

۱۔ سنن دارمی، باب ما کان علیہ الناس قبل بعث النبی الخ۔ قرطبی نے اسی طرح کا واقعہ زیادہ تفصیل سے نقل کیا ہے کہ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرامؓ رونے لگے۔ آپ نے اس شخص سے فرمایا کہ جاہلیت کے اعمال پر کسی کو سزا دینے کا مجھے حکم ہوتا تو میں اس کی سزا تمہیں ضرور دیتا۔ قرطبی، الجامع لاحکام القرآن، جلد ۴، جزء ۷، ص ۱۲۔ ہو سکتا ہے یہ کوئی دوسرا واقعہ ہو۔

۲۔ ابن کثیر، تفسیر القرآن العظیم: ۸/۳۰۴

۳۔ ابو داؤد، کتاب الطلاق، باب فی من اکلم وعده نساء، آخر من الریح  
۴۔ ترمذی، ابواب النکاح، باب ما جاء فی الریح وعده عشرة نسوة  
۵۔ ابو داؤد، کتاب الطلاق، باب فی الخ المراجعة بعد الطلقات الخ

ہے تو اس کا چہرہ سیاہ پڑ جاتا ہے اور وہ لم سے گھٹنے لگتا ہے۔ اس خبر کو وہ اس حد تک برا سمجھتا ہے کہ اپنے آپ کو اپنی قوم سے چھپائے پھرتا ہے (اور سوچ میں پڑ جاتا ہے) کہ آیا ذلت برداشت کرتے ہوئے اس کو باقی رکھے یا زبردستی ذبح کر دے۔

وَجْهٌ مُّسْوَدًّا وَ هُوَ كَلْبٌ  
يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا  
نُفِثَ بِهِ اَيُّسِكُهُ عَلٰى هُوْنٍ اَم  
يَذْشُهُ فِي التُّرَابِ<sup>۱</sup>

(ابن: ۵۹:۵۸)

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں:

وَاللّٰهُ اِنْ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَا  
نَعْدُ لِلنِّسَاءِ اَمْرًا حَتٰى اَنْزَلَ اللّٰهُ  
فِيْهِنَّ مَا اَنْزَلَ وَ قَسَمَ لَّهِنَّ مَا  
قَسَمُ<sup>۲</sup>

کرنا تھا مقرر کیا۔

عورت سے نفرت اور بیزاری اس قدر بڑھی ہوئی تھی کہ ایک شخص کے گھر لڑکی پیدا ہوئی تو اس نے اس گھر ہی کو منحوس سمجھ کر چھوڑ دیا!

انسان کے اندر محبت و شفقت اور رحم کا فطری جذبہ ہے۔ عورت کے معاملہ

میں یہ فطری جذبہ بھی بعض اوقات اظہار میں سر پڑ جاتا تھا اور ظلم و زیادتی کے گھناؤنے مظاہرے ہوتے تھے۔ چنانچہ ان میں لڑکیوں کو زندہ دگرور کرنے کے واقعات بھی پیش آتے رہتے تھے۔ حد یہ ہے کہ اس شقاوت قلب کا مظاہرہ ان افراد کی طرف سے ہوتا تھا، جن کو شفقت و محبت کا سرچشمہ خیال کیا جاتا ہے۔ اس سلسلے میں

۱۔ صحیح مسلم، کتاب الطلاق، باب فی الایاء و اختزال النساء و تحیرھن۔

۲۔ اس پر اس کی مظلوم بیوی نے شعر میں فریاد کی اور عدم اختیار کا اظہار کیا۔ اشعار کا ترجمہ یہ ہے: ابوہریرہ (شہر کی کنیت) ہمارے پاس نہیں آ رہے ہیں۔ قریب کے گھر میں رہنے لگے ہیں۔ کیا وہ اس بات پر خفا ہیں کہ ہم نے لڑکیوں نہیں پیدا کیے۔ یہ تو ہمارے بس میں نہیں ہے۔ جو ہمیں ملتا ہے وہ ہم لیتے ہیں۔ ان اشعار کے سلسلے میں ایک روایت تھوڑی سی مختلف ہے۔ اس کا ترجمہ یہ ہے کہ ہمارا حیثیت زمین کی ہے۔ جو بویا گیا وہی ہم پیدا کریں گے۔ رازی، التفسیر الکبیر، جلد ۱۲، جزء ۷، ص ۱۳۷، دار الکتب العلمیہ، لبنان ۱۹۹۰ء۔



اگر اتفاق سے کوئی حسین اور صاحب ثروت شہم لڑکی کسی شخص کی سرپرستی میں آجاتی تو خود ہی اس سے نکاح کر لیتا اور مہر ٹھیک سے ادا نہ کرتا<sup>۱</sup>

مرد وراثت کے حق دار ہوتے۔ عورت کا اس میں کوئی حصہ نہیں تھا<sup>۲</sup>

جنگ احد کے بعد کا واقعہ ہے کہ ثابت بن قیسؓ کی بیوی نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر شکایت کی کہ جنگ احد میں ثابت شہید ہو گئے، ان کی دو بچیاں ہیں، لیکن ثابت کے بھائی نے ان کے پورے مال پر قبضہ کر لیا ہے اور ان بچیوں کے لیے ایک جہ نہیں چھوڑا ہے، بتائیے کہ ان کی شادی کیسے ہو؟<sup>۳</sup>

اسلام نے وراثت میں عورت کا حصہ متعین کیا تو اہل عرب کو بڑا تعجب ہوا اور انہوں نے نبی ﷺ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! کیا عورت آدھی میراث کی حق دار ہے جو نہ گھوڑے پر سوار ہو سکتی، نہ دفاع کر سکتی ہے؟

یہ مختصری داستان ہے عرب میں عورت کی مظلومی اور محرومی کی۔ اس ماحول میں اسلام کا آفتاب طلوع ہوا اور مختصری مدت میں عورت کی قسمت بدل دی اور سرزمین عرب پر ایک نئی عورت وجود میں آگئی۔ اسلام نے دنیا کو خدا، رسول اور آخرت کے واضح تقوہ انسان کی برتری، اعلیٰ اخلاق، انسانوں کے درمیان مساوات اور عدل و انصاف پر مبنی نظام دیا۔ اس میں عورت کا احترام تھا، عدل و انصاف تھا، ظلم سے حفاظت تھی، اس کے حقوق اور ذمہ داریاں متعین تھیں اور وہ پورے اطمینان سے کاروبار حیات میں اپنا کردار ادا کر رہی تھی۔ آئندہ صفحات میں اس کی تفصیل ملے گی۔

۱۔ بخاری، کتاب التفسیر، سورة النساء، باب وان حقتهم ان لا تقسطوا فی البیتا

۲۔ بخاری، کتاب التفسیر، سورة النساء، باب ولکم نصف ما ترک الذوا بحکم، مع فتح الباری، ۹/۱۱۷

۳۔ ترمذی، کتاب الفرائض، باب ما جاء فی میراث الیقات، ابو داؤد، کتاب الفرائض، باب ما جاء فی میراث الصلب

مع ابن کثیر، تفسیر القرآن العظیم، ۲/۲۵

چلا تو اس سے کہا کہ میں نہ تجھے اپنے ساتھ رکھوں گا اور نہ جدا کروں گا، بیوی نے دریافت کیا: وہ کیسے؟ کہا: اس طرح کہ طلاق دوں گا اور جب عدت ختم ہونے لگے گی، رجوع کرلوں گا۔ پھر دوبارہ طلاق دوں گا اور پھر عدت کا زمانہ پورا ہونے سے پہلے رجوع کرلوں گا<sup>۱</sup>

خانوندی زندگی میں عورت اس کے ماتحت رہتی، خاوند کے انتقال کے بعد اس کے ورثہ کا اس پر مکمل حق ہوتا۔ چاہتے تو خود ہی اس سے شادی کر لیتے اور چاہتے تو کسی دوسرے سے شادی کر دیتے اور وہ اس میں بھی آزاد تھے کہ اس کی شادی ہی نہ ہونے دیں<sup>۲</sup>

بیوہ کے مال پر قبضہ کرنے کے لیے اسے دوبارہ ازدواجی زندگی ہی سے محروم کر دیتے، بعض اوقات کسی کسین لڑکی کے بڑے ہونے تک اس کا نکاح روکے رکھتے تاکہ وہ اس سے شادی کر سکیں۔<sup>۳</sup>

سویلی ماں تک سے شادی کرنا ان کے نزدیک مجہوب نہیں تھا۔ علامہ ابو بکر جصاصؒ لکھتے ہیں:

وقد کان نکاح امراء الالب سويلى ماں سے نکاح جاہلیت میں عام تھا۔

مستفيضاً شائعاً فی الجاهلية<sup>۴</sup>

۱۔ السید رک، الحاکم، جلد ۲/۳۰۷۔ حدیث کے راوی یحییٰ بن حمید کے بارے میں امام ذہبیؒ فرماتے ہیں ”مختفہ غیر واحد“ لیکن حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ ان سے امام بخاری نے اپنی کتاب ”الاعمال الوفاء“ میں احادیث لی ہیں اور ابن ماجہ اور دیگر محدثین نے بھی ان کی روایات کو قبول کیا ہے۔

لسان المیزان جلد ۶، ص ۷

۲۔ بخاری، کتاب التفسیر، سورة النساء، باب قول لا تحل لکم ان ترثوا النساء کہنا۔ ابو داؤد، کتاب النکاح، باب قول لا تحل لکم ان ترثوا النساء۔

۳۔ ابن کثیر، تفسیر القرآن العظیم، ۲/۲۶۶-۲۶۷، دار المدیٹہ القا، ۵/۲۰۰۵ء

۴۔ ابن جصاص، احکام القرآن: ۴/۱۵۳، ۱۵۴۔ دار الکتب العلمیہ، لبنان ۱۹۹۳ء۔ اس کی بعض مثالیں بھی ملتی ہیں۔ معروف میراث فاریسی کہتے ہیں کہ اہل عرب میں یہ ایک عام بات تھی۔ اسی وجہ سے قرآن نے کہا ”الا قد سلف“ یعنی جو ہو چکا وہ معاف ہے۔ ۳/۲۷۲

## اساسی تصورات

دنیا کا ہر نظام بعض نظریات کے تابع ہوتا ہے۔ ان ہی کی اساس پر اس کی تشکیل ہوتی ہے۔ افراد کے ساتھ سلوک کیا جاتا ہے، اجتماعی رویہ متعین ہوتا ہے، قانون اور ضابطے وضع کیے جاتے ہیں، معاشرتی، تمدنی اور سیاسی حقوق متعین ہوتے ہیں۔ ان ہی کی روشنی میں پورے نظام کا نقشہ برکار اور عملی ڈھانچہ تیار ہوتا ہے۔ اس لیے کسی بھی نظام کو یا اس کے کسی شعبہ کو اچھی طرح سمجھنے کے لیے ان نظریات سے واقفیت ضروری ہے، جن پر وہ قائم ہے۔ اس کے بغیر اس کی تفصیلات کو سمجھنے کی کوشش کامیاب نہیں ہو سکتی۔ اسلام نے جو نظام حیات عطا کیا ہے وہ بھی بعض فکری بنیادوں پر قائم ہے۔ اسلامی معاشرے میں عورت کی حیثیت، مرتبہ و مقام، اس کے حقوق و اختیارات اور فرائض و واجبات کو سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ پہلے عورت کے بارے میں اسلام کے اصولی موقف سے واقفیت حاصل ہو، تاکہ اس کی روشنی میں تفصیلات کا مطالعہ کیا جاسکے۔

اب ان کی زندگی کا سفر ساتھ ساتھ شروع ہوا۔ حضرت آدم علیہ السلام کو جنت میں رکھا گیا۔ حوا بھی ساتھ تھیں۔ دونوں کو جنت کی نعمتوں سے پورا پورا فائدہ اٹھانے کی اجازت تھی۔ صرف ایک درخت تھا، جس کے قریب پھٹکنے سے بھی منع کیا گیا تھا۔ لیکن شیطان نے انھیں دھوکا دیا اور انھوں نے اس شجر ممنوعہ کا پھل کھا لیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دونوں اس لباس سے محروم ہو گئے، جو جنت میں عطا کیا گیا تھا۔ اور وہاں کے چٹوں سے اپنے جسم کو چھپانے پر مجبور ہو گئے۔

فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَ بِدَلِّتَ لَهُمَا  
سَوَاءُ لَهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِمَانِ عَلَيْهِمَا  
وَمِنْ وَرَقِي الْجَنَّةِ

غافل روی دونوں سے ہوئی آتھی، لہذا سرنیش بھی دونوں ہی کو کی گئی۔

وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا وَقَوْلُكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝

تو ان کو اس نے پکارا کہ کیا میں نے تم دونوں کو اس درخت سے نہ روکا تھا اور نہ کہا تھا کہ شیطان تم دونوں کا کھلا دشمن ہے۔

آدم اور حوا علیہما السلام دونوں ہی کو اپنی غلطی کا احساس ہوا اور وہ اللہ سے معافی کے طلب گار ہوئے۔

دلوں نے کہا اے ہمارے رب ہم نے اپنے اوپر زیادتی کی، اگر تو ہم کو نہ بخشے اور ہم پر رحم نہ فرمائے تو ہم ضرور ضارہ اٹھانے والوں میں ہو جائیں گے۔

الْخُسُفِیْنَ ۝

(الاعراف: ۴۳)

دُنوں کی توجہ قبول ہوئی اور ان کو زمین پر بھیج دیا گیا اور یہ بتا دیا گیا کہ شیطان ان کے ساتھ لگا ہوا ہے۔ وہ ان کا دشمن ہے اور انھیں اللہ کی عبادت سے پھیرنے کی مسلسل کوشش کرے گا۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے دستِ خاص سے ایک مخلوق پیدا کی۔ اس میں اپنی روح

پھونکی اور اسے اشیاء کا علم عطا کیا۔ یہ مخلوق تھی تو خدا کی، لیکن فرشتوں کو حکم دیا گیا کہ اس کے سامنے سر جھکا دیں۔ اس کے لیے زمین و آسمان اور بحر و بر مسخر کر دیے گئے۔ اسے غیر معمولی قوتیں اور صلاحیتیں عطا کی گئیں۔ اور ساری مخلوقات میں اس کا تقوق اور برتری قائم کر دی گئی۔ یہ تھے حضرت آدم علیہ السلام۔ لیکن ان کی شخصیت میں ایک خلا تھا، اس خلا کو پر کرنے کے لیے انھیں ایک جڑے کی ضرورت تھی۔ ورنہ ان کی شخصیت اطمینان رہ جاتی۔ چنانچہ یہ جڑا بھی فراہم کیا گیا۔ یہ جڑا ان ہی سے نکالا گیا تھا۔ کیوں کہ کوئی دوسری نوع یا دوسری مخلوق جو ان کی ساخت اور فطرت سے مناسبت نہ رکھتی ہو ان کا جڑا نہیں بن سکتی تھی۔ یہیں نہیں معلوم کہ حضرت آدم علیہ السلام سے ان کا یہ جڑا کیوں کر نکالا گیا؟ ہو سکتا ہے یہ قدرت کا کوئی غیر معمولی کرشمہ ہو اور اس کا بھی امکان ہے کہ یہ اس بات کی تعبیر ہو کہ جن اجزاء سے حضرت آدم علیہ السلام کا تعمیر تیار ہوا تھا اور جن صفات اور خصوصیات کے وہ حامل تھے وہی اجزاء اور خصوصیات ان کے جڑے میں بھی تھیں۔ بہر حال یہ جڑا ایسا تھا جس سے حضرت آدم علیہ السلام کو سکون، چین اور راحت ملی۔ یہ حضرت عوا تھیں۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ  
وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا رُوحَهُمَا  
(الاعراف: ۱۸۰)

قَالَ اهْبِطْ اِلٰى اَرْضٍ مِّنْهَا فَاَنزَلْنَا مِنْهَا مَاءً فَسَخَّوْا فِيْهَا شَجَرًا فَاَصْبَحُوْا فِيْهَا حَدٰثًا ۝۲۵

اللہ نے فرمایا تم (مہیاں) سے زمین پر) اتر جاؤ۔ تم ایک دوسرے کے دشمن ہو تمہارے لیے زمین ہی میں رہنے کی جگہ ہے اور ایک خاص وقت تک زمین کا سامان ہے۔ فرمایا اسی میں تم زندہ رہو گے، اسی میں مرو گے۔ اور اسی سے نکالے جاؤ گے۔

اس کے ساتھ انہیں یہ بھی بتا دیا گیا کہ شیطان انہیں گم راہ کرنے کی کوشش تو کرے گا، لیکن اللہ تعالیٰ ان کی ہدایت اور رہ نمائی بھی ضرور فرمائے گا۔ اس ہدایت کی پیروی کرنے والے انعام و اکرام کے مستحق ہوں گے اور جو اس کی خلاف ورزی کریں گے ان پر خدا کا عتاب نازل ہوگا۔ چنانچہ ارشاد ہے:

فَاَنزَلْنَا مِنْهَا مَآءً فَسَخَّوْا فِيْهَا شَجَرًا فَاَصْبَحُوْا فِيْهَا حَدٰثًا ۝۲۵

ہم نے انہیں حکم دیا۔ اتر جاؤ تم سب یہاں سے۔ پھر اگر تمہارے پاس میری طرف سے کوئی ہدایت پہنچے تو جو میری ہدایت کی پیروی کریں گے ان کے لیے نہ خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے اور جو اس کا انکار کریں گے اور ہماری آیتوں کی تکذیب کریں گے وہ آگ میں جانے والے ہیں۔ وہ ہمیشہ رہیں گے۔

ان ہدایات کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے آدم و حوا کو زمین پر بھیج دیا۔ ان دونوں سے یہاں ان کی نسل چلی۔ ان جیسے بے شمار مرد اور عورتیں پیدا ہوئیں۔ ان کے درمیان رشتے اور تعلقات قائم ہوئے، مختلف قبیلے وجود میں آئے اور آدم و حوا کی اولاد پورے روئے زمین پر پھیل گئی۔

اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو جس نے تمہیں ایک جان سے پیدا کیا اور اسی سے خلق کیا تمہیں نفس و اجساد و خلق و مہیا تو جہا و بست مہیہما و جالا

كَثِيْرًا ۝۲۶

مرد اور عورتیں پھیلا دیے اور اللہ سے ڈرو، جس کے ذریعہ تم ایک دوسرے سے مدد طلب کرتے ہو اور رشتوں کا احترام کرو۔

انسان اول اور اس کے جوڑے کی تخلیق، جنت میں ان کے قیام، ان کی غلطی، ان کی توبہ، شیطان کی ان سے عداوت، خدا کی طرف سے ان کی ہدایت کا انتظام، زمین پر ان کی آمد اور ان کی نسل کے پھیلنے کا قرآن مجید نے جس طرح ذکر کیا ہے اس میں کہیں سے یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ ان میں سے کون برتر اور کون کم تر ہے؟ کس کا درجہ اونچا اور کس کا مقام پست اور فروتر ہے۔ یہ پوری داستان آدم و حوا کے گرد اس طرح گھومتی ہے کہ وہ ایک حیثیت اور ایک درجہ کے معلوم ہوتے ہیں۔

بالکل میں بھی حضرت آدم و حوا کا یہ واقعہ بیان ہوا ہے، لیکن اس سے حضرت حوا کی بالکل ایک دوسری تصویر ہمارے سامنے آتی ہے۔ اس میں کہا گیا ہے کہ نسل انسانی کے پہلے فرد حضرت آدم علیہ السلام جنت میں عیش و راحت کی زندگی گزار رہے تھے، کیوں کہ وہ خدا کے فرماں بردار تھے، لیکن ان کی بیوی حوا نے انہیں سب سے پہلے خدا کی نافرمانی پر اکسایا اور ان کو ایک ایسا پھل کھلایا جس کے کھانے سے خدا نے انہیں روکا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ خدا کی نعمتوں سے محروم کر دیے گئے اور ان کو مشقت اور تکلیف کی زندگی نصیب ہوئی۔

عہد نامہ قدیم میں ہے کہ جب خدائے تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام سے دریافت کیا کہ ”کیا تو نے اس درخت کا پھل کھلایا جس کی بابت میں نے تجھ کو حکم دیا تھا کہ اسے نہ کھانا؟“ تو آدم علیہ السلام نے جواب دیا کہ جس عورت کو تو نے میرے ساتھ کیا ہے اس نے مجھے اس درخت کا پھل دیا اور میں نے کھلایا۔“

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حوا سے کہا:

”میں تیرے دردِ حمل کو بہت بڑھاؤں گا، تو درد کے ساتھ بچے جنے گی اور



اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ نور ان کی شرم گاہیں ان کے سامنے کھل گئیں اور وہ جنت کے پھوس سے انہیں چھپانے لگے (اس طرح) آدم (علیہ السلام) نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور وہ راست سے ہلک گیا۔ پھر اس کے رب نے اسے جہنم یا اس کی توبہ قبول کی اور اسے وہ دکھائی۔ ارشاد ہوا: "اور تم سب یہاں سے۔ تم ایک دوسرے کے دشمن ہو۔ پھر اگر تمہارے پاس میری ہدایت پہنچے تو جو شخص میری ہدایت پر چلے گا وہ نہ کم رہگا اور نہ مصیبت میں پڑے گا اور جو میری نصیحت سے اصرار کرے گا، اس کے لیے تنگی کی زندگی ہوگی اور تم اسے قیامت میں اندھا بنا کر اٹائیں گے۔ وہ کہے گا اے رب تم نے مجھے اندھا بنا کر رکھا۔" اٹھایا جب کہ میں دیکھنے والا تھا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔ اسی طرح ہماری آیتیں تم تک پہنچی تھیں لیکن تم نے انہیں فراموش کر دیا۔ اسی طرح آج تم بھی بھلائے جا رہے ہو۔ اس طرح تم بدلہ دیجے ہیں ہر اس شخص کو جو حد سے بڑھ جائے اور اپنے رب کی آیتوں پر ایمان نہ لائے اور آخرت کا عذاب زیادہ سخت اور باقی رہے والا ہے۔

وَرَزَقْنَا الْجَنَّةَ فَاَوْفُوا بَعْدَ حُدُودِهَا ۖ وَالْجَنَّةُ حَالَتْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَبْكُ ۖ فَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ وَلَا تَنفَعُهُمْ تَوَلَّيَاتُهُمْ ۚ وَلِلَّهِ الْأَمْثَالُ ۚ إِنَّهُمْ مُعْتَدُونَ ۚ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَىٰ ۚ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ۚ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا ۚ وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَىٰ ۚ وَلَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِ رَبِّهِ ۚ وَلِلْعَذَابِ الْأَلِيمِ أَهْلٌ ۚ وَالْبَقِيَّةُ (ملہ: ۱۱۵-۱۲۷)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے ہی روز کہہ دیا تھا کہ شیطان ان کا اور ان کی بیوی کا دشمن ہے، اس لیے انہیں ہوشیار رہنا چاہیے کہ کہیں وہ ان کو اور ان کی بیوی کو دھوکے میں نہ ڈال دے اور وہ جنت اور اس کی نعمتوں سے محروم نہ ہو جائیں۔ یہ اندیشہ صحیح ثابت ہوا۔ حضرت آدم علیہ السلام کو جس درخت کے قریب جانے سے منع کیا گیا تھا، اس کے بارے میں شیطان نے انہیں بتایا کہ اس درخت میں کوئی خرابی نہیں ہے اس سے تو انسان کو حلیت جاوداں اور عیش و دام ملتا ہے۔ اسی وجہ سے اللہ نے اس سے منع بھی کیا ہے۔

میری رغبت اپنے شوہر کی طرف ہوگی اور وہ مجھ پر حکومت کرے گا۔" (پیدائش: باب ۳) دوسرے الفاظ میں حوا نے آدم علیہ السلام کو گمراہ کر کے جس جرم کا ارتکاب کیا تھا خدا کی طرف سے اس جرم کی یہ سزا ملی کہ وہ حمل اور ولادت کی تکلیف میں مبتلا کی گئی اور ہمیشہ کے لیے اس پر مرد کا اقتدار اور غلبہ قائم کر دیا گیا۔ اب قیامت تک مرد عورت پر حکومت کرتا رہے گا۔

قرآن مجید میں ایک اور جگہ اس واقعہ کا جس طرح ذکر کیا گیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم اور حوا علیہما السلام زندگی کے سفر میں گوساتھ تھے لیکن ذمے دار حضرت آدم تھے۔ حضرت حوا نے جو کچھ کیا ان کی اتباع میں کیا۔ اس سے خود بخود اس خیال کی تردید ہو جاتی ہے کہ حضرت حوا نے حضرت آدم کو گمراہ کیا تھا۔ ارشاد ہے:

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوسٍ ۖ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ۚ وَ إِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِآدَمَ فَسَجَدُوْا اِلَّا الْاٰیۡتٰنِ ۚ اِلٰہِی ۙ فَقُلْنَا یٰۤاٰدَمُ اِنَّ هٰذَا عَصۡدُوْکَ ۙ وَ لَوۡ زَجَّکَ فَلَا یُخَوِّجُکُمَا مِنْ الْجَنَّةِ فَتَشْفٰی ۙ اِنَّ لَکَ الْاَلَا تَجُوۡعَ فِیْہَا ۚ وَ لَا تَعْرِیۡ ۙ وَ اَنْتَ لَا تَظْمَئُ ۙ فِیْہَا ۙ وَ لَا تَصْغٰی ۙ فَوَسَّوْاۤسَ الْاَیۡتِیۡهِ الشَّیْطٰنُ قَالَ یٰۤاٰدَمُ هَلْ اٰذٰکَ عَلٰی شَجَرَةٍ الْاُخْطٰی ۙ وَ مُلْکَ لَا یَبْلٰی ۙ فَاَکَاکِلَا مِنْہَا فَبَدَا لَہُمَا سَوَآءُ لَہُمَا وَ طَفَفَا یُخَفِّضُنِ عَلَیْہِمَا مِسْرَۃً

ہم نے اس سے پہلے آدم کو تاکید کر دی تھی لیکن وہ بھول گیا اور ہم نے اس میں عزم نہیں پایا۔ اور جب ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم علیہ السلام کو سجدہ کرو وہ سجدے میں گر پڑے، مگر ابلیس نے انکار کر دیا۔ ہم نے کہا اے آدم! یہ تمہارا اور تمہاری بیوی کا دشمن ہے، کہیں یہ جنت سے تم دونوں کو نہ نکال دے اور تم مصیبت میں پڑ جاؤ۔ یہاں (تمہارے لیے ہر طرح کی آسائش ہے کہ) تمہیں نہ بھوک، تنگی ہے نہ تم بہہ رہتے ہو، نہ پیاس لگتی ہے اور نہ گرمی پریشان کرتی ہے۔ شیطان نے اس کے دل میں دوسرے ڈالا کہ اے آدم! کیا میں تمہیں وہ درخت نہ بتاؤں کہ جس کے کھانے سے تم ہمیشہ زندہ رہو اور لپکی باؤڑا ہی تمہیں لے جو کبھی ختم نہ ہو (اسی وہ اس کے دھوکے میں آ گیا) اور وہ (اور اس کی بیوی) دونوں اس درخت کا پھل کھا گئے۔

حضرت آدم علیہ السلام اس کے دھوکے میں آ گئے۔ شجر ممنوعہ کا پھل کھا لیا۔ اس کے نتیجہ میں جنت سے نکال کر زمین پر بھیج دیے گئے۔ یہ واقعہ جس طرح بیان ہوا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا خطاب اصلاً حضرت آدم علیہ السلام ہی سے تھا اور شیطان نے بھی اصلاً حضرت آدم ہی کو درغالا یا اور دھوکے میں ڈالا، اور انھوں نے شجر ممنوعہ کا پھل کھا لیا۔ ان کو اپنی غلطی کا احساس ہوا تو انھوں نے فوراً توبہ کی۔

حضرت آدم سے جو غلطی ہوئی تھی اس میں بلاشبہ حضرت حوا بھی شریک تھیں اور توبہ بھی انھوں نے کی۔ قرآن مجید نے حضرت آدم علیہ السلام کی غلطی اور توبہ کا تو مستقل ذکر کیا ہے، لیکن حضرت حوا کی غلطی کا اس نے الگ سے ذکر تک نہیں کیا ہے۔ باقی رہا ان کا حضرت آدم علیہ السلام گم راہ کرنا تو اس کے ذکر سے کیا معنی، اس کی طرف قرآن نے کوئی اشارہ تک نہیں کیا ہے۔

## ۲- انسان محترم ہے

اسلام انسان کی عظمت و سربلندی کا پیام بر ہے۔ وہ انسان کو ذلت اور پستی سے نکال کر رفعت و سربلندی عطا کرتا ہے۔ اس نے یہ حقیقت کھولی کہ انسان اپنی ظاہری شکل و صورت، قد و قامت اور فطری صلاحیتوں کے لحاظ سے قدرت کا شاہ کار ہے۔ اسے نطق و گوئی سے نوازا گیا ہے اور وہ اپنے جذبات اور خیالات کا اظہار کر سکتا ہے۔ اس کے لیے کرۃ الارض کو، یہاں کی فضاؤں اور سمندروں کو مسخر کیا گیا ہے، وہ ان سے فائدہ اٹھا رہا ہے۔ اسے بہترین سالانہ زیست، عمدہ اور نفیس غذائیں فراہم کی گئی ہیں، تاکہ وہ آسانی سے خوش گوار زندگی گزار سکے۔

انسان اشرف المخلوقات ہے۔ دنیا کی کوئی مخلوق اس کے شرف کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ اسلام خدائے واحد کی بندگی کی طرف بھی اس لیے بلاتا ہے، تاکہ اس کے ایک

در پر سربلند ہوجائے۔

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوُجُوهِ وَكَثَّيْنَاهُمْ مِنْ دَارِ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنْ سَوَادِ عِلَاقٍ وَأَوْرَثْنَاهُمْ زَكَرِيَّاتٍ وَأُنثٰیٰ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنْ ثَمَرِهِمْ وَأَوْرَثْنَاهُمْ فِيهَا ذُرِّيَّتَهُمْ  
وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوُجُوهِ وَكَثَّيْنَاهُمْ مِنْ دَارِ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنْ سَوَادِ عِلَاقٍ وَأَوْرَثْنَاهُمْ زَكَرِيَّاتٍ وَأُنثٰیٰ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنْ ثَمَرِهِمْ وَأَوْرَثْنَاهُمْ فِيهَا ذُرِّيَّتَهُمْ

۱۔ اس کی قدر تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو قرآن کی کتاب 'صحت و مرض اور اسلامی تعلیمات'

مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز، نئی دہلی۔ ۲۵

بَيِّنَاتٍ اَسْتَكْبَرَتْ اَمَّ كُنْتَ مِنْ  
الْعَالَمِينَ ۝ (ص: ۷۱-۷۵)

اے الہیں! کس چیز نے تجھ کو روک دیا اس  
مخلوق کو عبادہ کرنے سے جسے میں نے اپنے  
ہاتھ سے پیدا کیا؟ تو نے گھنڈ کیا یا تو بہت  
بڑے درجہ والا ہے؟

حضرت آدم علیہ السلام کے مقابلہ میں شیطان نے اپنی برتری کا اظہار کیا،  
استکبار کی روش اختیار کی، اللہ تعالیٰ کا حکم ماننے سے انکار کر دیا، اس لیے رائدۂ دو گاہ ہوا۔  
فرشتوں کا حضرت آدم علیہ السلام کو عبادہ کرنا فروع انسانی کی عظمت کی دلیل  
ہے۔ یہ عظمت اس کے دونوں اصناف، مرد اور عورت کو حاصل ہے۔ اس میں ایک صنف  
کو اس کا مستحق اور دوسری کو غیر مستحق قرار دینے اور ان کے درمیان عزت و ذلت کے  
جھوٹے معیارات قائم کرنے کی کوئی دلیل نہیں ہے۔

80088

وَمَنْ خَلَقْنَا تَفْصِيلاً ۝ انہیں تفصیلات دی لے

اللہ تعالیٰ نے انسان کو بہترین ساخت عطا کی ہے۔ عمدہ شکل و صورت، سر و قد،  
حسن قامت، عقل و فہم، بھلے برے کی تیز اور حکمت و دانائی سے نوازا ہے۔ ان صفات  
سے دوسری مخلوقات یا تو محروم ہیں یا ان کو اس کا بہت ٹھوڑا حصہ ملا ہے۔ انسان کے  
بارے میں فرمایا گیا:

لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ اَحْسَنِ  
تَقْوِيْمٍ ۝ (التین: ۴)

انسان کی عظمت کی اس سے بڑی دلیل اور کیا ہو سکتی ہے کہ وہ مجبور ملائکہ ہے۔

اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ  
خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِیْنٍ ۝ فَاِذَا  
سُوِّیْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِیْهِ مِنْ رُّوْحِیْ  
فَقَعُوْا لَہٗ سَاجِدًا ۝ فَسَجَدَ  
الْمَلٰٓئِكَةُ کُلُّہُمْ اَجْمَعُوْنَ ۝ اِلَّا  
اِبْلِیْسَ اسْتَکْبَرَ وَ کَانَ مِنَ  
الْکٰفِرِیْنَ ۝ قَالَ یٰۤاِبْلِیْسُ مَا  
مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِہِمَا خَلَقْتُ  
وہ نافرمانوں میں سے تھا، تو اللہ نے فرمایا:

لے یہاں ایک سوال یہ اٹھایا گیا ہے کہ کیا اللہ کی مخلوقات میں کوئی اور مخلوق انسان سے برتر اور فائق  
ہے؟ زنجیری اور بعض دوسرے حضرات کا خیال ہے کہ ملائکہ کو انسان پر فضیلت اور برتری حاصل ہے،  
اسی لیے آیت میں ”کثیر“ کا لفظ آیا ہے۔ لیکن ”کثیر“ کے معنی تمام کے بھی ہو سکتے ہیں جیسے ”قلیل“ کہہ کر نفی  
مراد لی جاتی ہے۔ دوسری بات یہ کہ یہ ایک حقیقت ہے کہ دوسری مخلوقات انسان سے زیادہ ہیں برتری ثابت  
سب پر اللہ نے اسے تفوق اور برتری عطا کی ہے۔ بہر حال آیت سے انسان پر ملائکہ کی برتری ثابت  
نہیں ہوتی۔ ملاحظہ ہو۔ الکاف عن حقائق التوریل مع حاشیہ احمد بن حنبلہ الاسکندری: ۲ / ۲۵۵-۲۵۵۔  
نیز قرطبی، البایع لاحکام القرآن، جلد ۵، جزء ۱۰، ص ۱۹۰، ۱۹۱۔ بیادنی نے اوپر کی تشریح پر عدم  
اطمینان کا اظہار کیا ہے۔ انوار التوریل، ۱، اسرار التاویل: ۱ / ۵۷

ہے اس میں مبالغہ ہو) لڑکیوں کو زندہ درگور ہونے سے بچایا ہے، ہر ایک کو دس ماہ کی دو گاہن اونٹنیوں اور ایک اونٹ کے عوض حاصل کرتا تھا۔ کیا اس کا اجر مجھے ملے گا؟ آپ نے فرمایا: یہ تمہارا حسن سلوک ہے۔ اس کے صلہ میں اللہ تعالیٰ نے تمہیں اسلام کی نعمت سے نوازا ہے۔

یہ وحیاً نہ حرکت انسان کی فطرت کے خلاف ہے، اس لیے اس طرح کی اور بھی انفرادی کوششیں شاید ہوتی رہی ہوں۔ اس سے یہ تو نہیں کہا جاسکتا کہ عرب میں قتل بسات عام تھا۔ اس سے ان کا وجود ہی آہستہ آہستہ ختم ہو جاتا۔ لیکن اتنی بات واضح ہے کہ عرب میں لڑکیوں کو زندہ درگور کرنے کے واقعات شاذ و نادر نہ تھے، بلکہ بہ کثرت ہوتے رہتے تھے۔ مگر کہہ سکتے ہیں کہ قبیلہ ربیعہ اور مضر میں ایسے لوگ تھے جو لڑکیوں کو ذبح کرنے تھے (کبھی) دو آدمیوں کے درمیان بات طے ہوتی تھی کہ وہ ایک لڑکی کو باقی رکھے گا اور دوسری کو ختم کر دے گا۔ بنوی کہتے ہیں کہ اس کا رواج قبیلہ ربیعہ اور مضر اور بعض عربوں میں تھا، قبیلہ کنانہ میں اس پر عمل نہیں ہوتا تھا۔ قبیلہ کنانہ کا بھی اس سلسلے میں ذکر آتا ہے، لیکن یہ کوئی عام روش نہ تھی۔ قاضی ابو محمد کہتے ہیں:

کان جمهور العرب لا یفعلہ<sup>۱</sup> عام عرب یہ نہیں کرتے تھے۔

اسلام نے شروع ہی سے قتل اولاد کو ایک اہم ایضو بنایا اور اس کے خلاف آواز بلند کی۔ اس کے نزدیک کسی ایک بے گناہ کا قتل نوع انسانی کا قتل ہے۔ اس کی بدترین صورت یہ ہے کہ انسان اپنی معصوم اولاد اور جگر گوشوں کو قتل کر دے۔ اس دنیا میں جو بھی انسان پیدا ہوتا ہے حق زیت لے کر پیدا ہوتا ہے۔ اسے لازماً یہ حق ملنا چاہیے۔ اس سے بڑا ظلم اور کیا ہو سکتا ہے کہ ماں باپ کا دست شفقت جلاؤ کا ہاتھ ثابت ہو، وہ اپنے جگر گوشوں کا حق حیات سلب کر لیں اور انھیں موت کی نیند سلا دیں۔

۱ ابن النثیر، اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ: ۳/ ۲۳، ۲۴۔ ذخیری، الکشاف مع حاشیہ شیخ محمد علیان: ۴/ ۷۹۵  
۲ خازن، باب التاویل فی معانی التزییل، مع معالم التزییل، ابغوی۔ ۴/ ۳۵۳  
۳ ابن عطیہ، الامدکری، البحر الرائق فی تفسیر الکتاب الصریح: ۳/ ۷۲، طبع دولۃ قطر

### ۳۔ عورت کو حق حیات حاصل ہے

سرزمین عرب پر اسلام کی آمد سے قبل ظلمت کے جو بادل چھائے ہوئے تھے اس میں بعض اوقات لڑکیوں کو زندہ درگور کر دیا جاتا تھا۔ کبھی تو ماں، جس کا سینہ مہر و محبت کا سرچشمہ ہوتا ہے، وضع حمل کے بعد جب دیکھتی کہ لڑکی پیدا ہوئی ہے تو اسے موت کے آغوش میں پہنچا دیتی۔ بعض اوقات لڑکی چھ سال کی عمر کو پہنچ جاتی، اس کا باپ گڑھا کھود کر اس میں اسے پھینک دیتا اور مٹی سے پاٹ دیتا۔ جو معصوم جان اس دندگی سے بچ جاتی اسے بھیڑ کے اون سے بنا ہوا کپڑا پہنا کر اونٹ اور بکریاں چرانے میں لگا دیتے۔ قیس بن عاصم نے دور جاہلیت میں آٹھ لڑکیاں اور ایک روایت کے مطابق بارہ تیرہ لڑکیاں زندہ ذبح کی تھیں۔ انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: ان کے بدلے اتنے ہی غلام آزاد کر دو۔ انھوں نے اس پر عمل کیا۔ ایک روایت میں ہے کہ ان کا سرمایہ اونٹ تھے۔ آپ کے حکم سے انھوں نے اتنے اونٹ ذبح کیے اور صدقہ کیا۔<sup>۱</sup> (ہو سکتا ہے دونوں باتوں پر عمل کیا ہو)۔

اس ظلم کا بعض لوگوں کو احساس تھا۔ مشہور شاعر فرزدق کے دادا صحصہ بن ناجیہ لوگوں کو اس ظلم و بربریت سے منع کرتے تھے۔ اسلام لانے کے بعد انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ میں نے ترسٹھ<sup>۲</sup> (ایک روایت میں ہے کہ تین سو ساٹھ۔<sup>۳</sup> ہو سکتا

۱ ذخیری، الکشاف عن حقائق التزییل: ۴/ ۶۹۲  
۲ ابن النثیر، اسد الغابہ: ۴/ ۱۲۱۔ ابن کثیر، تفسیر القرآن المظیم: ۸/ ۳۰۴  
۳ ابن النثیر، اسد الغابہ: ۴/ ۱۲۱۔ ابن کثیر، تفسیر القرآن المظیم: ۸/ ۳۰۴



مجید نے اس کے ایک ایک پہلو پر تنقید کی، ان کے اوہام و خرافات کی تردید کی اور ان کی باہعقولیت واضح کی، غلط تصورات کی اصلاح کی اور صحیح تصور پیش کیا۔

مشرکین عرب کے فکر و عمل پر شرک کا جس طرح غلبہ تھا اس کا سورہ انعام میں تفصیل سے ذکر ہے۔ اسی سلسلے میں فرمایا کہ وہ اپنی حق باڑی اور مویشی میں ایک حصہ خدا کا اور ایک حصہ اپنے مرغومہ خدا کے شریکوں کا رکھتے ہیں۔ ان کے یہ شریک انہیں اتنے عزیز ہیں یا ان کا اتنا خوف طاری ہے کہ اللہ کا حصہ تو ان شریکوں کے حصے میں چلا جاتا ہے، لیکن شریکوں کا جو حصہ ہے وہ اللہ کے حصہ میں کبھی شامل نہیں ہو پاتا۔ اس کے بعد فرمایا:

وَكَذَٰلِكَ زَيْنٌ لِّكَذِبِي مِّنْ  
الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْ لَا دِهِمُ  
شُسْرُكَائِهِمْ لِيُزْذَوْهُمْ ۖ وَ  
لِيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ۖ وَلَوْ  
شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوا قَدْ زُفُّوا وَمَا  
يَقْتُرُونَ ۝ (الانعام: ۱۳)

پرلاڑیوں کو۔

آیت میں مکشیر من المشرکین (بہت سے مشرکین) کے الفاظ آئے ہیں۔ اس سے مراد وہ مشرکین ہیں جو قتل اولاد کا ارتکاب کر رہے تھے۔ ان کی ایک بڑی تعداد تھی۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ عرب کی اکثریت اس میں ملوث تھی!

آیت سے قتل اولاد سے متعلق بعض باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

۱۔ مشرکین نے خدا کا جن کو شریک قرار دے رکھا تھا انہوں نے قتل اولاد کو ان

کے لیے مرین کر دیا تھا۔ ایک غلط اور بھیاک عمل کو اس طرح آراستہ کر دیا تھا کہ وہ اس کی قباحیت اور سنگینی کو محسوس نہیں کرتے تھے، بلکہ بعض اوقات وہ اسے ایک پسندیدہ فعل

۱۔ مفسر ابن عطیہ کہتے ہیں۔ الکبیر فی حلالہ الایہ یواد بہ من کان ینفذ من مشرکی العرب۔

ظاہر الوجہ: ۴۷/۲

## قتل اولاد کے محرکات

قتل اولاد کے مختلف محرکات تھے۔ بڑا محرک تو غربت و افلاس یا اس کا اندیشہ تھا۔ خاص لڑکیوں کو ختم کرنے کے کچھ اور اسباب بھی تھے۔

قبائل عرب کے درمیان جنگ عام تھی۔ کسی بھی وقت کوئی قبیلہ دوسرے پر حملہ کر دیتا۔ وہ سوچتے تھے کہ عورتیں اپنا دفاع نہیں کر سکتیں، وہ آسانی سے گرفتار ہو جائیں گی اور باندی بنالی جائیں گی۔ اس سے بہتر ہے کہ ان کا وجود نہ رہے۔

یہ غلط عقیدہ بھی ان میں تھا کہ فرشتے، اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں۔ اگر ہم اپنی لڑکیوں کو ختم کریں گے تو وہ ان ہی سے مل جائیں گی۔ اس لیے یہ کوئی غلط عمل نہیں ہے۔ وہ اسے اپنی توہین سمجھتے تھے کہ ان کی لڑکی دوسرے قبیلہ کے کسی فرد کے نکاح

میں جائے اور ان پر اس قبیلہ کی برتری قائم ہو جائے۔

لڑکوں کے سلسلے میں یہ بھی ہوتا تھا کہ کبھی ایک شخص نذرمان لیتا کہ اگر مجھے اتنے لڑکے ہوں گے تو ایک لڑکے کو قربان کر دوں گا۔ مشہور واقعہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے جد امجد عبدالمطلب نے نذرمانی تھی کہ اگر ان کے دس لڑکے ہوں گے اور وہ ان کی دفاع اور حمایت کے قابل ہو جائیں گے تو وہ ان میں سے ایک کو اللہ کی راہ میں کعبہ کے پاس قربان کر دیں گے۔ جب سب بچے اس عمر کو پہنچے تو انہوں نے اپنی نذر پوری کرنے کا ارادہ کیا۔ بچے بھی تیار ہو گئے۔ اس کے لیے قرعہ اندازی ہوئی تو رسول اللہ ﷺ کے والد ماجد عبد اللہ کا نام نکلا۔ عبدالمطلب نے ان کی قربانی کا ارادہ کیا تو قریش نے منت حاجت کی کہ وہ اس اقدام سے باز آجائیں۔ پھر ایک کاہن کے مشورے سے نذریہ میں سو اونٹ ذبح کیے اور عبد اللہ کی قربانی کے ارادے سے باز رہے!

۱۔ اس واقعہ کی پوری تفصیل ابن ہشام کی السیرۃ النبویہ: ۱/۱۸۸، ۱۸۹ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

رہی ہے۔ دین کے نام پر وہ جو افترا پر دمازی کر رہے ہیں وہ توجہ کے قابل نہیں ہے۔

اسی ذیل میں دو آیات کے بعد ارشاد ہوا۔

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ  
فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ الْإِثْمُ أَزْوَاجُهُمْ  
سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ  
(الانعام: ۱۴۲) قتل کیا۔

یہ اس بات کا اظہار و اعلان ہے کہ قتل اولاد کسی بھی محرک کے تحت ہو

خسارے اور نقصان کا عمل ہے۔ یہ سراسر جہالت اور جاہلیت کا مظاہرہ ہے۔ اس کی کوئی معقول توجیہ نہیں کی جاسکتی۔ اس کے لیے کوئی علمی، دینی، اخلاقی اور سماجی جواز فراہم کرنا ممکن نہیں ہے۔

قتل اولاد سے یہاں خاص طور پر دختر کشی مراد ہے۔ اس لیے کہ زیادہ تر اسی کا ارتکاب ہوتا تھا۔ لڑکے کی جان لی جائے یا لڑکی کی وہ قتل اولاد ہے۔ اسلام دونوں میں فرق نہیں کرتا۔

دختر کشی کے خلاف اسلام نے پوری شدت سے آواز بلند کی اور کہا کہ لڑکی کو حق زیست حاصل ہے۔ وہ زندہ رہے گی۔ جو کوئی اس کے اس حق پر دست درازی کرے گا، قیامت کے روز اس کی باز پرس سے بچ نہ سکے گا۔

وَ إِذَا الْمَوْؤُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ  
(الحکیم: ۹، ۸) جائے گا کہ کس گناہ میں وہ ماری گئی۔

یہ سوال بظاہر اس سنگ دل باپ اور شقی القلبی ماں سے ہونا چاہیے جنہوں

نے ایک معصوم بچی کو اپنے ہاتھوں سے زیر زمین کیا تھا۔ اس کی جگہ اس بچی ہی سے پوچھا جا رہا ہے کہ تم نے کیا جرم کیا تھا کہ تمہیں یہ بولناک سزا دی گئی۔ وہ جب

۱۔ عرب میں قتل اولاد کے رد و ان کے حرکات اور قرآن کی تعلیمات کو سودہ انعام کی مذکورہ آیات کے ذیل میں مفسرین نے تفصیل سے پیش کیا ہے۔ ملاحظہ ہو: الجامع الاحکام القرآن، جلد ۲، ج ۲، ۷، ص ۶۰ اور ۶۲۔ رازوی، التفسیر الکبیر، جلد ۷، ج ۱۳، ص ۱۶۸-۱۷۰-۱۷۲۔ خازن، الباب التامیل فی معانی التخریل، بخاری، معالم التخریل: ۲/۳۵۱-۳۵۳

سمجھتے تھے۔

۳۔ شرکاء سے مراد کون ہیں؟ یہ وہ شیاطین ہیں جو غلط اور فاسد خیالات و ذہنوں میں ڈالتے رہتے ہیں اور انسان شعوری یا غیر شعوری طور پر ان کو اپنا لیتا ہے۔ اس میں وہ مذہبی راہ نما اور پرہیزگار اور پادری بھی ہیں جو کسی غلط کام کو مذہبی رنگ دیتے ہیں اور ان کے معتقدین اسے مذہبی عمل سمجھ کر اختیار کر لیتے ہیں۔ ان میں گم راہ لیڈر اور رہ نما بھی آتے ہیں جو مختلف حکمتیں بتا کر قتل اولاد کو جائز قرار دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ یہ ساری باتیں اس میں شامل ہیں۔

۳۔ تیسری بات یہ کہی گئی تھی ذُوْذُنُھُمْ (تاکہ انہیں ہلاک کر دیں) اس کے ذریعہ یہ حقیقت واضح کی گئی کہ قتل اولاد ہلاکت اور تباہی کا راستہ ہے۔ جو فرد یہ راہ اختیار کرتا ہے وہ نسل کشی کا ارتکاب کرتا اور اپنے ہی دست و بازو قطع کرتا ہے۔ جو قوم اس پر عمل کرتی ہے وہ اپنی انفرادی قوت کو ختم کرتی چلی جاتی ہے اور بالآخر تباہ ہو کر رہتی ہے۔ اسی ہلاکت کا راستہ شیاطین جنہ و انس ان کو دکھا رہے ہیں۔ قتل اولاد کے جرم ہونے کا احساس تو شاید کسی نہ کسی شکل میں موجود رہا ہے، لیکن قرآن مجید نے اس جرم کی شاعت اور اس کے نتائج بد سے دنیا کو سب سے پہلے اس تفصیل سے آگاہ کیا۔ تاریخ اس کی تصدیق کر رہی ہے۔ آج اس کی وجہ سے خاندان برباد ہو رہے ہیں۔ قوتیں انفرادی طاقت سے محروم ہو رہی ہیں۔ یہ تو دنیا کی تباہی ہے۔ آخرت کی بربادی اور وہاں کا نقصان اس سے زیادہ ہوگا۔

اس سلسلے کی چوتھی بات یہ کہی گئی تھی وَلْيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ (تاکہ ان کے دین کو ان پر مشتبہ کر دیں) اہل عرب کا دین اصلاً حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل کا دین تھا۔ یہ شرک اور قتل اولاد جیسے ظلم سے پاک تھا، لیکن شیاطین جنہ و انس نے اس میں توحید کی جگہ شرک کو داخل کر دیا اور اولاد سے شفقت و ہمدردی کی جگہ ان کے قتل کی راہ دکھائی۔ یہ اسی راہ پر چل رہے ہیں۔ یہ دنیا امتحان گاہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مہلت دے

قَتَلَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيراً (الاسراء: ۳۱)

یہ بات صاحبِ حیثیت افراد سے کہی گئی جو راولا والہ کی پیدائش کی وجہ سے معاشی تنگی کے خدشات میں مبتلا ہوتے ہیں۔ غریبوں اور ناداروں کو بھی اس سے منع کیا گیا۔

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ  
نَحْنُ نَوْرُكُمْ وَأَبَاؤُهُمْ (الاعقاب: ۱۵۱)

مطلب یہ کہ فقر و فاقہ کی وجہ سے قتل اولاد جیسے بھیا تک جرم کا ارتکاب نہ کرو۔ اس سے تم پر رزق کے دروازے نہیں کھل جائیں گے۔ اللہ روزی رساں ہے۔ یقین رکھو وہ تمہیں بھی جو کا نہیں رکھے گا اور تمہاری اولاد کو بھی کھلائے گا۔ رسول اللہ سے دریافت کیا گیا کہ شرک کے بعد سب سے بڑا گناہ کون سا ہے؟ آپ نے فرمایا: ان تقتل ولیدک مخالفۃً ان تم اپنی اولاد کو اس ڈر سے قتل کر دو کہ وہ تمہارے ساتھ کھائے گی۔

یہاں یہ بات فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ قرآن نے تلاش معاش کا بھی حکم دیا ہے۔ اسے جاری رکھنا بہت بڑا کارِ ثواب ہے۔ اس سے رزق کی راہیں کھلتی ہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے اس مظلوم اور نازک صنف کی حمایت میں جو آواز بلند کیا، جو ہدایات اور تعلیمات دیں آج تک کوئی بھی مدعی حقوق نسواں ان سے زیادہ صحیح اور حقیقی تعلیمات نہ پیش کر سکا۔ آپ نے فرمایا کہ ماں کی نافرمانی اور زندہ لڑکیوں کو زیر زمین کر دینا غیر اخلاقی حرکت ہی نہیں ایک فعل حرام کا ارتکاب ہے، ارشاد ہے۔

اللَّهُ اِنَّ اللّٰهَ خَرَعَ عَلَيْكُمْ مَغْفُوفٌ  
الْاِمْنٰتِ وَ مُعَا وَ هَاتِ وَ وَاَدَّ  
النِّبَاتِ

رسول اللہ ﷺ نے لڑکیوں کو زندہ رہنے کا حق ہی نہیں دیا بلکہ ان سے محبت، ان کی پرورش اور تعلیم و تربیت کی طرف بھی متوجہ کیا، اس کی فضیلت بیان کی، اس

۱۔ بخاری، کتاب التفسیر، سورة البقرة، باب قوله تعالى فلا تجعلوا لله أندادا۔ مسلم، کتاب الایمان، باب کون  
الشک اشح الذنوب و بیان <sup>عظم</sup> مع بخاری، کتاب الادب، باب تحقیق الولدین

کہتا ہے گی کہ اس کی آکھیں کھلی بھی نہ تھیں کہ بند کر دی گئیں اور دنیا کو جرجر بھر کر دیکھنے سے پہلے ہی اسے ختم کر دیا گیا تو ظالم ماں باپ کی زبانوں پر تالے لگ جائیں گے اور وہ اپنے ظلم کی کوئی توجیہ نہ کر سکیں گے۔

آیت کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ یہ مکہ کے ابتدائی دور میں نازل ہوئی۔ اس وقت مسلمان تھوڑی سی تعداد میں تھے، جو انگلیوں پر شمار کئے جاسکتے ہیں۔ یہ ان کا کوئی مسئلہ بھی نہیں تھا کہ ان کے درمیان اس بربریت کا مظاہرہ ہو رہا ہو، بلکہ یہ عرب کے بعض قبائل کا مسئلہ تھا، لیکن اس کے باوجود قرآن نے اس مسئلہ کو پورے زور سے اٹھایا۔ اور اپنے ماننے والوں کو دعوت دی کہ وہ اس کے خلاف کھڑے ہوں۔ اسلام ہر طرح کے ظلم کے خلاف ہے۔ وہ کسی بھی فرد یا جماعت پر ظلم کو برداشت نہیں کرتا اور اسے ختم کرنا چاہتا ہے۔

مطابق

قتل اولاد، خالص طور پر لڑکیوں کے قتل کے محرکات میں ایک بڑا محرک غربت اور افلاس بھی تھا۔ اہل عرب سمجھتے تھے کہ لڑکی حصول معاش میں تو کچھ زیادہ معاون نہیں ہوتی، بلکہ بوجھ ہی بنی رہتی ہے۔ وہ نہیں چاہتے تھے کہ اس کی وجہ سے ان کے اہتیا ج اور تنگ دستی میں مزید اضافہ ہو۔ فقر و فاقہ نہ بھی ہو تو محض اندیشہ فقر سے وہ یہ بھی ایک اقدام کر بیٹھتے تھے۔

لوکیوں کے قتل کے اسباب

قرآن نے کہا کہ رزق اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ جو مخلوق پیدا ہوتی ہے وہ اپنا رزق لے کر آتی ہے۔ کسی دوسرے کا رزق نہیں کھاتی، اس لیے یہ نہ سمجھو کہ تمہاری اولاد تمہارا رزق تم سے چھین رہی ہے۔ وہ نہ ہوگی تو تم آسودہ رہو گے۔

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ

پر جنت کی بشارت دی، لڑکے اور لڑکی کے درمیان برتاؤ میں فرق کو ٹاپا پندیرہ اور غلط قرار دیا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ كَانَتْ لَهُ ابْنَتِي فَلَمْ يَتَّخِذْهَا  
وَلَمْ يُهَيِّئْهَا وَ لَمْ يُؤْزِرْ وَلَسَدَهَا  
عَلَيْهَا يَعْنِي الْمَدْكُورَ ادْخُلْهُ اللَّهُ  
الْجَنَّةَ<sup>۱</sup>۔

داخل کرے گا۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ جو شخص دو لڑکیوں کی پرورش کرے جنت میں آپؐ کی رفاقت اسے حاصل ہوگی۔

جس نے دو لڑکیوں کی پرورش کی یہاں تک  
کہ وہ بالغ ہو گئیں تو میں اور وہ (آگست  
شہادت اور درمیان آگے سے اشارہ کرتے  
ہوئے فرمایا) اس طرح جنت میں داخل  
ہوں گے۔ دو دروازے ہیں، جن سے دنیا  
میں بہت جلد عذاب داخل ہوتا ہے: ظلم و  
تعدی اور نافرمانی۔

المعروف<sup>۲</sup>

حدیث کے آخری جملہ میں رسول اللہ ﷺ نے ایک بہت بڑی حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ وہ یہ کہ ظلم کی عمر ویسے بھی مختصر ہوتی ہے، لیکن ظلم کے تیر جن کے ہرف اپنے ہی جگر گوشے ہوں، ظالم کو زیادہ مہلت نہیں دیتے۔ وہ جلد اپنے انجام کو پہنچ جاتا ہے۔<sup>۳</sup>

۱۔ ابوداؤد، کتاب الادب، باب فضل من حال نکاحی۔ حاکم، المستدرک، ج ۳/ ص ۱۹۶

۲۔ حاکم، المستدرک علی الصحیحین، کتاب البر والصلۃ، حدیث نمبر ۵۰۳۷، رواہ الترمذی غیر قولہ بالباب، معجمان صحیح اسلام نے عورت کو ماں، بیوی، بیٹی اور بہن کی حیثیت سے جو مقام عطا کیا ہے اور جو حقوق دیے ہیں اس کی تحصیل کے لیے ملاحظہ ہو، نام کی کتاب ”عورت اور اسلام“ بحث ”مسلمان عورت گھر اور خاندان میں“ مطبوعہ مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز، نئی دہلی، ۲۵، طبع، ۲۰۰۹ء

## ۴۔ عورت کی عظمت اور اس سے محبت

### عورت - نصف انسانیت

اللہ تعالیٰ نے انسان کو زوجین (مرد اور عورت) کی شکل میں پیدا کیا ہے۔ دونوں ایک دوسرے کے محتاج ہیں۔ اس لیے ان کی آبادی ایک دوسرے کے برابر ہوتی ہے۔ عام حالات میں اس تناسب میں فرق واقع نہیں ہوتا۔ مرد اور عورت مل کر اس تناسب کو برقرار رکھتے ہیں۔ یہ ایک فطری عمل ہے، اسے کسی مصنوعی طریقہ سے تبدیل کرنا مرد اور عورت دونوں کے لیے نقصان دہ ہے۔ یہ بات کہ کس جوڑے سے لڑکے یا لڑکیاں پیدا ہوں، کس سے لڑکوں اور لڑکیوں کا سلسلہ جاری رہے اور کون سا جوڑا بائگھ رہے، اس کا فیصلہ اللہ تعالیٰ اپنے علم و حکمت کے تحت فرماتا ہے۔ وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

لِلَّهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ  
يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ۚ يَهَبُ لِمَنْ يَّشَآءُ  
اُنَاثًا ۚ وَيَهَبُ لِمَنْ يَّشَآءُ اللّٰهُ كُوْنًا  
اَوْ ذَكَرًا ۚ اُنَاثًا ۚ وَ اِنَّا لَآ وَ  
يَجْعَلُ مَنْ يَّشَآءُ عَقِيْمًا ۚ اِنَّهٗ  
عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ ۝ (الشوریٰ: ۵۰، ۴۹)

اور قدرت والا ہے۔

یہ اس حقیقت کا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی اس کائنات کا مالک ہے۔ ہر چیز اس کی ملک ہے۔ تخلیق اسی کے ہاتھ میں ہے۔ وہ جس چیز کو وجود میں لانا چاہتا ہے





حق میں کس قسم کے جذبات کی پرورش کرتا ہے؟

اس تعلیم نے فکر و عمل میں ایسا انقلاب پیدا کیا کہ جس معاشرہ میں ایک معصوم جان کو زندہ درگور کرنے میں تامل نہ ہوتا تھا اور جو اس سنگ دلی پر کبھی شرم سار نہ تھا، اس کی چاہہ گری اور پرورش کو اپنے لیے سرمایہ حیات تصور کرنے لگا۔ جہاں اپنے ہی جگر گوشوں کو امان نہیں ملتی تھی، وہاں دوسروں کی اولاد سے محبت اور ہم دردی کے جذبات ابھر آئے اور لڑکیوں کی پرورش اور نگہداشت کو سعادت و خوش بختی سمجھا جانے لگا۔

بخاری، مسلم اور ابوداؤد وغیرہ کی روایت ہے کہ حضرت حمزہؓ کی شہادت کے بعد ان کی بیٹی کی کفالت کے تین دعوے دار پیدا ہو گئے۔ ایک طرف سے حضرت علیؓ چلے آئے کہ یہ میری چچا زاد بہن ہے، لہذا میں اس کی پرورش کا حق دار ہوں، دوسری طرف حضرت جعفرؓ نے دعویٰ کیا کہ میں علیؓ سے زیادہ اس کی نگہداشت کا مستحق ہوں، کیوں کہ یہی نہیں کہ وہ میرے چچا کی لڑکی ہے، بلکہ اس کی خالہ میرے نکاح میں ہے۔ اس طرح دودھ جہت سے مجھے اس کی پرورش کی سعادت ملنی چاہیے۔ تیسری طرف حضرت زیدؓ نے مقدمہ دائر کر دیا کہ وہ تو میرے بھائی (حضرت زیدؓ انصاری تھے اور حضرت حمزہؓ مہاجر تھے۔ نبی ﷺ نے ان کے درمیان موافقت قائم کر دی تھی) کی بچی ہے اور چچا سے زیادہ بھتیجی کی تربیت کا حق کے پہنچتا ہے۔

فکر و نظر کے اس عظیم انقلاب کی مثال تاریخ کے کسی دوسرے دور میں بھی ملتی ہے؟ ان تعلیمات میں اتنا زور اور قوت ہے کہ وہ پتھر، چور و ستم کو توڑ کر رکھ دیتی ہے، جو شخص ان پر کامل یقین رکھتا ہو اس کے لیے ممکن ہی نہیں کہ وہ عدل و انصاف سے باہر قدم رکھے اور عورت کو بے بس و کم زور پا کر اس پر ظلم کے تیر برسانے لگے۔

## ۵- ایمان اور عمل صالح سے

مرد اور عورت کا میاب ہو سکتے ہیں

اسلام کے نزدیک ایمان اور عمل صالح دنیا اور آخرت کی کامیابی کے لیے شرط لازم ہے، جو اس شرط کو پورا کرے گا وہ دونوں جہاں میں سرخ رو اور کامیاب ہوگا، جس کے اندر ایمان ہو اور نہ عمل صالح اسے تباہی اور بربادی سے کوئی چیز نہیں بچا سکتی۔ ایمان بعض مثبت حقیقتوں کو ماننے کا نام ہے اور خدا کی دلی ہوتی ہدایت کے مطابق زندگی گزارنا عمل صالح ہے۔ یہ دو لفظ اسلام کے پورے نظام فکر و عمل کی ترجمانی کرتے ہیں۔ اسلام چاہتا ہے کہ عورت اور مرد دونوں ہی ایمان اور عمل صالح کے سانچے میں ڈھل جائیں اور بے یقینی اور بد عملی کی دلدل سے نکل آئیں تاکہ خدا کی کپڑے محفوظ رہیں اور اس کے انعام و اکرام کے حق دار بن جائیں۔ یہ بات قرآن مجید میں بار بار اور بڑی صراحت کے ساتھ کہی گئی ہے۔ ایک جگہ فرمایا یہ دنیا فانی اور بے حقیقت ہے۔ اصل اہمیت آخرت کی ہے، جہاں کی زندگی ابدی اور دائمی ہے۔ جو فرد بشر بھی دنیا کے مقابلہ میں آخرت کو ترجیح دے گا اور خدا کے دین پر مشکلات کے باوجود ثابت قدم رہے گا، وہ اسے دنیا میں پاکیزہ زندگی اور آخرت میں بہترین اجر عطا کرے گا۔ یہ اللہ کا قانون ہے اور اس کے قانون میں عورت اور مرد کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ ارشاد ہے:

نہ تھاری آرزوؤں پر موقوف ہے اور نہ اہل کتاب کی آرزوؤں پر، جو بھی برا عمل کرے گا اس کی سزا اسے دی جائے گی اور وہ اللہ کے مقابلہ میں اپنا کوئی حادی و ناصر نہیں پائے گا۔ اور جو اپنے عمل کرے گا، چاہے وہ مرد ہو یا عورت، اگر وہ مومن ہے تو یہ سب لوگ جنت میں جائیں گے اور ذلہ برابر ان کی حق تلفی نہ ہوگی۔

لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلَ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَوُ لَيْسَ بِكَ يَدْخُلُوكَ الْجَنَّةَ وَلَا يَطْلُمُوكَ يُفَيِّرُوكَ ۝ (النساء: ۱۲۳، ۱۲۴)

ان آیتوں میں بعض اہم حقیقتوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، وہ یہ کہ:

۱- عورت اور مرد میں سے کوئی بھی نہ تو پیدائشی طور پر پاپی یا گناہ گار ہے اور نہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسے بے گناہی کی سند ملی ہے۔

۲- نہ تو مرد کا محض مرد ہونا عزت و سرفرازی کی ضمانت ہے اور نہ عورت کا عورت ہونا اس کی ذلت اور پستی کی دلیل ہے۔

۳- کامیابی اور ناکامی مرد کی ہو یا عورت کی، ایمان اور عمل صالح سے وابستہ ہے۔ ان میں سے کسی کی کامیابی کے لیے بھی اللہ نے کوئی اور شرط نہیں رکھی ہے۔ جو اپنے عمل میں جتنا آگے ہوگا اتنا ہی کامیاب ہوگا اور جو اس میں جس قدر پیچھے ہوگا اسی قدر ناکام رہے گا۔

۴- ایمان اور عمل صالح کے ذریعے اونچے سے اونچے درجات حاصل کرنے کی اللہ تعالیٰ نے مرد میں بھی صلاحیت رکھی ہے اور عورت میں بھی۔ اس لیے دونوں کو اس میدان میں کسی برتری یا کمتری کے احساس کے بغیر آگے بڑھنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

یہ وہ حقیقتیں ہیں، جن کا قرآن مجید میں بار بار ذکر ہوا ہے اور انہیں مختلف پہلوؤں سے سمجھایا گیا ہے۔ چنانچہ ایک جگہ کہا گیا: ایسے مردوں اور عورتوں کو جو اپنے ایمان میں سچے اور مخلص ہیں، قیامت میں نور نصیب ہوگا۔ وہ روشنی میں اپنا راستہ طے

جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ تو ختم ہو جائے گا اور جو اللہ کے پاس ہے وہ ہمیشہ باقی رہے گا اور ہم سب کر کے والوں کو ان کے بہترین اعمال کا جوہ کر رہے تھے ضرور اجر دیں گے، جس نے بھی نیک کام کیا چاہے وہ مرد ہو یا عورت، بشرطے کہ وہ مومن ہو تو ہم اسے (دنیا میں) پاکیزہ زندگی بسر کرائیں گے اور جو اچھے عمل کر رہے تھے ان کا اجر انہیں (آخرت میں) ضرور عطا کریں گے۔

مَا عِنْدَ اللَّهِ يَنْفَدُ ۖ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ۖ وَ لَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْثَىٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً ۚ وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ (النحل: ۹۲، ۹۳)

یہی بات ایک دوسری جگہ اس طرح کہی گئی ہے:

یہ دنیا کی زندگی تو چند روزہ مسلمان سے اور آخرت ہی ہمیشہ رہنے کی جگہ ہے، جو شخص بھی کوئی برائی کرے گا تو اسے اتنا ہی بدلہ دیا جائے گا اور جو کوئی نیک کام کرے گا، چاہے وہ مرد ہو یا عورت، بشرطے کہ وہ مومن ہو تو یہ سب لوگ جنت میں جائیں گے اور وہاں انہیں بے حساب رزق دیا جائے گا۔

بَغْيَرٍ حَسَابٍ ۝ (المومن: ۳۹، ۴۰)

غریب کی دنیا میں بعض جماعتیں اس فریب میں مبتلا رہی ہیں کہ وہ خدا کی

محبوب ہیں، اس لیے ان کے ساتھ وہ خصوصی معاملہ کرے گا، ان کے جرائم پر اس طرح گرفت نہیں ہوگی، جس طرح دوسروں کی ہوگی۔ قرآن مجید نے اس غلط خیال کی تردید کی اور فرمایا: اللہ کے ہاں فیصلہ اس بنیاد پر نہیں ہوگا کہ کون کس گروہ سے تعلق رکھتا ہے۔ بلکہ وہاں انسان کے ایمان و عمل کو دیکھا جائے گا، جو غلط کار ہوگا وہ اپنے کیے کی سزا پائے گا اور جو بھی ایمان و عمل صالح سے آراستہ ہوگا، چاہے وہ مرد ہو یا عورت اجر و ثواب کا مستحق ہوگا۔ فرمایا:

## بَيْتُ الْمَسْكُونَةِ

(المائدہ: ۱۲-۱۵)

لوگوں سے جنہوں نے فرمایا۔ تم سب کا ٹھکانہ جہنم ہے۔ وہی تمہاری خبر گیری کرنے والی ہے اور یہ بدترین انجام ہے۔

اس طرح اسلام نے پوری قوت کے ساتھ یہ بات کہی کہ مرد اور عورت دونوں ہی کی کامیابی ایمان خالص اور عمل صالح سے وابستہ ہے۔ اس کے سوا ان کی نجات اور فلاح کا کوئی اور ذریعہ نہیں ہے۔ ان میں سے جس کسی کے پاس ایمان و یقین کی دولت اور عمل صالح کا ذخیرہ ہوگا وہ کامیاب ہوگا۔ جس کا دامن ان دونوں باتوں سے خالی ہوگا وہ ناکام و نامراد ہوگا۔ اس معاملہ میں خدا کا قانون بے چلک ہے۔ وہ نہ تو عورت کے ساتھ کوئی رعایت کرتا ہے اور نہ مرد کے ساتھ۔

BQ098

کریں گے اور ان کو جنت کی خوش خبری سنائی جائے گی۔ یہ وہ کامیابی ہے کہ اس سے بڑی کامیابی کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے برخلاف ایمان کا جھوٹا دھوکا کرنے والے مرد اور عورتیں سب کے سب اندھیرے میں ہوں گے۔ انھیں کہیں سے روشنی نہیں ملے گی اور ان کا انجام خدا کے مکرروں کے ساتھ ہوگا اور دونوں ہی جہنم کے سخت قرار دیے جائیں گے۔ ارشاد ہوا:

يَوْمَ تَوَدَّى الْمُسْمِينِ وَالْمُسْمِينِ  
يَسْعَىٰ نَزْلُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ  
بِأَيْمَانِهِمْ يُشْرِكُهُمُ الْيَوْمَ جَهَنَّمُ  
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ  
فِيهَا ذَٰلِكَ هُوَ الْعَذَابُ الْعَظِيمُ  
يَوْمَ يَقُولُ الْمُنِفِقُونَ وَالْمُنِفِقَاتُ  
لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْظِرُونَا نَفْتِسُ مِنْ  
نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَأْسَكُمْ  
فَلَنَبَسُوهُنَّ نُورًا قَصُورًا يَنْتَهُمُ  
بَسْمًا لَهُ نَابٌ بِبَاطِلَةٍ فِيهِ الرَّحْمَةُ  
وَعَظِيمَةٌ مِنْ قَبْلِ الْعَذَابِ  
يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا  
بَلَىٰ وَلَكِنْ كُنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَ  
تَوَبَّعْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّبْتُمْ الْأَعْيُنَ  
حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغُرَّتُمْ بِاللَّهِ  
الْغُرُورُ ۝ فَلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ  
فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ  
مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلاَكُمْ ۚ وَ

اس دن تم دیکھو گے ایمان والے مردوں اور عورتوں کو کہ ان کا نور ان کے آگے اور ان کے دائیں و دائیں رہا ہوگا۔ ان سے کہا جائے گا کہ آج خوش خبری ہے تمہارے لیے۔ لہٰذا جہنمیں ہیں جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہیں، ان میں ہمیشہ رہو گے۔ یہی بڑی کامیابی ہے۔ اس روز منافق مرد اور عورتیں ایمان والوں سے کہیں گے ذرا ہماری طرف دیکھو تاکہ تم تمہارے نور سے کچھ فائدہ اٹھا لیں، ان سے کہا جائے گا۔ پیچھے پلٹ جاؤ اور اپنا نور تلاش کرو۔ پھر ان کے درمیان میں ایک دیوار کھڑی کر دی جائے گی، جس میں ایک دروازہ ہوگا، اس کے اندر رحمت ہوگی اور باہر عذاب۔ وہ مومنوں سے پکار کر کہیں گے کہ کیا تم تمہارے ساتھ نہ تھے؟ مومن جواب دیں گے: ہاں ساتھ تھے، مگر تم نے اپنے آپ کو فتنہ میں ڈالا، انتظار کرتے رہے، تک میں پڑے رہے اور جھوٹی توقعات تمہیں فریب دیتی رہیں یہاں تک کہ اللہ کا فیصلہ آ گیا اور اللہ کے معاملے میں اس بڑے دھوکے باز (شیطان) نے تمہیں دھوکا میں رکھا، لہٰذا آج نہ تم سے کوئی فدیہ قبول کیا جائے گا اور نہ ان



اگر وہ تجھیں طلاق دے دیں تو ان کا رب بہت جلد انھیں تمہارے بدلے تم سے اچھی بیویاں دیدے گا جو اسلام پر عمل کرنے والیاں، قویہ کرنے والیاں، عبادت کرنے والیاں اور سیاحت کرنے والیاں ہوں گی۔  
یہودیہ بھی کنواریاں تھیں۔

قرآن مجید کا خطاب گو بالعموم مردوں سے ہوتا ہے، لیکن عورتیں اس میں داخل ہوتی ہیں۔ اس اصولی بات سے قطع نظر اس نے اس کی صراحت بھی کر دی ہے کہ وہ اعلیٰ

صفات جن کے بغیر انسان کی سیرت کی تکمیل نہیں ہوتی، عورت اور مرد دونوں ہی میں پائی جانی چاہئیں۔ چنانچہ ایک جگہ بڑی صراحت کے ساتھ کہا گیا ہے۔

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَ  
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ  
وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ  
وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ  
وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَ  
الْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّالِمِينَ وَ  
الصَّالِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ  
وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا  
وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ  
مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا  
(الاحزاب: ۳۵)

مرد اور عورتیں، راستہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے والی عورتیں اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرنے والے مرد اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرنے والی عورتیں، خوش کرنے والے مرد اور مشروع کرنے والی عورتیں، صدقہ و خیرات کرنے والے مرد اور صدقہ و خیرات کرنے والی عورتیں، روزہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے والی عورتیں، اللہ کو کثرت سے یاد کرنے والے مرد اور اللہ کو کثرت سے یاد کرنے والی عورتیں، ان کے لیے اللہ نے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔

مسند احمد اور نسائی وغیرہ کی روایت ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے رسول اللہ ﷺ

## ۲۔ مرد اور عورت کے لیے مطلوبہ صفات

اسلام انسان کے اندر جو صفات دیکھنا چاہتا ہے وہ ایک مومن کے اندر پوری طرح جلوہ گر ہوتی ہیں۔ اس لیے انھیں مومنانہ صفات بھی کہا جاسکتا ہے۔ اسلام نے پوری تفصیل سے ان کا ذکر کیا ہے۔ ایک جگہ فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے مومنوں کے جان و مال جنت کے عوض خرید لیے ہیں۔ وہ اس کے راستے میں مارے اور مرتے ہیں۔“ اس کے بعد ان کے بارے میں کہا:

الْمُتَّقُونَ الَّذِينَ كَانُوا فِي الْأَمْوَالِ  
الَّتِي كَانُوا يَكْفُونَ السَّاجِدُونَ  
الْأَمِيرُونَ بِالْبَعْثِ وَالْفُحْشِ  
عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ  
اللَّهِ وَيَسِرُّوا السُّعُورَ  
اور مومنوں کو خوش خبری عطا دو۔  
(التوبہ: ۱۱۲)

ان صفات کا مردوں کے اندر پایا جانا جتنا ضروری ہے اتنا ہی عورتوں کے لیے بھی ان سے آراستہ ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ ایک جگہ ازواجِ مطہرات کو رسول اللہ ﷺ کی اطاعت پر ابھارتے ہوئے کہا گیا کہ اگر تم ان کی اطاعت نہ کرو گی تو وہ تجھیں چھوڑ دیں گے اور اللہ تعالیٰ انھیں تم سے بہتر بیویوں سے نوازے گا، ان میں وہ خوبیاں ہوں گی جو مطلوب ہیں۔ یہ خوبیاں تقریباً وہی ہیں، جن کا اوپر کی آیت میں ذکر ہے۔ ارشاد ہے:

آئی ہوئی تعلیمات کو دل و جان سے قبول کیا جائے۔ درحقیقت قرآن یہ چاہتا ہے کہ ہر مرد اور عورت کے اندر اسلام کے ساتھ ایمان بھی ہو۔ وہ جہاں اللہ کے احکام کی اطاعت کرے، وہیں اس کا دل اس کی حقانیت پر مطمئن بھی ہو۔ ان دونوں صفات کی تشریح علامہ ابو اسعد نے اس طرح کی ہے:

ان اور اطاعت میں دائل ہو جانے اور اللہ الداخلین فی المسلم المنقادین کے ہم کے سامنے سر جھکانے والے مرد اور لحکم اللہ من الذکور والائات عورتیں... دونوں فریقوں میں سے ان باتوں... المصدقین بما یحب ان کی تصدیق کرنے والے جن کی تصدیق کرنا یصدق من الفریقین ضروری ہے۔

۳۔ قنوت: اس کے معنی ہیں جھک جانا۔ زنجیری کہتے ہیں۔ القنات القائم بالطاعة الدائم قنات وہ طاعت گزار ہے جو اس پر ہمیشہ قائم رہے۔ علیہا

حافظ ابن کثیر ان صفات کا باہمی ربط اس طرح بیان کرتے ہیں۔

القنوت هو الطاعة فی سکون قنوت کے معنی ہیں سکون کے ساتھ طاعت کرنا... فالاسلام بعده مرتبة یرتقی کمال اسلام کے بعد کا مرتبہ جس کی طرف الیہا وهو الايمان ثم القنوت ترقی کی جاتی ہے وہ ایمان ہے پھر قنوت کا ناشیۃ عنہما مقام ہے جو ان دونوں سے پیدا ہوتا ہے۔

امام رازی فرماتے ہیں ایمان انسان سے اس بات کا مطالبہ کرتا ہے کہ وہ نیک اعمال اختیار کرے، یہی قنوت ہے۔

۴۔ صدق: یہ بڑا جامع وصف ہے۔ علامہ زنجیری کہتے ہیں:

الصداق الذی یصدق فی لیتہ و صادق وہ ہے جو اپنی نیت اور ارادے اور اپنے قول و عمل ہر ایک میں چاہے قو لہ و عملہ

امام رازی اس کا ایک اور پہلو ہمارے سامنے رکھتے ہیں۔ فرماتے ہیں۔ ایمان اور عمل صالح سے انسان کی شخصیت کی تکمیل ہوتی ہے۔ اس کے بعد وہ دوسروں کی تکمیل

سے دریافت کیا کہ مردوں کا تو قرآن مجید میں ذکر ہے، لیکن عورتوں کا نہیں۔ آخر اس کی کیا وجہ ہے؟ مطلب یہ ہے کہ کیا عورتیں اس قابل نہیں ہیں کہ ان کا تذکرہ ہو۔ اس کے جواب میں سورۃ احزاب کی مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ دوسری صحابیات نے یہ سوال کیا تھا، کچھ اور روایات بتاتی ہیں کہ بعض صحابیات نے ازواج مطہرات سے کہا کہ آپ لوگوں کا تو قرآن مجید میں ذکر ہے لیکن ہمارا نہیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی ہے:

یہ سب ہی امکانات ہیں۔ علامہ آلوسی کہتے ہیں: ولا مانع ان یکون کل ذلک یعنی واقعات پیش آئے ہوں۔ یہ مانے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے کہ سب

اس کا مطلب یہ ہے کہ فضا میں اس طرح کے جو سوالات ابھر رہے تھے، قرآن مجید نے اس آیت میں ان کا جواب دیا ہے۔ یہاں عورت اور مرد کی حسب ذیل دس صفات بیان ہوئی ہیں:

اسلام، ایمان، قنوت، صدق، صبر، خشوع، صدقہ، صوم، حفظ فروج، ذکر کثیر۔ یہ صفات اتنی جامع ہیں کہ ان میں پورا دین آ جاتا ہے۔ یہ آیت اس پہلو سے اہم ہے کہ اس سے عورت کی حیثیت، معاشرہ میں اس کے کردار اور اس کے دائرہ عمل کو سمجھنے میں مدد ملتی ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے قدیم علماء و مفسرین نے ان صفات کی جو تشریح کی ہے اس کا خلاصہ یہاں پیش کر دیا جائے۔

۱۔ اسلام: زنجیری کہتے ہیں 'مسلم' وہ ہے جو جنگ کے بعد امن و امان میں آ جائے، ایسا مطیع و فرماں بردار جو مخالفت نہ کرے۔ مسلم اس شخص کو بھی کہا جاتا ہے جو اپنے سارے معاملات اللہ تعالیٰ کے حوالہ کر دے اور اس پر توکل کرے۔

۲۔ ایمان: ایمان کا مطلب یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کی جانب سے

۱۔ یہ ساری روایات ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں جمع کر دی ہیں۔ تفسیر القرآن العظیم: ۶/ ۲۳۹ ج ۲ آلوسی، روح المعانی، جزء ۲۲/ ۲۰۲ ج ۲

متواضع بندے ان پست جذبات سے پاک ہوتے ہیں۔

۷۔ صدقہ: اس میں فرض اور نفل دونوں طرح کے صدقات شامل ہیں۔ مطلب یہ کہ وہ مال کی محبت میں گرفتار نہیں ہوتے اور راہِ خدا میں خرچ کرتے رہتے ہیں۔ اس میں حیب مال کی نفی ہے۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں:

الصدقة هي الإحسان إلى الناس صدقة نام ہے ان حاجت مند اور ضعیف انسانوں پر احسان کا جو یہ تو خود کما سکتے ہوں اور نہ کوئی دوسرا ان کے لیے کمانے والا ہو۔ لا اربح الضعفاء الذين لا كسب لهم ولا كاسب يعطون مطلب یہ کہ اس طرح کے لوگوں پر اللہ کے من فضول الأموال طاعة لله و یک بندے اپنا نفل مال اللہ کی اطاعت اور احسانا الی خلقه اس کی مخلوق کے ساتھ احسان کے جذبہ سے خرچ کرتے ہیں۔

۸۔ صوم: صدقہ کے بعد روزہ کا ذکر کیا گیا۔ اس میں فرض اور نفل دونوں طرح کے روزے شامل ہیں۔ علامہ آلوسی کہتے ہیں:

الصوم المشروع فرضا كان او شریعت کے بتائے ہوئے روزے، چاہے وہ نفل یا فرض ہوں یا نفل۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ پیٹ کے بندے نہیں ہوتے، شکم پوری ان کا مقصد نہیں ہوتا۔ وہ اللہ کی رضا کے لیے کام و دین کی لذتوں سے کنارہ کش رہ سکتے ہیں۔ امام رازی کے بقول مطالبات شکم ان کو اللہ کی عبادت سے باز نہیں رکھتے۔

۹۔ حفظ فروج: اس سے مراد عفت و عصمت ہے۔ مطلب یہ کہ وہ پاک

دامن ہوتے ہیں۔ غلط طریقہ سے جنسی خواہش پوری نہیں کرتے۔ امام رازی فرماتے ہیں: اس میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ ان کی جنسی خواہشات اللہ کی عبادت کی راہ میں مانع نہیں ہوتیں۔

۱۰۔ ذکر کثیر: یعنی یہ وہ مرد اور عورتیں ہیں جو اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں اور بہت یاد کرتے ہیں۔ حضرت مجاہد فرماتے ہیں۔

کی کوشش کرتا ہے انھیں معروف کا حکم دیتا اور منکر سے منع کرتا ہے، گویا صداقت اور راست بازی کے ذریعے ان کے ساتھ خیر خواہی کرتا ہے۔ یہ اس کے صادق ہونے کا مفہوم ہے۔

۵۔ صبر: صبر کے معنی ہیں مشکلات میں ثابت قدم رہنا۔ اس کے تین پہلو ہمارے علماء نے بیان کیے ہیں۔ ایک آدمی کا مصیبتوں اور آزمائشوں میں استقامت دکھانا اور جزیع فزع نہ کرنا۔ دوسرے راحت ہو یا تکلیف ہر حال میں اللہ کی عبادت کرتے رہنا، تیسرے نفس اور شیطان کی ترغیبات کے باوجود معاصی سے بچے رہنا۔ علامہ آلوسی نے اسی حقیقت کو یہاں ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

و الصابرين و الصابرات علی جو مصائب اور مشکلات پر عبادات کی المکارہ و علی العبادات و عن بآ آدمی اور گناہوں کے چھوڑے پر صبر و المعاصی استقامت دکھاتے ہیں۔

امام رازی نے اوپر صدق کا مفہوم بیان کیا ہے، اسی کی روشنی میں صبر کی بھی تعریف کی ہے۔ فرماتے ہیں۔ معروف کا حکم دینے اور منکر سے منع کرنے والے کو تکلیف بھی لازماً پہنچتی ہے۔ یہاں ان لوگوں کا ذکر ہے جو اس تکلیف پر صبر کرتے ہیں۔ ۶۔ خشوع: بخشتری کہتے ہیں۔

الخاشع المتواضع لله بقلبه و ناشدہ ہے جو اپنے جسم و جان کے ساتھ اللہ کے سامنے بھٹک جائے۔

جوارِ جہ

امام رازی فرماتے ہیں: اگر انسان خود بھی درجہ کمال کو پہنچ جائے اور دوسروں کو بھی کمال تک پہنچانے لگے تو اس کے اندر نخوت اور کبر بھی پیدا ہو سکتا ہے، اس لیے فرمایا کہ ان ساری خوبیوں کے باوجود ان کے اندر خاک ساری اور فروتنی ہوتی ہے اور وہ اللہ کے سامنے سر جھکائے رہتے ہیں۔ اس کا بھی امکان ہے کہ ان خوبیوں کی وجہ سے ان کے اندر دنیا کی محبت اور جاہ طلبی پیدا ہو جائے۔ اس لیے فرمایا کہ اللہ کے یہ خاشع اور

اللہ کا کثرت سے ذکر کرنے والوں میں آدمی کا نام اسی وقت لکھا جاتا ہے جب کہ وہ کھڑے، بیٹھے، لیٹے (ہر حال میں) اس کا ذکر کرے۔

لَا يَكْتِبُ الرَّجُلُ مِنَ الذَّاكِرِينَ  
اللَّهُ كَثِيرًا حَتَّى يَذْكُرَ اللَّهَ قَائِمًا  
وَقَاعِدًا وَمُضْطَجِعًا

علامہ رشیدی کہتے ہیں:

اللہ کا بہت زیادہ ذکر کرنے والا وہ ہے جو اللہ کے ذکر سے گویا کبھی غافل نہ بیٹھا رہے۔ چاہے یہ ذکر اپنے دل سے ہو یا اپنی زبان سے یا ان دونوں سے۔ قرآن کا پڑھنا اور علم میں مشغول رہنا بھی ذکر ہی ہے۔

وَالذَّاكِرُ اللَّهُ كَثِيرًا مَنْ لَا  
يَكَادُ يَخْلُو مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ بَقْلَبِهِ أَوْ  
لِسَانِهِ أَوْ بَهْمَا وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ  
وَالِإِشْغَالِ بِالْعِلْمِ مِنَ الذَّاكِرِ

علامہ ابن جریر طبری فرماتے ہیں:

وَالذَّاكِرِينَ اللَّهُ بِقُلُوبِهِمْ وَ  
الْمُسْتَهْمِمْ وَجَوَارِهِمْ وَالذَّاكِرَاتِ  
كَذَلِكَ ۞  
طرح وہ عورتیں بھی اس کا ذکر کرتی رہتی ہیں۔

آخر میں فرمایا: اخذَ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا

مطلب یہ کہ جس مرد اور عورت کے اندر یہ صفات ہوں گی اللہ تعالیٰ صرف یہی نہیں کہ اس کی غزشتوں اور کوتاہیوں سے درگزر فرمائے گا بلکہ اسے اجر عظیم سے نوازے گا۔

اسلام زندگی کا ایک خاص تصور رکھتا ہے۔ یہ صفات عورت اور مرد دونوں ہی کو

اس تصور کے مطابق ڈھاتی ہیں۔ یہ عقیدہ و عبادت، سیرت و اخلاق، خدمتِ خلق اور حسنِ سلوک، دعوت و تبلیغ، مہر و ثبات سب پر حاوی ہیں۔ ان میں سے ہر ایک کے تقاضے بڑے گونا گوں اور وسیع ہیں۔ ان صفات سے دنیا اور آخرت کی کامیابی وابستہ ہے۔ اسلام اسی کامیابی کی طرف عورت اور مرد دونوں کو بلاتا ہے۔

۱۔ حوالوں کے لیے دیکھیے تفسیر ابن جریر ۲۲/۸۲ رشیدی: الکشاف عن حقائق التنزیل: ۵۲۳-۵۲۴۔  
رازی: التفسیر الکبیر، ج ۵، ۲۵۸/۳۸۲۔ ابو اسعد: علی باش التفسیر الکبیر، طبع قدیم: ۷/۶، ۵۳۳-۵۳۴۔  
ابن کثیر: ۶/۶، ۵۳۴۔ روح المعانی ج ۲۲/۲۲، ۵۳۰، ۵۳۱۔

## ۷۔ مرد اور عورت تہذیب کے معمار

دنیا میں بہت سی تہذیبیں اور تمدن وجود میں آئے۔ لیکن عورت کو غیر مفید اور

محلِ تمدن محض سمجھ کر میدانِ عمل سے دور رکھا گیا۔ اس نے کوئی کردار ادا بھی کیا تو اسے تسلیم نہ کیا گیا اور اس کی ہمت افزائی نہ ہوئی۔ اسی لیے تہذیب و تمدن پر مرد کا غلبہ رہا، اس کی فکر، خواہشات اور جذبات چھائے رہے اور عورت کنارے پر کھڑی رہی۔ قرآن مجید نے بتایا کہ تہذیب و تمدن کو وجود میں لانے اور اسے ایک رخ دینے میں مرد اور عورت دونوں شریک ہوتے ہیں۔ ان میں سے کسی کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ تہذیب کو براخلاقی کی راہ پر لگانے اور راہِ راست سے ہٹانے میں بھی دونوں کی کوششوں کا دخل ہوتا ہے اور ان کے باہمی تعاون ہی سے تہذیب کو صحیح سمت بھی ملتی ہے۔ منافق اور بے ایمان مردوں اور عورتوں کو ایک دوسرے کا تعاون حاصل ہوتا ہے اور وہ معاشرہ کو ناپاک کرنے اور اعلیٰ قدروں سے محروم کرنے میں لگے رہتے ہیں۔ سورۃ توبہ میں ارشاد ہے:

الْمُفْلِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بِضُفُفِهِمْ  
بَعْضٌ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَبَعْضٌ يَنْهَوْنَ  
عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ  
نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ  
فُهِمُ الْمُنْفِقُونَ ۝ (التوبہ: ۶۷)

منافق مرد اور منافق عورتیں آپس میں ایک ہی ہیں۔ برائی کا حکم دیتے اور بھلائی سے روکتے ہیں اور خدا کی راہ میں خرچ کرنے سے اپنے ہاتھ روکے رکھتے ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ انھوں نے اللہ کو بھلا دیا اور اللہ نے بھی انھیں فراموش کر دیا۔ بلاشبہ منافق بڑے ہی نافرمان ہیں۔



اس کے بعد ان کے انجام کا ذکر ہے کہ منافقین اسی طرح کفار (اللہ تعالیٰ کی ہدایت کا انکار کرنے والے) معاشرے کو غلامِ زرخ پر لے جاتے ہیں، اس لیے ان کے مرد اور عورتیں آخرت میں نارِ جہنم کے مستحق ہوں گے، جس میں وہ ہمیشہ پڑے رہیں گے۔ ان پر اللہ کی لعنت ہوگی اور وہ اس کی رحمت سے دور ہوں گے۔ (التوبہ: ۶۸)

منافقین اور منافقات کے ناپاک رویے کے برعکس اہل ایمان مرد و خواتین معاشرے کو حق و صداقت کی راہ پر لگانے، بھلائیوں کو فروغ دینے اور برائیوں سے پاک کرنے میں ایک دوسرے کا تعاون کرتے ہیں۔ اسی سے ایک پاکیزہ اور صالح معاشرہ وجود میں آتا ہے۔

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ  
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ  
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ  
الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَ  
يُطِيعُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولَٰئِكَ  
سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ  
حَكِيمٌ (البقرہ: ۱۷۷)

اللہ غالب حکمت والا ہے۔

اس کے بعد ارشاد ہے کہ اللہ کا وعدہ ہے ان ایمان والے مردوں اور عورتوں سے کہ وہ انھیں ایسی جنتیں عطا کرے گا، جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی۔ ان میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ ان ہمیشہ رہنے والی جنتوں میں ان کے لیے پاکیزہ مکانات ہوں گے۔ سب سے بڑی بات یہ کہ انھیں اللہ کی رضا حاصل ہوگی۔ اس سے بڑی کوئی اور کامیابی نہیں ہے! (توبہ: ۷۲)

۱۔ سورۃ توبہ کی ان آیات کی مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو رقم کی کتاب "مسلمان خواتین کی ذمے داریاں" مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز، نئی دہلی-۲۵

اسلام کا خطاب مرد اور عورت دونوں سے ہے۔ اس کی تاریخ ہی یہ ہے کہ دونوں نے اس کی دعوت پر لبیک کہا، اس کی تبلیغ و اشاعت کی سعی کی، تکفیں اٹھائیں، اپنا وطن عزیز چھوڑا، ہجرت اختیار کی اور جب حکم ہوا تو دین کے غلبہ کی جدوجہد اور جہاد میں اپنا حصہ ادا کیا۔ سورۃ آل عمران کے آخر میں اہل ایمان کی فکمی کیفیت کا بیان ہے کہ اپنی تمام تر خدمات، قربانیوں اور راہِ خدا میں استقامت کے باوجود انہیں لکنا ہیوں کا احساس دامن گیر نہ ہے اور وہ دست بردہا ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمارے قصور معاف کر دے، روز قیامت ہم رسوا نہ ہوں اور تیرے انعام و اکرام کے مستحق قرار پائیں۔ اس کے جواب میں کہا گیا:

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا  
أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مِّثْلَ ذَرَّةٍ  
أَوْ أَتَتْهُمُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ  
فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَ آخَرُوا جُورًا مِّنْ  
بَيْنِهِمْ وَ أُوذُوا فَيَسْتَلِئُوا  
قَاتِلُوا وَ قَاتِلُوا لَا تَكْفُرُوا عَنْهُمْ  
سَيَأْتِيهِمْ وَ أَدْخُلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ  
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَوَ لَا يَأْمُرُ  
مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ  
الْجَوَابِ (آل عمران: ۱۹۵)

جانب سے اور اللہ کے پاس اچھا بدلہ ہے۔

اسلامی معاشرے کی صورت گری میں مسلمان مرد و خواتین کی ایک دوسرے کو رفاقت حاصل رہی۔ اس کی ترقی کے ہر مرحلہ میں دونوں نے ایک دوسرے کا ساتھ دیا۔ یہ تاریخ کی شہادت ہے۔ آج بھی یہ معاشرہ اسی وقت وجود میں آ سکتا ہے جب کہ وہ ایک دوسرے کے معاون و مددگار ہوں اور اس کے قیام کے لیے جدوجہد کریں۔

امانت سے اس لیے تعبیر کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے شریعت پر عمل کی ذمہ داری انسان پر ڈالی ہے اور اس کے ادا کرنے کا اسے پابند بنایا ہے۔

امانت کا ادا کرنا قابل ستائش ہے اور اس پر اجر و ثواب بھی ہے۔ اس کے لیے اختیار ضروری ہے۔ اگر کسی پہاڑ پر یا زیر زمین کوئی امانت رکھ دی جائے اور وہ غائب ہو جائے تو پہاڑ اور زمین سے باز پرس نہ ہوگی اور محفوظ مل جائے تو ان کی تعریف نہ ہوگی۔ آسمان، زمین اور پہاڑوں نے بار امانت اٹھانے سے اس لیے انکار کیا کہ وہ اختیار سے محروم ہیں اور جس کام پر لگا دیا گیا ہے وہ انجام دے رہے ہیں۔ یا یہ کہا جائے کہ وہ اس امتحان کے لیے نہیں تیار ہوئے کہ حق امانت ادا کر کے مستحق ثواب اور خیانت کر کے گرفتار عذاب ہوں، لیکن انسان نے اسے اٹھالیا۔ اس کے نتائج بھی اس کے سامنے تھے کہ وہ امانت ادا کر کے انعام و اکرام کا مستحق ہوگا اور خیانت ہو تو اس کی پاداش بھی اسے بھگتنی پڑے گی لے

اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان نے ازل میں جو بار امانت اٹھایا وہ احکام

شریعت کا بار تھا۔ اب اس میں سے مرد ہو یا عورت دونوں کو اس کی جزا یا سزا ملے گی۔ جو مرد یا عورت کفر و نفاق اور شرک والحاد میں مبتلا ہوں گے وہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کے مستحق ہوں گے۔ اس کی توجہ اور رعایت ان خوش نصیب مردوں اور عورتوں کو حاصل ہوگی جو سرمایہ ایمان اپنے ساتھ رکھیں گے اور وہ انعام و اکرام سے نوازے جائیں گے۔

ایک اور جگہ وضاحت ہے کہ مرد اور عورت دونوں پر اللہ اور اس کے رسول کے

احکام واجب الاتباع ہیں۔ ان میں سے کوئی بھی اس سے بالاتر یا آزاد نہیں ہے۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا  
قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونُوا  
جِب اللہ اور اس کا رسول کسی معاملہ میں فیصلہ

۱۔ ان آیات پر تفصیل بحث اور مختلف اقوال کے لیے ملاحظہ ہو۔ قرطبی، الجامع لاحکام القرآن جلد ۷، جزء ۱۳، ص ۱۶۲-۱۶۵۔ رازوی، التفسیر الکبیر جلد ۱۳، جزء ۲۵، ص ۲۰۵-۲۰۷۔ بیضاوی، انوار التقریل و اسرار التاویل: ۲/ ۲۵۴

## ۸- مشترک قانون شریعت

قدیم مذاہب میں مرد اور عورت کی ایک حیثیت نہیں تھی۔ مرد کی سطح عورت سے اونچی تھی، اس لیے دونوں کے لیے الگ الگ قوانین حیات تجویز کیے گئے، لیکن اسلام کا مخاطب انسان ہے۔ قرآن مجید کا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دین و شریعت کا بار امانت کائنات کی کوئی مخلوق نہ اٹھا سکی۔ یہ بار صرف انسان نے اٹھایا ہے۔ اس میں مرد اور عورت دونوں داخل ہیں۔

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ  
يَحْمِلَهَا وَاسْتَفْفَقَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا  
الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا  
لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ  
وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيُؤْتِيَ  
اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
وَمَا كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا  
(الاحزاب: ۷۲، ۷۳)

ان آیات میں امانت کا لفظ آیا ہے، اس سے مراد احکام دین اور شریعت کی حاکم کردہ ذمہ داریاں ہیں۔ اس میں خدا اور بندے کے تمام حقوق آتے ہیں۔ ان کو

سے انشاء اللہ اپنے مناسب مواقع پر بحث کی جائے گی۔ یہ میراث بھی ان ہی مسائل میں شامل ہے، جن پر حقوق میں مساوات کے ذیل میں آگے بحث آ رہی ہے۔

۱۔ جن مسائل کا علامہ ابن نجیم نے ذکر کیا ہے، ان کے سلسلے میں خود فقہ حنفی میں بھی اختلافات ہیں، جنہیں شارح کتاب احمد بن محمد الحنفی نے تفصیل سے بیان کیا ہے۔ ملاحظہ ہو غرر مبین البصائر شرح کتاب الاشیاء والظاہر ۳/ ۸۱-۳۹۴، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۹۸۵ء۔ فقہ شافعی میں بھی اس طرح کے جو فرق ہیں وہ علامہ جلال الدین سیوطی کی الاشیاء والظاہر فی قواعد وفروع الفقہ الشافعیہ میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

حن: ۲۳۳-۲۴۲، دار الکتب العلمیہ، لبنان ۱۹۸۳ء

لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ صُلًى (الأحواب: ۳۵) وہ صریح گمراہی میں مبتلا ہو گیا۔

اسلام نے یہی نہیں کہ نوع انسانی کی دونوں اصناف کے لیے زندگی کی راہ متعین کی ہے، بلکہ ایک ہی راہ اور ایک ہی دستور حیات تجویز کیا ہے۔ اس نے عورت کو ذلیل و کم تر اور مرد کو بلند و برتر سمجھ کر جدا گانہ قوانین نہیں وضع کیے۔ اس کی تعلیمات دونوں کو ایک ہی مرتبہ میں رکھ کر خطاب کرتی ہیں اور یکساں ہدایات دیتی ہیں۔ اس کے ہاں نوع انسانی نہ تو طبقات میں منقسم ہے اور نہ درجات میں، بلکہ مرد اور عورت ایک ہی محاذ جنگ کے سپاہی ہیں جن کے دائرہ کار کو مختلف ہیں، لیکن مقصد کار اور نشانہ عمل ایک ہی ہے۔ اس نے عقائد و عبادات، اخلاق و عادات، معاملات اور تعلقات میں سے کسی میں بھی عورت اور مرد کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے۔ الّا یہ کہ خود اختلاف صنف کسی ترمیم کا تقاضا کرے۔ نبی ﷺ کا ارشاد ہے:

عورتیں مردوں ہی کی ہم جنس ہیں۔

إِنَّمَا الْإِنْسَانُ شِقَاقِي الْوَحْدَانِ

علامہ زین العابدین ابن نجیم مصری حنفی نے اپنی مشہور کتاب الاشیاء والظاہر میں قوانین شریعت کے سارے دفتر کو کھنگال کر پچھتر (۵۷) کے قریب فرائض و واجبات، سنن و مستحبات اور مکروہات و منوعات کی ایسی فہرست پیش کی ہے، جس میں شریعت نے اختلاف صنف کی وجہ سے مرد اور عورت کے درمیان فرق کیا ہے۔ ان میں بیشتر احکام کا معاشرتی و اجتماعی زندگی سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ مثلاً عورت غار میں کہاں ہاتھ باندھے گی اور مرد کہاں؟ عورت کا کفن کتنے کپڑوں کا ہوگا اور مرد کا کتنے کپڑوں کا؟ عورت کے علامات بلوغ کیا ہیں اور مرد کے کیا؟ اجتماعی زندگی سے تعلق رکھنے والے مسائل، اس فہرست میں صرف چھ سات ہیں، ان میں سے بیشتر کی حقیقت اور نوعیت

۱۔ الاموال: کتاب الطہارۃ، باب فی ارضل مسجد البیت فی مناسک ترمذی، ابواب الطہارۃ، باب جنس۔ سنیقلا ویری بللا ولا یدکر احتلام۔

وَلَكُمْ فِي الْمَصَاصِ حَبْرَةٌ يَا اے عقل والا تمہارے لیے قانون قصاص میں زندگی ہے۔ تاکہ تم ناحق قتل سے بچے

(البقرہ: ۱۷۹) سورہ

(۱) شریعت کا یہ ایک کلی اصول ہے کہ قاتل سے قصاص میں اس کی جان لی

جائے گی خواہ وہ کسی مرد کو قتل کرے یا کسی عورت کو، کیوں کہ ایک عورت کی جان بھی ویسے ہی محترم و معزز ہے جیسے ایک مرد کی جان ہو سکتی ہے اور جو ہاتھ ان دونوں میں سے کسی کے بھی خون سے رنگین ہو گیا خود اس نے اپنے خون کی قیمت کھودی۔

اہل یمن کے لیے نبی ﷺ نے جو مجموعہ قوانین تحریر کر دیا تھا اس میں اس بات کی تصریح تھی:

اِنَّ الرَّجُلَ يُقَاتِلُ بِالْمَرْأَةِ  
بِالشَّيْءِ عَمَرَتْ عَنْ مَرَدِّ قَتْلِ مَا جَاءَهُ۔

بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی وغیرہ کتب صحاح کی روایت ہے کہ ایک

یہودی نے ایک لڑکی کو اس کا سر کچل کر ہلاک کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے یہودی سے اسی شکل میں قصاص لیا۔

حضرت عمرؓ سے یہاں تک ثابت ہے کہ آپ نے ایک عورت کے قصاص میں کئی اشخاص کو قتل کیا جو اس کے خون میں شریک تھے۔

ابو الزناد کہتے ہیں:

كَانَ مِنْ اَدْرَكْتَ مِنْ فُقَهَائِنَا هَارَءٌ مِنْ فُقَهَائِنَا  
الَّذِي يُنْتَهَى اِلَى قَوْلِهِمْ مَتَّعُوا سَعِيدَ ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَعُرْفَةَ بَنِي  
الزُّبَيْرِ وَالْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ خَارِجَ  
ابُو بَكْرٍ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ وَخَارِجَةَ

۱۔ تہذیب، السنن الکبریٰ: ۵۲

۲۔ شذکائی، نیل الاوطار: ۱۶۰

۳۔ حصاص، احکام القرآن: ۱۲۲

## ۹- حقوق میں مساوات

اسلام نے عورت کے ساتھ حسن سلوک کی اخلاقی ہدایات ہی نہیں دیں، صرف

ترغیب و تنذیر ہی کا طریقہ نہیں اختیار کیا، بلکہ قانونی طور پر بھی اسے مستحکم حیثیت عطا کی۔

اسلام نے عورت پر ہونے والے ظلم کو جس تیزی سے ختم کیا، مختصر سے عرصہ

میں اسے سماجی طور پر جس طرح اٹھایا اور قانونی حقوق و مراعات دیے وہ ایک انقلاب عظیم تھا۔ اس سلسلے میں اسلام نے یکے بعد دیگرے جو مسلسل اقدامات کیے اس کا اندازہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ایک بیان سے ہوتا ہے۔

كُنَّا نَقْفِي الْكَلَامَ وَالْإِبْسَاطَ اِلَى  
نَسَائِنَا عَلَيَّ عَهْدِ النَّبِيِّ هَيْمَةَ اَنْ  
يَنْزِلَ فِينَا شَيْءٌ فَلَمَّا تَوَفَّى النَّبِيُّ  
تَكَلَّمْنَا وَابْسَطْنَا  
اَنْ كَرِهْنَا اَنْ يَكُنْ لَنَا حَقٌّ

ریاست انسانی حقوق کی محافظ اور امن و امان کی ذمہ دار ہوتی ہے۔ اس کا

فرض ہے کہ کسی بھی شہری پر ظلم نہ ہونے دے، جو ہاتھ جوہر و تعدی کے لیے اٹھے اسے قلم کر دے اور جو قدم حق و انصاف کی پامالی کے لیے بڑھے اسے کاٹ پھینکے۔ انسان کی جان معاشرہ کا سب سے قیمتی سرمایہ ہے، جو شخص ناحق کسی کی جان لے تو اسلام نے قصاص کا حکم دیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ یہی انصاف کا تقاضا اور ظلم کو روکنے کا راستہ ہے۔

اسی میں معاشرہ کی زندگی ہے۔

۱۔ بخاری، کتاب النکاح، باب الاوصاف بالنساء۔ ابن ماجہ، باب ذکر وفاتہ ودفنہ صلی اللہ علیہ وسلم



ان كانت المرأة لتجبر على عورت کا دین الی ایمان کو پناہ دے سکتی ہے  
المؤمنین فیہم جوارلہ اور اس کی پناہ نافذ ہوگی۔

مشہور واقعہ ہے کہ فتح مکہ کے وقت ام ہانثیؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ میں نے ابن عبیرہ کو پناہ دی ہے لیکن علیؓ کہتے ہیں کہ وہ اس کو قتل کر کے رہیں گے۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا:

قد اجونا من اجورت بیا ام ام ہانثیؓ نے جیسے پناہ دی اسے ہماری بھی پناہ ہے۔

(۳) حدود شریعت کے اندر رہتے ہوئے اسلام مالیات کے میدان میں عورت اور مرد کو دوڑ دھوپ کی اجازت عطا فرماتا ہے اور ان کی محنت کے صلہ کو ان کا جائز حق تسلیم کرتا ہے، جس پر قانوناً کوئی بھی شخص دست درازی نہیں کر سکتا۔ حتیٰ کہ خاوند بھی بیوی کے مال میں تصرف کا مجاز نہیں ہے اور نہ بیوی کے لیے یہ جائز ہے کہ شوہر کی دولت میں اپنی مرضی نافذ کرے۔

لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَ لِلنِّسَاءِ مِثْلُ الَّذِي لِلرِّجَالِ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَ اسْتَعْلُوا اِلَّا مَالَهُ مِنْ قَبْلِهِ (النساء: ۳۲) اس کا فصل مانگو۔

### قانون وراثت اور اس پر اعتراض

(۴) قانون وراثت کے تحت یہ کلیہ بیان ہوا ہے:

لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا (النساء: ۷) مقرر حصہ۔

اسلام کے ضابطہ وراثت کے بارے میں یہ خیال کیا جاتا ہے کہ اس میں مرد

۱۔ ابو داؤد، کتاب النہایہ، باب فی امان المرأة۔  
۲۔ بخاری، کتاب النہایہ، باب امان النساء وجوارکن۔

بن زید بن ثابت و عبید اللہ بن یسار فی مشیخۃ جلة سواہم من نظر انہم من اہل فقہ و فضل انہم کانوا یقولون المرأة تفاد من الرجل عینا بعین و اذنا سے (اگر مرد مجرم ہے) اسی نوعیت کا بدلہ یا باذن و کل شیء من الجراح جائے گا اور اگر مرد عورت کو قتل کر دے تو علی ذلک و ان قتل قتل بھا۔ اس کو بھی قتل کیا جائے گا۔

(۲) عورت اگر اپنے کسی عزیز کے قتل کو معاف کر دے تو کسی رشتہ دار کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ اس کے عطا کردہ پر دانہ معافی کو منسوخ کر دے۔ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

علی المقتسلین ان ینحہ جسزوا الاول ف الاول و ان كانت امراة

اگر اولیاء مقتول قاتل سے دیت لینے اور جان لینے کے بارے میں اختلاف کرنے لگیں اور کوئی قرعی رشتہ دار قاتل کی جان کو معافی عطا کر دے تو دوسرے تمام رشتہ داروں کو جان لینے سے رک جانا چاہیے۔ معافی دہندہ خواہ عورت ہی کیوں نہ ہو؟

یہی نہیں، بلکہ اگر وہ حالت جنگ میں کسی دشمن کو پناہ دے تو اس کو رو نہیں کیا جاسکتا۔ نبی ﷺ کا فرمان ہے:

ان المرأة لتأخذ للقوم۔ بادشہ مسلمانوں کے فائدے کے لیے عورت دشمن قوم کو پناہ دے سکتی ہے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ:

۱۔ بخاری، السنن الکبریٰ: ۸/۲۷  
۲۔ ابو داؤد، کتاب الدیات، باب غیر النساء عن الدم۔ سنائی، کتاب القصاص، باب غیر النساء عن الدم۔  
۳۔ ترمذی، ابواب السیر، باب ما جاء فی امان العبد والمرأة۔

یہاں ایک اور پہلو بھی ہے، وہ یہ کہ اسلام پورے خاندان کی معاشی، تعلیمی اور تربیتی ذمے داری اصلاً مرد پر ڈالتا ہے، بالخصوص معاشی ذمے داری جس سے عورت بڑی حد تک آزاد ہے۔ یہی نہیں بلکہ حکم ہے کہ خود عورت کا معاشی بار شادی سے پہلے اس کا سرپرست اٹھائے اور شادی کے بعد خاوند برداشت کرے۔ ایسی صورت میں دونوں کو وراثت میں بھی مساوی حقوق دینا کس طرح قرین حق و انصاف ہو سکتا ہے؟

ان دو پہلوؤں سے قطع نظر جہاں اسلام نے محض رشتہ کا خیال کیا ہے، وہاں عورت اور مرد کو مساوی درجہ دیا ہے۔ مثلاً میت کی اولاد کی موجودگی میں والدین کے حصے یکساں ہوں گے، یا ادنیٰ بھائی بہن (ماں جانے بھائی بہن) کہ ان کے درمیان بھی اسلام نے کوئی فرق نہیں کیا ہے۔

(۲) دوسرا اصول شریعت نے یہ پیش کیا ہے:

الْيَحْفَظُوا الْفَرَسَ الْفَرَسَ بِالْغُلَّةِ فَمَا بَقِيَ لِأَوْلَىٰ رَجُلٍ ذَكَرٍ ۖ  
باقی رہے قرہبی رشتہ دار مرد کا حصہ ہوگا۔

قانون وراثت کی یہ دفعہ اس وقت تک سمجھ میں نہیں آ سکتی جب تک اسلام کے نظام معاشرت کے ایک دوسرے اصول کو پیش نظر نہ رکھا جائے، وہ یہ کہ اسلام نے مرد پر مالی بار ڈالنے کے ساتھ رجال خاندان کے درمیان تعاون و تقاصر کے ضابطے بھی مقرر کر دیے ہیں۔ یہ ضابطے نہ صرف اخلاقی اہمیت کے حامل ہیں، بلکہ انھیں قانونی اور دستوری حیثیت بھی حاصل ہے۔ اگر ایک شخص انکس کا شکار ہو جائے تو رجال خاندان میں نسبتاً جو اس سے قریب تر ہوگا اس پر سب سے زیادہ مالی تعاون اور کفالت کی ذمے داری عائد ہوتی ہے۔

یہ موقع ان مباحث کی تفصیل کا نہیں ہے۔ کہنے کا مقنا صرف یہ ہے کہ جب

۱۔ صحیح مسلم، کتاب الفرائض

اور عورت کے درمیان مساوات نہیں پائی جاتی، اس لیے کہ اس میں عورت کا حصہ کم ہے۔ بعض اوقات سطح تین نکاتیں اس سے دھوکا بھی کھا جاتی ہیں۔ اس لیے یہاں اختصار کے ساتھ ان اصولوں کی نشان دہی کی جا رہی ہے، جن پر اسلام کا قانون وراثت قائم ہے۔

(۱) اس نے پہلا اصول یہ پیش کیا:

لِلرَّجُلِ مِثْلُ مِثْلِ الْإِنثَىٰ  
ایک مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہوگا۔ (النساء: ۱۱۱)

اس پر عمل درآمد دو صورتوں میں ہوگا۔

پہلی صورت یہ ہے کہ وارث میت سے بلا واسطہ جائز تعلق رکھتا ہو، مثلاً میاں بیوی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ ورثاء رشتہ کے لحاظ سے ایک درجہ کے ہوں اور میت کے سارے مال کے بہ حیثیت عصیب (عصیب ان ورثاء کو کہتے ہیں جو متعین حقوق کی ادائیگی کے بعد بقیہ تمام مال کے مالک ہو جائیں) وارث ہوں۔ مثلاً میت کی اولاد بھائی بہن وغیرہ۔

بہ ظاہر ان دونوں صورتوں میں صفین کے درمیان مساوات نہیں برتی گئی ہے اور مرد کے مقابلہ میں عورت کی مالی پوزیشن کم زور کر دی گئی ہے لیکن اگر اسلام کے پورے خاندانی سسٹم پر غور کیا جائے تو حقیقت اس کے برعکس نظر آئے گی۔ اسلام نے عورت کی مالی حیثیت کو اس کی بعض فطری کم زوریوں کی بنا پر بہت زیادہ محفوظ اور مضبوط کر دیا ہے جب کہ مرد کی اقتصادی حالت ہر آن غیر یقینی اور نامتھم ہے، وہ اگر وراثت میں عورت کا آدھا حصہ مقرر کرتا ہے تو دو طریقوں سے اس کی مدد ملتی ہے۔ ایک تو یہ کہ وہ بیوی کو شوہر سے مہر دلاتا ہے، جس کی وہ بلا شرکت غیرے حق دار ہوتی ہے، دوسرے یہ کہ شادی میں جو مال و زیور اور تحفہ تحائف دیے جاتے ہیں ان کا بھی عورت ہی کو مالک قرار دیتا ہے۔

ایک شخص زندگی کے ہر نشیب و فراز اور ہر مصیبت میں سب سے زیادہ پشت پناہ اور سہارا ہو تو کیا عقل و فہم اور اخلاق و قانون اس بات کا تقاضا نہیں کرتے کہ اوائے حقوق کے بعد کم از کم اقلیہ مال کا وہ وارث قرار دیا جائے؟ لیکن قانون وراثت میں چوں کہ اصلاً اہمیت نسب ہی کو دی گئی ہے، اس لیے اس ضابطہ کے تحت ضروری نہیں کہ مرد کو زیادہ ہی حصہ ملے۔ یہ ممکن ہے کہ ایک عورت مورث سے قریبی تعلق رکھتی ہو اور وہ اس مرد سے زیادہ حصہ پائے جو مورث کا دور کا رشتہ دار ہے۔ مثلاً فرض کیجیے ایک شخص اپنے پیچھے ایک بیوی، ایک لڑکی یا ایک بہن اور ایک چچا چھوڑ جاتا ہے تو اسلامی قانون وراثت اس کے مال متروکہ سے بیوی کو ایک چوتھائی اور لڑکی یا بہن میں سے جو ہوا سے آدھا اور چچا کو ایک چوتھائی دلائے گا۔

اسلام کے پورے نظام معاشرت پر غور کرنے کے بعد یہ ہرگز نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے ناانصافی اور جانب داری کی راہ اختیار کی ہے۔ اس نے مرد اور عورت کے حقوق اور ذمے داریوں کے تعین میں اس طرح اعتدال اور توازن رکھا ہے کہ نہ تو عورت اپنی محرومی کی شکایت کر سکتی ہے اور نہ مرد زیادہ حق پانے کا دعویٰ کر سکتا ہے۔

## ۱۰- قانون زوجیت

قرآن مجید نے کتاب قانون میں، اخلاق کے صحیفہ میں اور حقوق کی فہرست میں عورت اور مرد کو ایک حیثیت عطا کی، دونوں کی عزت و ذلت کا ایک معیار قرار دیا، دونوں کے لیے ترقی و کامیابی کے یکساں مواقع فراہم کیے، دونوں کی جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کو لازم قرار دیا۔ یہ کیوں اور اس کی بنیاد کیا ہے؟ دنیا کے موجودہ لٹریچر میں قرآن پاک نے سب سے پہلے اس کا فلسفیانہ اور عقلی جواب دیا اور اسے دلیل و برہان کی پوری قوت سے پیش کیا۔ دنیا تحقیق و تجربہ کے صد ہا مراحل سے گزرنے کے باوجود مساوات مرد و زن کی اس سے بہتر اور سائنٹفک توجیہ نہیں کر سکی۔ اس نے کہا، یہ کائنات ایک سوچنی بھی اسکیم کے تحت پیدا کی گئی ہے اور انسانی نظم و ضبط اور ہم آہنگی و یکگت کے ساتھ اس طرح مصروف عمل ہے کہ ہزار ہا سال بیت گئے، لیکن اس نگار خانہ کی رنگینیوں اور دل فریبیوں میں شمع برابر فرق نہ آیا۔ زمانہ کی گردشیں مسلسل اپنا کام چلتی چالی جارہی ہیں، لیکن اس انجمن زرنگار کی تابانی اور حیرت انگیزی جوں کی توں قائم ہے۔ آخر وہ کون سی قوت ہے، جو اس کائنات کو آغوشِ فنا میں جاگرنے سے روکے ہوئے ہے؟ وہ کون سا قانون ہے، جو اس کے لحاظ حیات کو دوازہ کیے چلا جا رہا ہے؟ اس کا جواب قرآن یہ دیتا ہے کہ یہاں قانون زوجیت کی کار فرمائی ہے، یعنی اس عالم کی ہر شے کے اندر اپنی نوع کی بقاء کا جذبہ پایا جاتا ہے اور قدرت نے اس جذبہ کی آسودگی کے لیے خود اسی کی نوع سے ایک صنفِ مقابل کی تخلیق کی ہے، یہ صنفِ مقابل اس کے جذبات و احساسات کو سموز و حرکت عطا کرتی اور اسے مجبور کرتی ہے کہ بقائے نوع کا سامان کرے اور عروبِ عالم کی جمال و رعنائی اور نظر افزائی

اور نوعی خصوصیات کے اظہار کے لیے ایک میدان کی محتاج ہے اور صنفِ مقابل یہ میدان فراہم کرتی ہے۔ یہ ایک طرح کی نسبت ہے، جو زوجین کے درمیان پاکی جانی ہے اور دونوں مساوی طور پر ایک دوسرے کے محتاج ہیں۔ اس میں ذلت و حقارت اور عزت و سربلندی کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ قرآن مجید نے بار بار نئے نئے اسالیب سے اس حقیقت کی توضیح کی ہے۔ ایک مقام پر کہا:

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِهِمْ يَخْرُجًا مِمَّا تَشَاءُونَ (۱۸۷:۱۸۷)  
(وہ تمہارے لیے ہاں میں اور تم ان کے لیے ہاں ہو۔)

غور کیجئے کتنی لطیف تعبیر ہے۔ یہ اس حقیقت کا اظہار ہے کہ مرد کی زندگی میں بہت سے ایسے تشدد پہلو ہیں جن کی آسودگی کا سامان عورت ہی کر سکتی ہے اور خود عورت کی زندگی کے متعدد گوشے مرد کے بغیر محتاجِ تکمیل رہتے ہیں۔ ایک اور مقام پر قرآن نے کہا کہ یہ رشتہ غصہ و نفرت کا نہیں الفت و محبت کا رشتہ ہے۔ اس کی ترکیب دشمنی و عداوت کے عناصر سے نہیں ہوتی ہے بلکہ اس میں محبت و چاہت کی تحلیل کی گئی ہے۔ یہ تعلق بغض و کینہ کی خم ریزی کے لیے نہیں بلکہ دل بستگی و شفقتگی کی نشو و نما کے لیے وجود میں آیا ہے:

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَخْلُقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَ رَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (الرود: ۲۱)

اسلام نے اس پر ایک اور پہلو سے بھی روشنی ڈالی ہے۔ اس دنیا میں انسان کی پیدائش کا ایک طریقہ ہے۔ اس سے مرد اور عورت پیدا ہوتے ہیں اور نسل انسانی پھیلتی ہے۔ یہ خدا کی قدرت، دونوں کی زندگی کے باقاعدہ ہونے اور آخرت کے امکان کی دلیل ہے تاکہ یہ دیکھا جائے کہ انھوں نے اس مقصد کی تکمیل کی یا نہیں اور

میں کوئی فرق نہ آنے دے۔

جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا  
وَمِنْ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَلَدُ مِنْكُمْ فِيهِ  
(النور: ۱۱)

وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنَ لَعَلَّكُمْ  
تَذَكَّرُونَ (الذاریت: ۳۹)

سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا  
مِمَّا تَحِبُّ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ  
وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ (بنت: ۳۶)

اور دوسری بہت سی چیزوں میں بھی جنھیں وہ نہیں جانتے۔

ان آیات میں صراحت سے کہا گیا ہے کہ قانونِ زوجیت اپنی وسعت میں کائنات کی ہر شے پر حاوی ہے۔ اس سے نہ انسان مستثنیٰ ہے، نہ دنیا کی کوئی دوسری چیز۔ اگر یہ نہ ہو تو تغیرات کی نیزگی اور بازارِ حسن و جمال کی آخر فریبی و دل ربائی آٹا فافا ختم ہو جائے گی اور ہر شے سکون کا آتشا اور محروم تنہا رہ جائے گی۔ انسان کے صنفی جذبات بھی اس کی صنفِ مقابل کے بغیر کسی طرح سکون وطمینان سے ہم آغوش ہو ہی نہیں سکتے۔ مرد کی زندگی کے بہت سے ایسے خالی گوشے ہیں جنہیں عورت کے حسین ہاتھ ہی پر کر سکتے ہیں، وہ اس کے جنلی تقاضوں اور فطری سوالات کا جواب اور اس کے ترائے محبت کا ساز ہے۔ اسی طرح مرد کے بغیر نسائیت کی لہتی سونی رہتی ہے، وہ اس کی کائناتِ جذبات کی رونق اور اس کی بے تابیوں اور بے گیلیوں کا علاج ہے۔

اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ خدا کی مخلوقات میں نقص یا عیب ہے، یہاں کا ہر پھول بے داغ اور ہر نقش لادانی ہے۔ عامہ قدرت کی کسی بھی تحریر میں عیب اور خامی کی نشان دہی نہیں کی جاسکتی، کہنے کا مفنا یہ ہے کہ قدرت نے ہر کم عالم کو اس طرح آراستہ کیا ہے کہ یہاں کا ہر نقش دوسرے نقش کی تکمیل کا ذریعہ بنتا ہے۔ قانونِ زوجیت بھی اسی کی ایک جامع و مکمل شکل ہے۔ بالفاظِ دیگر دنیا کی ہر شے اپنی بغض و ذاتی استعدادات



کی تو کس حد تک کی ہے؟

وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ مَقْدَرًا مِنْهَا ذُرِّيَّتَکُمْ ثُمَّ جَعَلْکُمْ اَزْوَاجًا... (نمل: ۱۱)

ایک اور جگہ فرمایا:

وَ اَنَّهُ خَلَقَ الذَّوْجَيْنَ الذَّكَرَ وَ الْاُنثٰی ۝ مِنْ نُّطْفَةٍ اِذَا تُنْمِی ۝ وَ اَنَّ عَلَیْہِ الْاِنْسَانُ الْاُخْرٰی ۝

(انجیم: ۳۵-۳۷)

سورۃ قیامہ میں یہ مضمون زیادہ وضاحت کے ساتھ بیان ہوا ہے۔

ایَحْسَبِ الْاِنْسَانُ اَنْ یُّتْرَکَ سُدًى ۝ اَلَمْ یَکْ نُنْفِکْہُ مِنْ مَنِّی ۝ ثُمَّ کَانَ عَلَاقَةً فَاَخْلَقَ بِمَنِّی ۝ فَسَوَّیْ ۝ فَاِیْعَمَلْ مِنْہُ الشُّرُوْجِیْنَ الذَّکُوْرَ وَ الْاُنثٰی ۝ اَلَیْسَ ذٰلِکَ بِغَدْرِ عَلٰی اَنْ یُّبْخِی ۝ اَلَمْ یُفٰی ۝

(القیامہ: ۳۶-۴۰)

ان آیات میں نوع انسانی کے درمیان جو قانون زوجیت کا فرما ہے اس کا ذکر

ہے۔ تخلیق کا ایک طریقہ ہے اس سے مرد اور عورت دونوں وجود میں آتے ہیں۔ دونوں کی تخلیق بے مقصد نہیں ہے۔ ان کا ایک مقصد حیات ہے۔ اس کے متعلق ان سے قیامت کے روز باز پرس ہوگی۔ اس تصور نے مرد اور عورت دونوں کو ذمے دارانہ حیثیت عطا کی ہے اور ان کے درمیان فرق و امتیاز کے تمام جھوٹے تصورات ختم کر دیے ہیں۔ یہ ہیں وہ اساسات جو اسلامی معاشرے میں عورت کی حیثیت متعین کرتے ہیں۔ ان اساسات کے بغیر اسلامی معاشرہ کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

## عورت کا حقیقی دائرہ کار

اسلامی معاشرہ میں مسلمان عورت کا کیا رول ہوگا اور اس کی تک و دو کن خطوط پر ہوگی؟ اس سوال کا جواب قرآن مجید نے حضور اکرم ﷺ کی ازواج مطہرات کو خطاب کرتے ہوئے یہ دیا ہے:

وَقَوْنِ فِیْ بُیُوْنِکُمْ وَلَا تُبْرِحْنَ  
اور اپنے گھروں میں بیٹھی رہو اور اگلے  
دور جاہلیت کی طرح زینت کا  
تبرج الجاہلیۃ الاُولٰی  
اظہار نہ کرنی پھرو۔  
(الحجاب: ۳۳)

### پس منظر

اس فرمان کا پس منظر یہ ہے کہ ہجرت کے بعد رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام اس کوشش میں لگے ہوئے تھے کہ مدینہ کی چھوٹی سی ریاست کو اسلامی اصول و اخلاق کی جلوہ گاہ بنائیں اور جو خواب وادی مکہ میں شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکا تھا اس کو سرزمین مدینہ میں حقیقت اور واقعہ ثابت کر دکھائیں، لیکن اس فیصلہ کو وہ قوتیں کسی طرح برداشت کرنے کے لیے آمادہ نہ تھیں، جن کو شرافت و اخلاق اور صلاح و تقویٰ کے فروغ میں اپنا زوال نظر آ رہا تھا۔ جیسے ہی آپ نے اپنی ہم کا آغاز فرمایا، ہر جہت سے فتنہ و فساد کی آنکھیاں اٹھنے لگیں اور انکی چھ سال بھی پورے گزرنے نہیں پائے تھے کہ مخالفت کا طوفان اس طرح افق مدینہ پر چھا گیا کہ رہ رہ کر شبہ ہوتا تھا کہ شاید اب حق کی شمع ہمیشہ

میدان گھر ہے۔

فقہ اسلامی کی معروف شخصیت علامہ ابو بکر جصاصؒ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

و فيه الدلالة على ان النساء اس میں دلیل ہے اس بات کی کہ عورتیں مامورات بلزوم الیسوت اپنے گھروں سے چٹی رہنے پر مامور ہیں منہیات عن الخروج۔ اور ان کو باہر نکلنے سے روک دیا گیا ہے۔

### عورت کی مصروفیات کا احترام

اسلام نے زندگی کی تعمیر کا جو نقشہ پیش کیا ہے، خواہ اس کا تعلق عبادات سے ہو یا معاملات سے، خاندانی نظم سے ہو یا معاشرتی آداب سے، اقتصادی قوانین سے ہو یا اصول تہذیب سے، اس نے کسی بھی گوشہ میں عورت کی اس حیثیت کو بحروح ہونے نہیں دیا ہے۔

دین میں عبادات کی جیسی کچھ اہمیت ہے اس سے ہر شخص واقف ہے۔ حقیقت میں یہ روبہ دین اور جان شریعت ہیں۔ ان عبادات کی ایک اہم خصوصیات یہ ہے کہ ان کے مخاطب ہیں تو افراد، لیکن ان کے ادا کرنے کی صورت اجتماعی رکھی گئی ہے۔ نماز ادا ہو تو جماعت کی شکل میں۔ روزہ رکھیں تو سب مل کر ایک ساتھ اور ایک مہینہ میں۔ زکوٰۃ کی تحویل و تقسیم کا حق ہے تو اولاً ریاست کو۔ فریضہ حج انجام پاسکتا ہے تو سب کے ساتھ اور مخصوص ایام میں۔ عبادات کو یہ اجتماعی رُخ اس لیے دیا گیا تاکہ آدمی کے اندر اپنی تربیت اور سیرت سازی کے روپ میں انفرادیت پسندی اور اجتماعیت سے گریز کے رجحانات نہ پیدا ہونے پائیں اور اس کو ہر قدم پر یہ محسوس ہو کہ وہ ایک امت کا فرد اور اس کی صلاح و فلاح کا ذمہ دار ہے۔

کوئی بھی اجتماعی عمل اسی وقت انجام پاتا ہے جب کہ افراد اپنی انفرادی

کے لیے بچھ جائے اور دنیا تاقیامت باطل کے قبضہ میں چلی جائے۔

فساد کے یہ سرچشمے مدینہ کے باہر ہی نہیں تھے، بلکہ اندرون مدینہ بھی ففاق اور عداوت کا لاء پوری شدت کے ساتھ بھڑک رہا تھا۔ منافقین انتہائی کوشش کر رہے تھے کہ کسی طرح اخلاق اور خدا ترسی کا پودا مدینہ میں جڑ نہ پکڑنے پائے اور سارا ماحول تنگی اور تقویٰ سے اسی طرح تہی دامن رہے، جس طرح خود ان کی زندگیوں کے اوراق ان پاکیزہ نقوش سے خالی ہیں۔ ان کی مفسدانہ کوششوں کا ایک بہت بڑا ہدف لوگوں کی عفت و عصمت بھی تھی، کیوں کہ اسلامی معاشرہ کے اس بنیادی ستون کو ڈھائے بغیر وہ اپنی عداوت و ہون اور نفسانی خواہشات کی دنیا تعمیر نہیں کر سکتے تھے۔

اس دور ہری اور فیصلہ کن کشمکش کا تصور کیجیے اور پھر بتائیے کہ اس نازک وقت میں دنیا کے کسی بھی دانش مند کا کیا فیصلہ ہوگا؟ غالباً یہی کہ ملت کے ایک فرد کو دشمن کے مقابلہ میں کمر بستہ ہو جانا چاہیے اور اس وقت تک ہتھیار نہیں رکھنا چاہیے، جب تک کہ ملک اور معاشرہ ہر قسم کے خطرات سے محفوظ نہ ہو جائے۔ دنیا کی اس دانش مندانہ رائے کے برخلاف اسلام نے ملک و ملت کے تحفظ کے نئے اصول و آئین وضع کیے۔ اس نے مرد کے متعلق تو فیصلہ کیا کہ اسے ہر فتنہ کا دو بدو مقابلہ کر کے اس کا سر کچلنا چاہیے، لیکن دخترانِ ملت کو ان کی ماؤں کے واسطے سے یہ حکم دیا کہ وہ اس جنگ میں شریک تو ضرور ہوں، لیکن گھروں کے حصار میں رہ کر، وہ دین و ایمان کی غارت گر تو قوں کے مقابلہ میں لگی تو رہیں، لیکن اپنی سیرت و کردار اور عزت و ناموس کو گھر کی پناہ گاہ میں محفوظ رکھتے ہوئے۔

اس پس منظر میں قطعیت کے ساتھ یہ دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ اسلام نے ریاست اور معاشرہ کے تحفظ کی ذمے داری اصلاً مرد کے سر ڈالی ہے اور حکومت کی جدوجہد کا رُخ گھر کی طرف موڑ دیا ہے۔ اس کی حقیقی پوزیشن یہ نہیں ہے کہ وہ بازاری کی تاجر، دفتر کی کلرک، عدالت کی جج اور فوج کی سپاہی بنی رہے، بلکہ اس کے عمل کا حقیقی

مشہور صحابی ابو حمید ساعدیؒ کی بیوی آپؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگیں، یا رسول اللہ! میں چاہتی ہوں کہ آپؐ کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھا کر دوں، آپؐ کی کیا رائے ہے؟ حضورؐ نے جواب دیا: مجھے یقین ہے کہ واقعہ تمہاری یہ خواہش ہے، لیکن جان لو، اپنے مکان کی کسی جگہ کوٹھری میں نماز پڑھنا تمہارے لیے کشادہ کمرہ میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔ تمہاری جو نماز کمرہ میں ادا ہو وہ مکان کے وسط میں ادا کی جانے والی نماز سے اولیٰ ہے اور وسط مکان میں پڑھی جانے والی نماز افضل ہے اس نماز سے جو تم اپنے محلہ کی کسی مسجد میں ادا کرو۔ اسی طرح تمہاری جو نماز اپنے محلہ کی مسجد میں ادا ہوتی ہے وہ تمہارے حق میں میری مسجد میں پڑھی جانے والی نماز سے بہتر ہے۔“

حدیث کے راوی کہتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے فرمان کا ابو حمید ساعدیؒ کی بیوی پر یہ اثر ہوا کہ انھوں نے مکان کے بالکل تنگ حصہ میں نماز کی جگہ متعین کر رکھی تھی اور زندگی بھر وہیں نماز ادا کرتی رہیں!

جمعہ نہ صرف یہ کہ اجتماعیت کا مظہر ہے بلکہ وہ افراد ملت کو ایک دوسرے سے قریب کرنے اور دینی تعلیمات اور ہدایات سے روشناس کرانے کا بھی ایک بہترین ذریعہ ہے، لیکن آپؐ دیکھیں گے کہ شریعت نے عورت کو اس اجتماعی طریق عبادت سے بھی مستثنیٰ رکھا ہے:

عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنِ النَّبِيِّ طَارِقُ بْنُ شِهَابٍ عَنِ النَّبِيِّ  
قَالَ الْجَمْعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَيَّ سَ وَاجِبٌ عَلَيَّ سَ  
كُلِّ مُسْلِمٍ إِلَّا أَرْبَعَةً عَبْدٌ مَمْلُوكٌ پَر وَاجِبٌ ہے سوائے چار قسم کے لوگوں  
اوْ اَمْرَاةٌ اَوْ صَبِيٌّ اَوْ مُوَيْضٌ۔ ۱۔ کے۔ غلام، عورت، بچہ اور مریض۔

اسلامی معاشرہ پر ایک مومن کا حق زندگی میں بھی ہوتا ہے اور اس وقت بھی جب کہ وہ اس دنیا سے کوچ کر جائے، جس طرح معاشرہ نے لحاظ حیات میں اس کو ہر

۱۔ مسند احمد: ۷/ ۵۱۵، ۵۱۶، حدیث نمبر ۲۶۵۵۔ الاستیعاب لابن عبد البر تذکرۃ امجد الانصار: ۲  
ابوداؤد، باب الحجۃ للمملوک والمرآة

سرگرمیوں کو ترک کر کے اُس میں شریک ہوں اور اسی کے لیے طے شدہ طریقہ اور اجتماعی ہیئت اختیار کر لیں۔ اس کے لیے تاجر کو تجارت ترک کرنی پڑتی ہے، استاذ اور طالب علم کو درس و تدریس کا سلسلہ بند کرنا ہوتا ہے۔ مزدور کو اپنی مزدوری سے دست کش ہونا پڑے گا۔ اس طرح ہر فرد اپنی ذاتی مصروفیت چھوڑ کر اجتماعی کاموں میں شریک ہوتا ہے۔ لیکن شریعت کی نگاہ میں اجتماعی عبادات میں عورت کی شرکت سے زیادہ اس

بات کی اہمیت ہے کہ وہ اپنے محاذ پر جمی رہے۔ اس کا کسی اجتماعی پروگرام سے الگ رہنا معاشرہ کے لیے اتنا زیادہ نقصان دہ نہیں ہے جتنا کہ اس کا اپنے مرکز کو چھوڑنا ضرر رساں ہو سکتا ہے۔ اجتماعی طریقہ پر عبادات کی ادائی کے ذریعے جن فوائد کی توقع کی جاتی ہے، ان کی حافی دوسرے طریقوں سے ممکن ہے، لیکن عورت کے اپنی جگہ سے ہٹ جانے سے جو خلا پیدا ہوتا ہے اس کو کسی اور ذریعے سے پورا نہیں جاسکتا۔ یہی وجہ ہے کہ عبادات ہوں یا دیگر فرائض حیات، ان کو عورت پر یا تو اجتماعی شکل میں فرض ہی نہیں کیا گیا ہے یا فرض کیا بھی گیا ہے تو ان ہی عبادات و فرائض کو جو اسے اپنے مقاصد سے غافل کرنے والے نہیں ہیں۔

عبادات کے اہم ترین جزو نماز کو لے لیتے۔ مرد پر نماز جماعت کے ساتھ فرض ہے۔ عورت پر نماز تو فرض کی گئی، لیکن جماعت کو ضروری نہیں قرار دیا گیا۔ مرد اگر بلا وجہ جماعت سے پیچھے رہتا ہے تو اس کو انتہائی زجر و توبیخ کا مستحق سمجھا جاتا ہے، اس کے برعکس عورت کو مختلف پہلوؤں سے ترغیب دی جاتی ہے کہ وہ اپنے مکان کے کسی گوشہ ہی کو اپنی عبادت گاہ بنائے۔

حضور اکرم ﷺ کا فرمان ہے:

خَيْرُ مَسَاجِدِ الْبَنَاتِ قَعَسُ عورتوں کی بہترین مسجد ان کے گھروں  
کے اندرونی حصے ہیں۔

۱۔ مسند احمد: ۷/ ۵۱۶، حدیث نمبر ۲۶۰۲۔ حاکم، المستدرک: ۱/ ۳۲۸

ایک صحابیہ نے حضور ﷺ سے دریافت فرمایا:

كَتَبَ اللَّهُ إِلَيْنَا الْجِهَادَ عَلَى الرِّجَالِ  
فَإِنْ أَحْبَبُوا أُجْرُوا وَإِنْ اِسْتَشْهَدُوا  
كَانُوا أَحِبَاءَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ  
فَمَا يَعْدِلُ ذَلِكَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ  
مِنَ الطَّاعَةِ  
اے رسول! آپ نے مردوں پر جہاد فرض کیا ہے۔ اگر وہ فتح یاب ہوتے ہیں تو قسمت پاتے ہیں اور اگر شہید ہوتے ہیں تو وہ اپنے رب کے پاس رزقہ ہیں جہاں ان کو روزی ملتی ہے۔ پس عورتوں کا کون سا عمل ان کے اس عمل کے برابر ہوگا؟

آپؐ نے جواب دیا:

طَاعَةُ أَرْوَاحِهِمْ وَالْعَمَلُ فِيهِمْ  
بِحُضُورِهِمْ  
اے شوہروں کی اطاعت اور ان کے حقوق کا بچنا۔

اللہ تعالیٰ کی راہ میں جان و مال اور آسائش و راحت کی قربانی کے جذبہ سے کسی بھی مسلمان خاتون کا دل خالی نہیں ہو سکتا۔ شریعت نے اس جذبہ کی تسکین کا سامان تو کیا، لیکن جدوجہد اور ایثار و قربانی کا رُخ موز دیا۔ وہ اپنا مرکز عمل چھوڑے گی، لیکن اللہ تعالیٰ سے وفاداری کے عہد کو تازہ کرنے کے لیے۔ وہ گھر سے باہر آئے گی لیکن اسے آباد کرنے کے عزم کو مزید پختہ اور مضبوط کرنے کے ارادے سے۔

حضرت عائشہؓ نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا عورتوں پر جہاد فرض ہے؟ آپؐ نے اس سوال کے پیچھے کارفرما جذبات کی رعایت کرتے ہوئے بڑے ہی حسنین اور پیارے انداز میں جواب دیا:

نَعَمْ عَلَيْهِمْ جِهَادٌ لَا قِتَالُ فِيهِ  
الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ  
ہاں، ان پر جہاد ہے لیکن ایسا جہاد جس میں جنگ نہیں ہوتی اور وہ ہے حج اور عمرہ۔

ازواجِ مطہرات کی طرف سے جہاد میں شرکت کی اجازت طلب کی گئی تو کبھی

آپؐ نے جواب دیا: جِهَادُ كُنَّ الْحَجُّ (تھما دیا حج ہے) اور کبھی خدا کے گھر تک پہنچنے

۱۔ السنن ابی، الترغیب والترہیب: ۳/۳۴ بحوالہ طبرانی

۲۔ ابن ماجہ، الباب المناسک، باب الحج، الجہاد، النساء ورواہ ابن خزيمة فی صحیح (الترغیب والترہیب: ۲/۱۰۵)

ممکن راحت پہنچائی، اسی طرح یہ بھی اس کا فرض ہے کہ جب اس کا سفر ختم ہو تو بہتر طریقہ سے اس کو سپردِ خاک کرے۔ لیکن ام عطیہؓ کی روایت ہے:

لُهِبْنَا عَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ الْفَجَاءِثُ وَ لَمْ  
يَعْنُزْهُمْ عَلَيْهِ  
اس معاملے میں ہم پر سختی نہیں کی گئی۔

روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات آپؐ نے اس سلسلے میں سختی بھی کی

ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضورؐ کے ساتھ ایک جنازہ لیے جا رہے تھے۔ آپؐ نے بعض عورتوں کو پیچھے چلتے ہوئے دیکھا تو (غصہ سے) پوچھا: کیا تم اسے اٹھا رہی ہو؟ عورتوں نے جواب دیا: نہیں! آپؐ نے دریافت کیا: کیا تم اس کے ذن کرنے میں حصہ لوگی؟ انھوں نے کہا: نہیں! آپؐ نے فرمایا: جب تمہارا یہاں کوئی کام نہیں ہے تو آخر آئے کی کیا ضرورت تھی؟ تھیں اس کا اجر کچھ نہیں ملے گا، واپس جاؤ اپنے سروبال لے کر۔

اسلام حق سے وفاداری کا نام ہے۔ مسلمان وہ ہے، جو اس وفاداری کا عہد کرے،

اس عہد کے بعد یوں تو زندگی کے ہر قدم پر ایک مومن کے پیانِ وفا کا امتحان ہوتا رہتا ہے، لیکن اس امتحان کا انتہائی سخت مرحلہ اس وقت پیش آتا ہے جب کہ حق کے باقی پوری قوت کے ساتھ میدان میں آچکے ہوں اور حق و باطل کی موت و حیات کا فیصلہ ہو رہا ہو۔ اس وقت ایک باوفا بندے کا فرض ہے کہ حق کی حفاظت کے لیے سر دھڑ کی بازی لگا دے۔ اسلام نے ان نازک لحات میں بھی عورت سے اس کی وفاداری کا ثبوت محاذِ جنگ پر نہیں طلب کیا ہے، بلکہ گھر کے دائرہ ہی کو اس کی آزمائش کا میدان قرار دیا اور خاوند، اولاد اور خویش و اقارب کے ساتھ خیر خواہی کو اس کے ایمان کی دلیل سمجھی ہے:

عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ أَنَّهُ قَالَ:  
كَرَّ آتٍ لَمْ يَفْرَأْ تَمَّ إِسْمُهُمْ حَتَّى رَوَى  
عَلَيْكَ بِأَلَيْسَتْ فَإِنَّهُ جِهَادٌ كُنَّ  
حضرت عائشہؓ نے فرمایا: تم اپنے گھر میں حتیٰ روى کیوں کر یہی تمہارا جہاد ہے۔

۱۔ بخاری، کتاب الجنائز، باب اجماع العلماء، الجہاد

۲۔ ابن حجر، فتح الباری: ۳/۵۳۶

۳۔ مسند احمد: ۷/۱۰۱، حدیث نمبر ۲۳۸۷



ایک دوسرے سے قریب ہوتی ہیں۔ اس کے بعد مردوں کی پہلی اور عورتوں کی آخری صف کی تعریف کی گئی کیوں کہ ان کے درمیان فاصلہ زیادہ ہوتا ہے۔ یہ طرز عمل اس نظریہ کا لازمی نتیجہ ہے جو اسلام نے عورت کے متعلق اختیار کیا ہے۔ اس سے صاف واضح ہے کہ اسلام نے مرد اور عورت کے دائرہ کار الگ رکھے ہیں۔ وہ چاہتا ہے کہ عورت اپنے دائرے میں رہے۔ کسی دینی و سماجی ضرورت کے تحت اسے اس سے باہر نکلنا پڑے تو اپنی سوانیت کو باقی رکھے اور اپنے رویہ سے مرد ہونے کا اعلان نہ کرے۔

BODOR

کے لیے جو جہتیں برداشت کی جاتی ہیں، ان کی عظمت و فضیلت کا احساس دلا کر ان کے جذبہ جہاد کے اطمینان کا سامان کیا۔ چنانچہ جب آپؐ کے سامنے اس قسم کی خواہش کا اظہار کیا گیا تو آپؐ نے فرمایا: **يَوْمَ الْجِهَادِ الْحُجُّ** (تھما رے حق میں بہترین جہاد حج ہے)

عورت کی اصل پوزیشن کو باقی رکھنے کے لیے معاشرتی سنگ و دود سے بھی اس کو مستثنیٰ رکھا گیا، اس پر کسی اور کا کیا معنی خود اس کا اپنا معاشرتی بازنہ نہیں ڈالا گیا، تا کہ اسے اپنا دو مردوں کا پیٹ بھرنے کے لیے اپنے دائرہ کار سے باہر نکلنے پر مجبور نہ ہونا پڑے۔

کسی بڑی مصلحت کے تحت اس کو گھر چھوڑنے کی اجازت دی بھی گئی ہے یا کسی عبادت کے انتہائی طریقہ کو اس کے لیے مفید یا ضروری سمجھا گیا ہے تو اس کے ساتھ ایسی تدابیر بھی اختیار کی گئی ہیں، جو ہر آن اس کے اندر یہ احساس تازہ رکھتی ہیں کہ اس کا حقیقی مقام وہی ہے جہاں سے وہ چلی تھی۔ گھر سے باہر نکلنے کے یہ معنی ہرگز نہیں ہیں کہ وہ صدور نسوانیت سے بھی باہر ہو چکی ہے۔

مثلاً عورتوں کو مسجد میں باجماعت نماز پڑھنے کی اجازت حاصل ہے، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ وہ مردوں کے ساتھ مل کر اور ان کی صفوں میں شامل ہو کر نماز ادا نہیں کریں گی، بلکہ ان کی صفوں میں مردوں کی صفوں سے الگ ہوں گی۔ یہ علیحدگی اور دوری جتنی زیادہ ہوتی ہی شریعت میں محبوب و پسندیدہ ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ صُفُوفٍ الرِّجَالُ أَوْ لَهَا وَ شَرُّهَا الْخُرُهَا وَ خَيْرُ صُفُوفٍ الْيَسَاءُ الْخُرُهَا وَ شَرُّهَا أَوْ لَهَا۔  
ہو اور ان کی بدترین صف وہ ہے جو سب سے آگے ہو۔

مردوں کی آخری اور عورتوں کی پہلی صف کی اس لیے مذمت کی گئی ہے کہ وہ

# عورت علم و عمل کے میدان میں

## معاشرہ ایک وحدت ہے

جب کوئی فرد معاشرے کے کسی اجتماعی شعبہ یا ادارے سے وابستہ ہوتا ہے تو

اس کا مطلب یہ نہیں ہوتا کہ وہ دوسرے تمام اداروں سے اپنا ناطہ توڑ لے، بلکہ اس کا منشا یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے فکر و عمل کی بیشتر صلاحیتیں اس پر صرف کرے اور اس سے اس کی توجہ ہٹنے نہ پائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ خواہ چند افراد پر مشتمل کوئی خاندان ہو یا کسی دیہات کا پنچایتی نظام، کسی چھوٹی آبادی کی میونسپلٹی ہو یا کسی بڑے شہر کا کارپوریشن، کوئی صوبائی نظام حکومت ہو یا مرکزی و بالائی اقتدار یا ان کے علاوہ دیگر صنعتی، تعلیمی اور معاشی ادارے، یہ بظاہر جدا جدا اور ایک دوسرے سے علیحدہ معلوم ہوتے ہیں، لیکن دراصل یہ ایک ہی ہیئت اجتماعیہ کے مختلف اجزاء ہیں اور ہیئت اجتماعیہ ان سب کی محتاج ہے۔ ان میں کا کوئی بھی ایک ادارہ اس کے تمام معاشرتی اور اجتماعی تقاضوں کو پورا نہیں کرتا، بلکہ ان کی تکمیل سب ہی اداروں کے تعاون سے ہوتی ہے۔ خاندان فرد کی فکری تربیت کا آغاز کرتا ہے تو مدارس اور یونیورسٹیاں اس کی ترقی میں مدد دیتی ہیں۔ میونسپلٹی اس کی صحت کے تحفظ کا سامان کرتی ہے تو عدالت گاہیں اس کے حقوق و مفادات کی نگہداشت کرتی ہیں۔ اس لیے کبھی وہ علم کی طلب میں درس گاہوں کی جانب رخ کرنے پر مجبور ہوگا، کبھی اس کو ایک تاجر کی حیثیت میں بازار اور منڈی جانا ہوگا، کبھی وہ اپنے حقوق کی حفاظت کے لیے عدالت کا دروازہ کھکھڑائے گا اور کبھی تپاں روزگار میں کھیت اور کارخانہ

معاشرہ ایک وحدت ہے  
عورت کی تعلیم و تربیت  
عورت — میدان عمل میں

لیے ریاست کا فرض ہے کہ وہ فرد کو اس قائل بنائے کہ وہ حیات اجتماعی کے مختلف مراحل و حالات میں جو فرض بھی انجام دے رہا ہو درست و نادرست اور صواب و خطا میں حد فاصل کھینچ سکے۔ وہ حاکم ہو تو یہ جانے کہ محکوم کے ساتھ کس قسم کا سلوک کیا جانا چاہیے اور محکوم ہو تو اس بات کا علم رکھتا ہو کہ اطاعت کے اصول و شرائط کیا ہیں؟ اگر وہ قاضی ہو تو قانون و انصاف کے تقاضوں سے پوری طرح باخبر ہو اور اگر اس کو دادخواہ اور طالب عدل بننا پڑے تو وہ اس کے حصول کے طریقوں سے نا آشنا نہ ہو۔

اس صلاحیت کے ساتھ فرد کی کامیابی کے لیے دوسری شرط یہ ہے کہ اس کو اپنی صواب دید کے مطابق عمل کے مواقع حاصل ہوں۔ علم و فن، تجارت و زراعت، صنعت و حرفت، غرض جس راہ میں بھی وہ آگے بڑھنا چاہے کوئی چیز اس کے پاؤں کی زنجیر نہ بنے اور اگر اس کے حق پر کسی قسم کی پیروہ دتی ہو تو معاشرہ میں اتنی قوت ہونی چاہیے کہ اسے روک سکے اور اس کے حق کی نگہداشت کر سکے۔ ورنہ فرد اپنے پھلے اور برے اور نفع و نقصان کو محسوس کرتے ہوئے بھی اسی طرح ناکامی کا شکار رہے گا۔ جس طرح نادانستہ کسی بناہی سے وہ دو چار ہو جائے۔

تیسری شرط یہ ہے کہ اگر ایک طرف فرد سے معاشرہ کی وفاداری کا مطالبہ کیا جائے تو دوسری طرف اس کو معاشرہ کی خیر خواہی کے لیے سعی و جہد کا بھی حق دیا جائے۔ اگر معاشرہ کے مفاد کے خلاف کوئی قدم اٹھانے کی اس کو اجازت نہیں دی جاتی تو اس کے فائدے کے لیے کام کرنے کی اس کو آزادی بھی ملنی چاہیے۔ کیوں کہ جس طرح فرد کی غلط روی سے معاشرہ کو نقصان پہنچتا ہے اسی طرح معاشرہ کی طرف سے غیر ضروری بندشیں بھی اس کی ترقی کی راہ میں رکاوٹ بنتی ہیں۔ لہذا جب ہم سوسائٹی کو فرد کے کردار و عمل کے جائزہ کا حق دیتے ہیں تو فرد کو بھی سوسائٹی کے اقتساب اور اس کی اصلاح کا حق ملنا چاہیے۔

یہ تین شرطیں ایسی ہیں جنہیں دنیا کا ہر جمہوری دستور تسلیم کرتا ہے، کیوں کہ ان

کی طرف دبوڑے گا۔ غرض، فرد کی تمدنی ضروریات پورے معاشرے میں پھیلی ہوئی ہیں اور وہ اپنی تنگ و دو کسی ایک دائرہ میں محدود نہیں رکھ سکتا۔ کسی کاشت کار کے لیے یہ نامکن ہے کہ زندگی کی وسعتوں کو اپنے محدود رقبہ زمین میں سمیٹ لے۔ کوئی طالب علم ایسی کوئی صورت نہیں رکھتا کہ سوسائٹی کے تمام اداروں سے کٹ کر صرف تعلیم کا ہو رہے۔ کسی کوچ کو اس کا کردار عدالت ساری دنیا سے بے نیاز نہیں کر سکتا۔ لہذا معاشرہ کا یہ فرض ہے کہ فرد کی متنوع ضروریات جن اجتماعی تعلقات کا تقاضا کرتی ہیں اس کو ان سے باز نہ رکھے۔

چنانچہ اسلام نے بھی عورت کو خاندان سے متعلق تو ضرور کیا ہے لیکن اس کے فکر و عمل کی دنیا کو اسی ادارے کے اندر محصور نہیں کر دیا ہے۔ اس کو ان حقوق سے محروم نہیں رکھا ہے جو اجتماعی زندگی بسر کرنے کے لیے ضروری ہیں۔ یہی نہیں بلکہ وہ اس کو اس قائل بھی بناتا ہے کہ معاشرہ میں کامیاب و باہم از زندگی بسر کر سکے۔

### فرد کی کامیابی کے شرائط

سوسائٹی میں کسی فرد کے کامیاب رہنے کے لیے تین شرطیں ضروری ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ وہ صحیح فکر رکھتا ہو تا کہ بھلائی اور برائی اور نفع و نقصان میں بہ آسانی تمیز کر سکے۔ یہ صلاحیت نہ صرف فرد کے ارتقا کے لیے ضروری ہے، بلکہ معاشرہ کی تعمیر و ترقی بھی اسی پر منحصر ہے کیوں کہ اس کے بغیر فرد اور جماعت کے درمیان کامل ہم آہنگی نہیں پیدا ہو سکتی جو ایک کو دوسرے کے لیے کار آمد اور مفید بناتی ہے۔ فرد اگر اجتماعیت کے حقوق و فرائض سے پوری طرح واقف نہ ہو، وہ یہ نہ جانتا ہو کہ اس پر سوسائٹی کے کیا حقوق ہیں اور سوسائٹی کن حقوق کی ادائیگی پر مجبور ہے، اسے یہ نہ معلوم ہو کہ معاشرہ کو بنانے اور سنوارنے والے عوامل کیا ہیں اور کن اسباب کے تحت وہ زوال سے ٹکرا جائیں اور اس کی تنگ و دو اس زرخ پر نہ ہو جس زرخ پر معاشرہ بڑھ رہا ہے۔ اس



ہی کی بنیاد پر فرد و سماجی میں اپنا رول ادا کرنے کے قابل ہوتا ہے۔ ان تینوں شرطوں کو ہم مختصر الفاظ میں تعلیم و تربیت، مواقع عمل، معاشرہ کی تعمیر و اصلاح کی آزادی سے تعبیر کر سکتے ہیں۔

آئیے، اب ہم دیکھیں کہ اسلامی معاشرہ عورت کے معاملہ میں ان شرائط کو پورا کرتا ہے یا نہیں اور جس حد تک پورا کرتا ہے اس کے کیا نتائج نکل سکتے ہیں اور ماضی میں کیا نکلے ہیں؟

۵۷۱۵۹

## عورت کی تعلیم و تربیت

یہ ایک حقیقت ہے کہ اسلام کے آنے سے قبل اہل عرب بے قید اور آزاد

زندگی گزار رہے تھے۔ زندگی کے بارے میں وہ نہ تو کوئی بنییدہ اور ٹھوس فکر رکھتے تھے اور نہ اس بحث میں پڑنا ہی چاہتے تھے۔ ان کی ساری جدوجہد اس مادی دنیا اور اس کی آسائشوں کے لیے وقف تھی۔ وہ اس کا تصور بھی نہیں کرتے تھے کہ اس مادی دنیا سے ماورا بھی کچھ حقیقتیں ہیں۔ اسلام نے ان کے سامنے زندگی کا ایک ایسا فلسفہ پیش کیا، جس میں اخلاقی پابندیاں تھیں۔ جائز و ناجائز اور حرام و حلال کے ضابطے تھے، عذاب و ثواب اور جنت و دوزخ کا تصور تھا۔ خدا اور اس کے رسول کا اقرار اور ان کی فرماں برداری کی تعلیم تھی۔ اس فلسفہ کو آہستہ آہستہ جب وہ قبول کرنے لگے تو اسلام نے اس کی بنیاد پر ایک معاشرہ کی تعمیر شروع کر دی اور ابھی یہ معاشرہ تعمیر ہو ہی رہا تھا کہ خدا کا حکم نازل ہوا کہ اگر باہر کی کوئی عورت ہجرت کر کے مدینہ آئے اور اس معاشرہ کا جز بننا چاہے تو اس سے حسب ذیل اصول اخلاق اور قوانین کی پابندی کا عہد لیا جائے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ  
يُنَازِعَنَّكَ عَلَى أَنْ لَا يُسْرْنَ  
بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِفْنَ وَلَا يُوْثِقْنَ  
وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْ لَا دَهْنَ وَلَا يَأْتِينَ

اے نبی! جب مومن عورتیں ان باتوں پر

بیعت کرنے کے لیے تجھارے پاس آئیں کہ

وہ اللہ کے ساتھ نہ کوئی شریک ٹھہرائیں گی اور

نہ چوری کریں گی اور نہ زنا کا ارتکاب کریں گی

اس دور کی خواتین وقت ضرورت اسلام کے احکام جاننے اور ان پر عمل کرنے کی کوشش بھی کرتی تھیں۔ اس کے ساتھ وہ اسلامی تعلیمات کا گہرائی اور وقت نظر سے مطالعہ بھی کرتی تھیں، اس کا اندازہ حضرت عائشہؓ کے ان الفاظ سے کیا جاسکتا ہے۔

كَانَتْ تَتْلُو عَلَيْنَا الْآيَةَ فِي عَهْدِ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَحْفَظُ حَتَّى لَا يَأْتِيَهَا  
وَحَرَامٌ أَوْ رَأَى وَ زَاجِرٌ هَا  
وَلَا تَخْشَفُهَا ۝

جمعہ اور عیدین میں خواتین کی شرکت

جمعہ اور عیدین کے خطبوں کا مقصد تذکیر، نصیحت اور لوگوں کو دین کی تعلیمات سے واقف کرانا ہے۔ شریعت نے عورت کے لیے ان میں شرکت کو ضروری نہیں قرار دیا ہے، کیوں کہ اس سے بعض اوقات اس کی خائگی ذمے داری کے ادا کرنے میں رکاوٹ پیش آسکتی تھی۔ یوں بھی عورت کے بار بار باہر نکلنے میں سماج کے لیے نفع سے زیادہ ضرر کا اندیشہ رہتا ہے، اس کے باوجود عام حالات میں شریعت نے عورت کو ایسے مواقع سے فائدہ اٹھانے کی ترغیب دی ہے۔ ام عیسیٰؑ نبی ﷺ سے روایت کرتی ہیں:

بَالِغٌ أَوْ بَرْدَةٌ ثَمَانِ خَوَاتِمَ كَوْنَهُ  
حَالَتِ يَامَ تِلْكَ يَوْمَ، عِيدَهُ، جَعَلَهُ جَانِبَ الْبَيْتِ  
جَنَ عَوْرَتِ كَيْ يَأْتِيَهُمْ وَهُوَ نَازِلٌ كَيْ جَعَلَ  
الْمَرْءُ رَجُلًا كَيْ أَوْ تَرَى أَوْ مَوْنِ كَيْ دَعَا كَيْ  
شَرِيكَ يَوْمَ كَيْ (صدیعت روایت کرنے والی  
خاتون کہتی ہیں) میں نے ام عیسیٰؑ سے کہا کہ  
جنس والیاں بھی شریک ہوں گی؟ انھوں نے  
جواب دیا ہاں! کیا وہ عرفات اور دیگر قلاں  
قلاں موقع پر حاضر نہیں ہوتیں؟

۱۔ العقد الفرید، جلد ۲، ص ۲۳۹  
۲۔ بخاری، کتاب العیدین، باب اذا لم یکن للمرأة جلاب

بَنَاتٍ يَفْتَرِيْنَهُ بَيْنَ اَيْدِيْنَهُمْ وَ  
اَزْجَالِهِمْ وَلَا يَعْصِيْكَ فِي  
مَعْرُوْفٍ فَيَايَعُوْنَ وَاسْتَفْزِرُ لَهُنَّ  
اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ

اور رحم کرنے والا ہے۔ (الممتحنہ: ۱۲)

اس آیت میں دین کے جن اصولوں کی پابندی کا عہد عورتوں سے لیا گیا ہے، ان سے مرد مستثنیٰ نہیں ہیں، کیوں کہ ان کا تعلق جتنا خانگی زندگی سے ہے اس سے کہیں زیادہ گھر سے باہر کی زندگی سے ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ دین کے اصول و کلیات کے احترام کا مطالبہ مرد اور عورت دونوں ہی سے ہے۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ مرد کی طرح عورت بھی دین کی تعلیمات سے پوری طرح واقف ہو، تاکہ وہ یہ جان سکے کہ زندگی کے مختلف امور و مسائل میں اس کی کیا ہدایات ہیں، اور وہ ان کو کس طرح حل کرتا ہے؟ چنانچہ اسی آیت میں اس سے جن باتوں کا اقرار لیا گیا ہے، ان میں ایک یہ بھی ہے کہ وہ ”کسی معروض حکم میں رسول کی نافرمانی نہیں کرے گی۔“ یہ بظاہر ایک چھوٹا سا فقرہ ہے لیکن معاشرہ کے اندر عورت کو انتہائی ذمے دار اور جواب دہ بنا دیتا ہے اور مجبور کرتا ہے کہ زندگی کے کسی بھی معاملہ میں قدم اٹھانے سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی ہدایت سے واقفیت حاصل کرے اور آپ کی مخالفت سے باز رہے۔ رسول اکرم ہی کے دور مبارک کا ذکر ہے کہ خواتین کے اندر احکام دین معلوم کرنے کی ایسی ترقی پیدا ہوئی تھی کہ وہ شب و روز اس کے لیے بہ چین رتی تھیں اور اس تلاش و جستجو میں بسا اوقات طبعی تکلف اور حجاب بھی رکاوٹ نہیں بناتا تھا۔

انصار کی خواتین کے متعلق حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں:

نَعِمَ النِّسَاءُ نِسَاءُ الْأَنْصَارِ لَمْ  
يَكُنْ يَمْنَعُهُنَّ الْحَيَاءُ أَنْ يَتَفَقَّهُنَّ  
فِي الدِّيْنِ ۝

۱۔ مسلم، کتاب الحش

روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان علمی و عبادتی مجالس میں خواتین بڑے ہی ذوق و شوق کے ساتھ خاصی تعداد میں شریک ہوتی تھیں۔ خولہ بنت قیسؓ الجہنیہؓ حضور ﷺ کی بلندی آواز کا ذکر کرتے ہوئے کہتی ہیں:

كُنْتُ أَسْمَعُ خُطْبَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ كَيْفٍ مِنْ رُحْمَتِي حَالًا كَرَّ فِي عَوْرَتِي مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَ أَنَا فِي مَوْجِبِ النَّسَاءِ

سب سے آخر میں ہوتی۔

ان مواقع پر عورتوں کی شرکت کسی میلہ یا تفریحی مجلس میں شرکت جیسی نہیں ہوتی تھی، بلکہ وہ اس سے پورا پورا فائدہ اٹھاتی تھیں۔

حارث بن نعمانؓ کی صاحب زادی فرماتی ہیں:

مَا حَفِظْتُ قِيَالَ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ بِنَا كُلِّ جُمُعَةٍ

میں نے حضور اکرم ﷺ کی تعلیم و تذکیر کا اس درجہ خیال رہتا تھا کہ اگر کسی سورت یا پارہ کی ہے، جسے آپ ہر جمعہ کو لاگوں کی تذکیر کے لیے خطبہ میں پڑھتے تھے۔

خود حضور اکرم ﷺ کو عورتوں کی تعلیم و تذکیر کا اس درجہ خیال رہتا تھا کہ اگر کسی

وقت آپ محسوس فرماتے کہ آپ کے ارشادات وہ سن نہیں سکی ہیں، تو دوبارہ ان کے قریب پہنچ کر وہنا و تلقین فرماتے۔ ایک عید کے موقعے کا حضرت عبداللہ بن عباسؓ ذکر فرماتے ہیں:

فَقُلْتُ إِنَّهُ لَمْ يُسْمِعِ النِّسَاءَ

آپ کو خیال ہوا کہ آپ عورتوں کو اپنی بات نہیں سنا سکے ہیں تو آپ نے (الگ سے)

فَوَعَّظَهُنَّ وَ أَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ

ان کو نصیحت کی اور صدقہ و خیرات کا حکم دیا۔

اس سلسلے میں ابن جریرؓ نے عطاء تابعی سے دریافت کیا:

۱۔ طبقات ابن سعد: ۸/۳۰۱  
۲۔ مسلم، کتاب الحجۃ، ابواب الاقامۃ، باب المرحل بحطب علی قوس  
۳۔ بخاری، کتاب العلم، باب حطب الاقامۃ النساء و تعلیصھن

أَتَرَى حَقًّا عَلَى الْإِقَامِ ذَلِكْ وَ كَمَا آتَى عَلَى خِيَالِ الْمَامِ عَلَى عَوْرَتِي كَيْفَ تَزَكَّرُ هُنَّ

تذکیر ضروری ہے؟

انھوں نے جواب دیا:

إِنَّهُ لَحَقٌّ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ لَا بِالشَّيْءِ إِنْ بَالِغِيهِ إِنْ بَالِغِيهِ

وہ اس کا التزام نہ کریں۔

اسلام نے عورت کے اندر علم کی جو پیاس پیدا کر دی تھی اس کی تسکین ان چند

عام ذرائع سے نہیں ہو رہی تھی اس لیے کبھی کبھی حضور ﷺ ان کو استفادہ کے لیے مخصوص مواقع بھی عطا فرماتے تھے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت ہے:

قَالَ النِّسَاءُ لِلنَّبِيِّ ﷺ غَلَبْنَا عَلَيْكَ

عورتوں نے نبی سے کہہ آپ کی مجلس میں ہمیشہ مردوں کا اجلاس رہتا ہے (اس وجہ سے ہم استفادہ نہیں کر پاتیں) لہذا آپ ہمارے لیے الگ سے ایک دن مقرر فرمائیں۔ چنانچہ (ایک دن) میں

فِيهِ قَوْعُ عَظْمُهُنَّ وَ أَمْرُهُنَّ

وہنا نصیحت فرمائی اور انھیں یک کاموں کا حکم دیا۔

اسی نوعیت کا ایک واقعہ حضرت صدیقہؓ کی بہن سے منقول ہے:

قَالَتْ خَطْبَتَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ أَمَّا لَكُنَّ فِي الْفِطْرَةِ مَا تَحْلِينَ أَمَّا إِنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ إِمْرَأَةٌ تَحَلِي ذَهَبًا تُظْهِرُهُ إِلَّا غِلْبَتٌ بِهَتْ

خواتین تمہیں چاندی کے زیورات میں رغبت کیوں نہیں ہے کہ اس کو استعمال نہیں کرتی ہو۔ سن لو تم میں سے جو عورت بھی سونے کے زیورات پہن کر نمود و نمائش کرتی پھرے گی اس کو اس سے عذاب دیا جائے گا۔

کبھی ایسا بھی ہوتا کہ حضور اکرم ﷺ کو تعلیم و تذکیر کی اس خدمت پر اپنے کسی

نمائندے کو مامور فرماتے:

عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ  
لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ جَمَعَ نِسَاءَ  
الْأَنْصَارِ فِي بَيْتِ قَارِئِ بْنِ  
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَامَ عَلَى  
النِّبَابِ فَسَلَّمَ عَلَيْنَا قَرَدْنَا عَلَيْهِ  
السَّلَامَ ثُمَّ قَالَ أَنَا رَسُولُ رَسُولِ  
اللَّهِ إِلَيْكُمْ وَأَمْرُنَا بِالْعَمَلِ أَنْ  
تُخْرِجَ فِيهِمَا الْخَبِيثَ وَالْفَاسِقَ  
وَلَا تُجْمَعَنَّ عَلَيْنَا وَنَهَانَا عَنْ  
الْبَيْعِ وَالْخَبَانِ ۝

مال باپ اور خاوند کو ہدایت

محبت کی حقیقی تعلیم گاہ اور تربیت کا مقام اس کا اپنا گھر ہے۔ رسول اکرم ﷺ کی ازواج مطہرات کے مکانات ان کے لیے کتاب و سنت کی تعلیم کے مراکز تھے، جہاں شب و روز اللہ کی آیات اور ان کی حکمتوں اور بارکیوں کا چرچا رہتا تھا۔ ایک خاص مناسبت سے ازواج مطہرات کو اس کی یاد دہانی کرائی گئی ہے۔ ارشاد ہے:

وَأَذْكُرُنَّ مَا يُقْتَلُ فِي بُيُوتِكُنَّ  
مِنْ بَيِّنَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ  
كَانَ أَطَقًا خَبِيرًا (الحجاب: ۳۳)

اس میں اس بات کا ارشاد ہے کہ اہل ایمان کے گھروں کو بھی مراکز علم ہونا

چاہیے، جہاں بیوی بچے اور اہل خاندان علم دین حاصل کر سکیں اور اس کی بارکیوں سے

۱۔ ابو داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب خروج النساء فی العید۔ سنائی، کتاب الحجج والاختصاص، باب شہود، کتب  
الصعیدین و دعوۃ المسلمین۔

واقف ہو سکیں۔ چنانچہ شریعت نے والدین اور شوہر کو اس طرف متوجہ کیا کہ وہ بیوی بچوں کو حق و باطل میں تمیز کرنا سکھائیں اور انھیں غلط روی سے بچائیں۔

قرآن مجید میں ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ  
أَهْلِيكُمْ نَارًا (التحریم: ۶)

اس کا ذریعہ سوائے تعلیم و تربیت کے اور کوئی نہیں ہے۔ یہاں یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ ناراں سے مراد اصلاً بیوی ہی ہوتی ہے۔

مالک بن حویرث کہتے ہیں کہ ہم چند نوجوان حضور کی خدمت میں دین سے واقفیت حاصل کرنے کی غرض سے بیس دن رہے۔ جب آپ نے محسوس کیا کہ ہمیں گھر جانے کی جلدی ہے، تو ارشاد فرمایا:

إِزْجِعُوا إِلَى أَهْلِيكُمْ فَأَقِيمُوا  
فِيهِمْ وَ عَلِّمُوهُمْ وَ مَرُّوْهُمْ  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کوفہ والوں کو لکھتے ہیں:

اِطِيعُوا نِسَاءَكُمْ فَمَنْزِلَةُ النَّوْرِ ۝  
اپنی بیویوں کو سورۃ نور کی تعلیم دو۔

حضور اکرم ﷺ نے محبت کی تعلیم، اس کی بہتر تربیت اور اسے فکری و عملی پہلو سے آگے بڑھانے کی مختلف پہلوؤں سے ترغیب دی اور اس سلسلے میں بے پایاں ثواب کی بشارت سنائی ہے۔ آپ کا فرمان ہے:

مَنْ عَالَ فَلَاةَ بَنَاتٍ فَأَدَّبَهُنَّ وَ  
زَوَّجَهُنَّ وَ أَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ فَلَهُ  
الْجَنَّةُ ۝  
اچھا سلوک کیا تو اس کے لیے جنت ہے۔

اس کا تعلق والدین سے ہے۔ شوہر کے متعلق آپ کے اس ارشاد سے  
راہنمائی ملتی ہے۔

۱۔ بخاری، کتاب الاذان، باب الاذان للمسافر۔ الخ  
۲۔ تفسیر قرطبی، جلد ۶، جزء ۱۲، ص ۱۰۶



باجر ہوں اور ان پر عمل کریں۔ اس کا اندازہ ایک روایت سے ہوتا ہے۔ آپ کی ایک صاحب زادی فرماتی ہیں:

إِنَّ النَّبِيَّ كَانَ يُعَلِّمُهَا قِيَمُونَ  
فَقُلْتُ جَنَّتْ تُصْبِحُ شَيْخَانِ  
اللَّهُ وَ يَحْمَدُهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ  
مَا نَعَاءَ اللَّهِ كَانَ وَمَا لَمْ يَسْأَلْ  
يَكُنْ إِيَّاهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ  
بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا

علم نے ہر چیز کا احاطہ کر رکھا ہے۔

اس طرح عورت کی تعلیم کے سلسلے میں جو انفرادی اور اجتماعی کوششیں ہو سکتی تھیں وہ سب اختیار کی گئیں۔

### کتابت کی تعلیم

اسلام نے عورت کی تعلیم کی جو ترغیب دی ہے اس کا مقصد صرف یہ نہیں ہے کہ وہ زبانی طور پر دین کی تعلیمات سے واقف ہو جائے، بلکہ اس میں کتابی علم بھی شامل ہے۔ کتابی علم سے مراد پڑھنا اور لکھنا دونوں ہی ہے۔ اس کے بغیر اس کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن تعلیم کے اس تصور کے خلاف حضرت عائشہ سے ایک حدیث روایت کی جاتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لَا تُسَمِّكُنَّوهُنَّ الْفَرْفَ وَلَا عَوْرَتَيْنِ كَوَالَا خَنَافَتَيْنِ  
تَعْلَمُونَهُنَّ الْكِتَابَةَ وَ عَلِمَهُنَّ  
الْمَعْرُوفَ وَ سُورَةَ النُّورِ

بنا سکھاد اور سورۃ نور کی تعلیم دو۔

اس حدیث کی بنیاد پر محققین میں بعض علماء کی یہ رائے رہی ہے کہ عورت کی اتنی تعلیم ہونی چاہیے کہ وہ کتاب پڑھ سکے۔ اسے تحریر و کتابت سکھانا صحیح نہیں ہے۔ بعد کے دور میں بھی اس خیال کے حاملین رہے ہیں۔ لیکن حسب ذیل وجوہ سے یہ روایت

۱۔ ابوداؤد، کتاب الادب، باب ما یقول اذا اخرج

ثَلَاثَةٌ لَهُمْ أَجْرَانِ زَجُلٌ كَانَتْ  
عِنْدَهُ أَمَةٌ فَأَدَّبَهَا فَأَحْسَنَ قَادِيَهَا  
وَعَلَّمَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا ثُمَّ  
أَسْقَمَتْ فَتَرَ وَجْهَهَا

اس سے شادی کر لے۔

اس حدیث کی رو سے ایک ثواب کا مستحق وہ شخص بھی ہوگا، جو آزاد بیوی کی تعلیم و تربیت میں کوشاں ہے، کیوں کہ وہ حدیث کے ایک پہلو کی تکمیل کر رہا ہے۔ اس میں بہر حال بیوی کی تعلیم و تربیت کی بھی ترغیب موجود ہے۔

ایک مرتبہ نبی ﷺ نے ایک عورت کا نکاح ایک ایسے شخص سے کر دیا جو مفلس و نادار تھا، لیکن قرآن کی چند سورتوں کا عالم یا حافظ تھا۔ اس سے کہا کہ مہر کے عوض اپنی بیوی کو یہی چند سورتیں سکھا دو۔ گویا آپ نے عورت کو یہ حق دیا کہ دولتِ علم کے عوض مال کی شکل میں حاصل ہونے والے سرمایہ سے دست بردار ہو جائے۔

بعض اوقات رسول اللہ ﷺ نے مردوں کو قرآن مجید کے خاص خاص حصوں کی طرف متوجہ کیا کہ وہ خود بھی ان کا علم حاصل کریں اور اپنی بیویوں کو بھی ان کی تعلیم دیں۔ مثلاً سورۃ بقرہ کی آخری دو آیتوں میں ایمانیات اور اصولِ دین کا بیان ہے، ان کے متعلق آپ نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ خَتَمَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ بِأَيِّتَيْنِ  
أَعْطَيْتُهُمَا مِنْ كِتَابِهِ الَّذِي تَحْتَ  
الْفَرْشِ فَتَعْلَمُونَهُنَّ وَ عَلِمُونَهُنَّ  
نِسَاءُ كُفٍّ

بیشہ اللہ نے سورۃ بقرہ کو ایک دو آیتوں پر ختم کیا ہے، جو مجھ کو اس شخص خزانہ سے دی گئی ہیں جو فرش کے نیچے ہے، پس تم خود بھی ان کو سکھو اور اپنی بیویوں کو بھی سکھاؤ۔

حضور اکرم ﷺ اس کی کوشش فرماتے کہ خواتین دین کی بنیادی تعلیمات سے

۱۔ بخاری، کتاب العلم، باب تعلیم ارباع امت و اہل

۲۔ بخاری، کتاب النکاح، باب تزویج المعسر۔ مسلم، کتاب النکاح

۳۔ دارمی، کتاب فضائل القرآن، باب فضل اول سورۃ البقرۃ و آیۃ المکرر

اس قابل نہیں ہے کہ اس سے کوئی استدلال کیا جائے۔

۱- اس حدیث میں کئی ایسی باتیں آئی ہیں جو اسلام کے مزاج اور اس کی عمومی تعلیمات کے خلاف ہیں۔

۲- کوئی شخص جب تک پڑھنے اور لکھنے پر قادر نہ ہو اسے تعلیم یافتہ یا پڑھا لکھا نہیں کہا جاتا۔ اسلام کا منشاء ظاہر یہ ہے کہ عورت تعلیم سے آراستہ ہو۔ اس کے لیے صرف پڑھنے کی صلاحیت کافی نہیں ہے۔ اسے لکھنے اور تحریر کے ذریعے اپنا فانی انصاف ادا کرنے کے قابل ہونا چاہیے۔

۳- اس روایت کے غلط اور ناقابل قبول ہونے کی ایک دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ کا عمل اس کے خلاف تھا۔ رسول اللہؐ کی رحلت کے بعد ان کے نام مدینہ سے باہر کے علاقوں سے جو خطوط آتے تھے، خود ان ہی کی ہدایت پر، عائشہ بنت طلحہؓ ان کا جواب دیا کرتی تھیں۔

۴- یہ روایت سند کے لحاظ سے بھی انتہائی ضعیف ہے۔ اسے ابن حبان، حاکم اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔ اس کے راویوں میں محمد بن ابراہیم شامی ہے، جسے محدثین نے کذاب، منکر الحدیث اور حدیث گھڑنے والوں میں شمار کیا ہے۔

اس مضمون کی ایک روایت حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے بھی آئی ہے۔ اس کا ایک راوی جعفر بن نصرؓ، منہم بالکذب ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ثقہ راویوں کا نام لے کر غلط اور باطل روایات نقل کرتا تھا۔

سب سے بڑی بات یہ کہ یہ روایت ایک ایسی حدیث کے خلاف ہے جو صحیح سند سے ثابت ہے۔ حضرت شفاء بنت عبد اللہؓ کہتی ہیں کہ میں حضرت حفصہؓ کے پاس تھی کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے۔ آپ نے فرمایا:

اَلَا تَعْلَمُنَّ هَذِهِ رَقِيَّةُ النَّمْلَةِ كَمَا كَيْتَمُ اَنْ كُوْرُضُ نَمْلَةٍ كِي دَعَانِيْس كَهْلَاؤْگِي  
علمتها الکتابۃ۔ جس طرح تم نے انہیں کتابت سکھائی ہے۔

۱۔ ابو داؤد، کتاب الطب، باب فی الرقی۔ مسند احمد: ۵/۱۶۔ حدیث نمبر ۳۶۵۵۵۔ حدیث شفاء بنت عبد اللہ۔ مرض نمبر میں آدمی کے بازو پر دانے لگ آتے ہیں جو بہت تکلیف دہ ہوتے ہیں اور مریض کو یوں محسوس ہوتا ہے جیسے چوڑے پنڈلیاں مسلسل حرکت کر رہی ہوں۔

یہ مسند احمد اور ابو داؤد کی روایت ہے اور صحیح ہے۔ یہ حدیث اس سے قوی تر سند سے مستدرک حاکم میں موجود ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شفاءؓ لکھنا جانتی تھیں۔ حضرت حفصہؓ کو انہوں نے اس کی تعلیم دی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کی تعویب و تاخیر فرمائی۔ اگر یہ عمل غلط ہوتا تو حضرت شفاءؓ کو اس کی تعلیم سے اور حضرت حفصہؓ کو اس کے سیکھنے سے منع فرماتے۔ علامہ خطابی کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ خواتین کے لیے کتابت کی تعلیم ناپسندیدہ نہیں ہے۔

حافظ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ اس سے عورتوں کے لیے کتابت کی تعلیم کا جواز نکلتا ہے۔

علامہ ابن عبد السلام محمد ابن تیمیہؒ (صاحب مفتاح الاخبار) کے نزدیک اس حدیث سے عورتوں کے لیے کتابت کی تعلیم کا جواز نکلتا ہے۔

۱۔ ابانی، سلسلۃ الاحادیث الصحیحۃ، الجلد الاول، ص ۳۴، نمبر ۱۷۸  
۲۔ اس موضوع پر مولانا مٹس الحقؒ نظم آبا دی (صاحب عون السبوح) کا رسالہ مقبول الجمان فی جواز تعلیم الکتابۃ للنساء ان کے نام سے موجود ہے۔ اس میں دونوں طرح کی احادیث پر بحث کا انداز میں گفتگو کی گئی ہے اور اہل علم کا نقطہ نظر بیان ہوا ہے۔ رسالہ فارسی میں ہے۔ یہی رسالہ اس وقت پیش نظر ہے اور بیشتر حوالوں کے لیے اسی پر اعتماد کیا گیا ہے۔ اس کا عربی ترجمہ بھی شائع ہو چکا ہے۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ حدیث میں ان خواتین کو کتابت کی تعلیم دینے سے منع کیا گیا ہے جن کے لیے وہ فساد اور بگاڑ کا سبب بن جائے۔

علامہ ابانی نے اس پر سخت تنقید کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ایک موضوع حدیث جس کی ہر سند انتہائی کمزور ہے، اس کی بنیاد پر اس طرح کی بات کرنا صحیح نہیں ہے۔ دوسرے یہ کہ کتابت سیکھنے، بلکہ مطلق علم حاصل کرنے سے آدمی فتنہ و فساد میں مبتلا ہو سکتا ہے۔ اس کا تعلق صرف عورتوں سے نہیں، کتنے ہی مرد ہیں جن کی تحریریں ان کے دین و اخلاق کے لیے نقصان دہ ہیں، اس وجہ سے کیا حصول علم ہی سے سب کو منع کر دیا جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ پڑھنا لکھنا اللہ کی ایک نعمت ہے اس سے دونوں ہی کو فائدہ اٹھانے کا حق حاصل ہے۔ ملاحظہ ہو سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والضعیفۃ، ۵/۳۰، حدیث نمبر ۳۰۶۔ نیز سلسلۃ الاحادیث الصحیحۃ، الجلد الاول، الجزء الثانی، ص ۳۶، ۳۴۷۔

ہی اسے مسئلہ بتا دے یا جہاں ہو اور دوسروں سے تحقیق کر کے اس کو اطلاع دے دے تو اس کو شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر نہیں جانا چاہیے، لیکن اگر شوہر تحقیق کر کے اس کو نہ بتائے تو وہ بلا اجازت بھی کسی علمی مجلس میں جا کر دریافت کر سکتی ہے، کیوں کہ طلب علم مسلمان مرد اور عورت دونوں پر فرض ہو جاتا ہے جب کہ وہ اس کے نتائج ہوں، اس لیے ایسی حالت میں طلب علم کو شوہر کے حق پر مقدم رکھا جائے لیکن وہ غماز اور رضو (غیروہ) کے مسائل کیسے کے لیے کسی علمی مجلس میں شریک ہونا چاہیے اگر شوہران مسائل کو جانتا ہو اور وہ اسے سکھا بھی رہا ہو تو اسے گھر سے نہیں لکھنا چاہیے جب تک شوہر اس کو اجازت نہ دے۔ اگر خود شوہر کو ان مسائل کا علم نہیں ہے تو بہتر یہ ہے کہ وہ اس کو علمی مجلسوں میں شرکت کی اجازت دے (اور کوئی مصلحت مانع ہو تو شوہر کو اس کا بھی حق ہے کہ) وہ اس کو باہر جانے کی اجازت نہ دے اور اس سے شوہر کو کوئی الزام نہیں آئے گا۔

أَنْ تَخْرُجَ بِغَيْرِ إِذْنِهِ وَإِنْ كَانَ  
الرَّوْجُ جَاهِلًا وَسَأَلَ عَالِمًا عَنْ  
ذَلِكَ فَكَذَّبَكَ وَإِنْ امْتَنَعَ  
الرَّوْجُ عَنِ السُّؤَالِ كَانَ لَهَا أَنْ  
تَخْرُجَ بِغَيْرِ إِذْنِهِ لِأَنَّ طَلَبَ  
الْعِلْمِ فِيمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ قَرَضٌ  
عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ فَيَقْدُمُ  
عَلَى حَقِّ الرَّوْجِ وَإِنْ لَمْ يَبْقَ لَهَا  
نَازِلَةٌ وَارَادَتْ أَنْ تَخْرُجَ إِلَى  
مَخْلَاسِ الْعِلْمِ لِحَقْلَمِ مَسَائِلِ  
الصَّلَاةِ وَالرَّضْوَةِ فَإِنْ كَانَ  
الرَّوْجُ يَحْفَظُ ذَلِكَ الْمَسْأَلِ وَ  
يَذْكُرُ لَهَا لَيْسَ لَهَا أَنْ تَخْرُجَ  
بِغَيْرِ إِذْنِهِ فَإِنْ كَانَ الرَّوْجُ لَا  
يَحْفَظُ ذَلِكَ الْمَسْأَلِ فَلَا وَلِيَّ  
لَهُ أَنْ يَأْذَنَ لَهَا بِالْخُرُوجِ  
فَإِنْ لَمْ يَأْذَنَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ.

تعلیمی سہولتیں

اسلام چاہتا ہے کہ عورت کو حصولِ علم اور اس سے استفادہ و افادہ میں مکندہ معاشرتی سہولتیں حاصل ہوں، تاکہ اس کے فکری ارتقا میں ماحول کوئی رکاوٹ نہ بنے۔

۱۔ فتاویٰ قاضی خاں المسطور علی فتاویٰ عالمگیریہ: ۱/ ۳۳۳-۳۳۴۔

## عورت کی تعلیم کی قانونی حیثیت

یہ ارشادات محض ترغیبی اور اخلاقی نوعیت نہیں رکھتے ہیں، بلکہ ان کے پیچھے مضابطہ اور قانون کی زبان بول رہی ہے۔ آٹھویں صدی کے مشہور مالکی عالم، علامہ ابن الحاج لکھتے ہیں:

اگر عورت دین کے معاملہ میں اپنا حق شوہر سے طلب کرے اور حاکم کے پاس اس کا سرفراغ کر دے اور اپنی دینی تعلیم کا اس سے تقاضا کرے، کیوں کہ اس کا یہ حق ہے کہ یا تو شوہر خود ہی اسے تعلیم دے یا اس کو گھر سے باہر جا کر تعلیم حاصل کرنے کی اجازت دے، تو حاکم کے لیے ضروری ہے کہ وہ شوہر کو اس مطالبہ کی شکلی پر مجبور کرے، جس طرح وہ مذہبی حقوق کے حلقے میں کرتا ہے، کیوں کہ دینی حقوق زیادہ موجد اور زیادہ اہم ہیں۔

فَلَوْ طَلَبْتَ السَّرَّاءَ حَقَّهَا فِي أَمْرِ  
دِينِهَا مِنْ زَوْجِهَا رَفَعْتَهُ إِلَى  
الْحَاكِمِ وَ طَالَيْتَهُ بِالتَّعْلِيمِ لِأَمْرِ  
دِينِهَا لِأَنَّ ذَلِكَ لَهَا إِمَّا بِنَفْسِهِ  
أَوْ بِرِاسْطَةِ إِذْنِهِ لَهَا فِي الْخُرُوجِ  
إِلَى ذَلِكَ لَوْ جَبَّ عَلَى الْحَاكِمِ  
جَبْرٌ عَلَى ذَلِكَ كَمَا يُجْبَرُ  
عَلَى حَقِّقِهَا الَّذِي نَبَّيْتَهُ إِذْ أَنَّ  
حَقَّقَ الدِّينِ أَكْثَرَ أَوَّلَى.

امام فخر الدین حسن بن منصور حنفی المتوفی ۷۹۵ھ نے اپنے مشہور فتاویٰ میں کسی قدر تفصیل سے بحث کی ہے کہ عورت پر دین کا جاننا کب فرض ہوتا ہے اور کب سنت و انتخاب کے درجہ میں رہتا ہے اور اس معاملہ میں وہ کس حد تک شوہر کے حکم کی پابند ہے اور کہاں اس کو شوہر کی مخالفت کا حق ہے؟ فرماتے ہیں:

وَ إِذَا أَرَادَتْ الْمَرَأَةُ أَنْ تَخْرُجَ إِلَى مَجْلِسِ الْعِلْمِ بِغَيْرِ إِذْنِ الزَّوْجِ لَمْ يَكُنْ لَهَا ذَلِكَ فَإِنَّ وَقْعَتَ لَهَا نَارٌ فَسَأَلَتْ زَوْجَهَا وَ هُوَ غَالِمٌ فَأَخْبَرَهَا بِذَلِكَ لَيْسَ لَهَا

١. المدخل لابن الحاج، جلد ١، صفحہ ٢٧٧

ایک عورت نے حضور اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ میری ماں نے حج کرنے کا فیصلہ کیا تھا، لیکن موت نے اس کی مہلت نہ دی، کیا میں اس کی جانب سے حج کر سکتی ہوں؟ آپ نے جواب دیا:

ہاں! اس کی جانب سے حج کرو، خود کرو، اگر  
تمہاری ماں پر قرض ہوتا تو کیا تم اس کو ادا  
نہ کرتیں۔ پس اللہ کے جو احکام ادا ہونے  
سے رہ گئے ہیں ان کو ادا کرو کیوں کہ اللہ  
تعالیٰ بندوں سے کہیں زیادہ اس کا سختی ہے  
کہ اس کا قرض پورا کیا جائے۔

رسول اللہ ﷺ نے اس خاتون کے سوال کا قانونی جواب ہی نہیں دیا، بلکہ یہ بھی بتایا کہ احکام شریعت معلوم کرنے کا ایک ذریعہ قیاس بھی ہے اور وقت ضرورت اس سے کام لینا چاہیے۔

حضرت انسؓ کی والدہ ام سلمہؓ نے دریافت کیا: اگر عورت خواب میں جنسی لذت محسوس کرے تو کیا اس پر غسل واجب ہو جاتا ہے؟ آپ نے جواب دیا: ہاں! بشرطیکہ اس کو احتلام ہو۔ اس پر حضرت ام سلمہؓ نے پوچھا: کیا عورت کو بھی احتلام ہوتا ہے؟ (یہ سوال اس لیے پیدا ہوا کہ عورت کو اس کی نوبت بہت کم آتی ہے)۔ آپ نے فرمایا:

نَعَمْ فِيمَ بَشِيرَتِهَا وَلِلَّهَائِے ہاں! پھر کیسے پچھ اس سے مشابہ ہوتا ہے؟

غور کیجیے، اس ایک جملہ کے ذریعے رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام سلمہؓ کے ذہن کو کتنے طبعی، نفسیاتی اور طبی مسائل کی طرف موڑ دیا۔

۱ بخاری، ابواب العرق، باب الحج والذبح عن الميت الخ  
۲ بخاری، کتاب العلم، باب الحياء في العلم، کتاب الحیض، باب وجوب الغسل علی المرأة خروجه الخ منها

یہ حدیث گزر چکی ہے کہ جو شخص اپنی باندی کو تعلیم و تربیت دے گا اور پھر اس کو آزاد کر کے شادی کر لے گا تو وہ دواجر کا مستحق ہے۔ اس میں یہ ظاہر ایک اجر باندی کی تعلیم و تربیت کا ہے، دوسرا اجر اسے بنیاد غلامی سے آزاد کرنے اور اسے اپنے عقائد میں لانے کا ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ عورت کا آزاد ہونا اسلام کو مطلوب ہے، تاکہ وہ اپنی صلاحیتوں کو بہتر طریقہ سے پروان چڑھا سکے۔

### فکری تربیت

آدمی کے ذہنی ارتقاء میں ماحول کی موافقت اور تعلیمی سہولتوں سے کہیں زیادہ خود اس کی اپنی کوششوں کا دخل ہوتا ہے کہ وہ کس حد تک اپنی فکری صلاحیتوں کو کام میں لاتا ہے، اور اپنی معلومات سے نئے نئے نتائج اخذ کرنے اور نئی نئی حقیقتیں دریافت کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ شریعت نے جہاں عورت کے فکری معیار کو بلند کرنے کے لیے خارج میں ہر قسم کی سہولتیں، ہم پہنچائی ہیں وہاں اس کے ذہن و فکر کی اندرونی صلاحیتوں کو بھی ابھارنے کی سعی کی ہے، تاکہ قدرت نے خود اس کے اندر فکر و نظر کی جو مخفی قوتیں رکھی ہیں، ان سے وہ فائدہ اٹھانا سکے۔

قرآن مجید ازاد رج مظهر است کو بعض معاشرتی احکام دینے کے بعد کہتا ہے:

وَأَذْكُرُكُم مَّا بُنِيَتْ فِي نُسُوبِكُمْ مِنَ اور یاد کرو اللہ کی ان آیات کو جن کی طاعت  
الْبِتِ اللَّهُ وَالْجِجْكُمَةُ. (الاحزاب: ۳۴) تمہارے گھروں میں ہوئی ہے اور حکمت کو۔

یعنی ذرا سوچو تو سمجھو کہ جس علم و حکمت کے شب و روز تمہارے گھروں میں چرچے ہوتے ہیں اس کا کیا تقاضا ہے؟ خدا پر ایمان اور محاسبہ آخرت کا یقین کس طرز زندگی کا مطالبہ کرتا ہے؟

احادیث میں اس قسم کی کوششیں بہت ہی واضح انداز میں بکثرت پائی جاتی ہیں۔ مثال کے طور پر ہم دو واقعات درج کرتے ہیں:



نا آشنائے محض تھی، آج اس کی نگہبان و محافظ بن گئی اور دنیاے فکر و ادب میں جس کا کوئی وجود نہیں تھا وہ آفتاب علم و ہدایت بن کر چمکنے لگی۔

### حضرت عائشہؓ

صحابیات ہی میں نہیں، بلکہ صحابہ کی جماعت میں بھی حضرت عائشہؓ کا مقام بہت نمایاں ہے۔ ان کے شاگرد خاص عروہ بن زبیرؓ ان کی وسعت علم کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں:

مَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِّنَ النَّاسِ أَعْلَمَ  
بِالْقُرْآنِ وَلَا فَرِيقَةٍ وَلَا بِحِلَالِ  
وَحَرَامٍ وَلَا بِشِعْرِ وَلَا بِحَدِيثٍ  
الْعَرَبِ وَلَا بِسَبِّ عَائِشَةَؓ  
وَالأَکْثَرُ لَهَا

عروہ بن زبیرؓ کو عربی کلام پر بڑا عبور تھا۔ اس معاملہ میں ان کی تعریف کی گئی تو کہا کہ حضرت عائشہؓ کے مقابلہ میں شاعری سے میری واقفیت کوئی حیثیت نہیں رکھتی، وہ تو بات بات پر اشعار سے استدلال کرتی تھیں۔<sup>۱</sup>

موسیٰ بن طلحہ کہتے ہیں:

مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَفْصَحَ مِنْ  
عَائِشَةَؓ  
فَإِنَّهَا

لوگوں کو حضرت عائشہؓ کی واقفیت شعر و ادب سے کہیں زیادہ ان کی طبی معلومات پر حیرت ہوتی تھی۔ ابن ابی ملکیہؒ نے آپ سے کہا: آپ کی شاعری پر ہمیں تعجب نہیں ہوتا کیوں کہ آپ ابو بکر صدیقؓ کی بیٹی ہیں، جن کی فصاحت و بلاغت مانی

۱ ذہبی، تذکرہ الفقہاء: ۱/۳۷

۲ ابن عبد البر، الاستیعاب فی معرفة الاصحاب: ۲/۳۳۷۔ الاصباح فی تحفیر الصحابة: ۲۳۳/۸  
۳ ترمذی، ابواب المناقب۔ حاکم، المستدرک، جلد ۲، ص ۲۵، حدیث نمبر ۲۳۳

### دو صحابہ

حضور اکرم ﷺ کے بعد صحابہ کرامؓ نے انفرادی طور پر ان خواتین کی فکری و عملی اصلاح و تربیت کے لیے کیا کچھ کیا جن کی ذمہ داری شریعت کی طرف سے ان پر ڈالی گئی تھی اس کا ایک ہکا سا اندازہ ذیل کے واقعہ سے کیا جاسکتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ایک مرتبہ کہا کہ جو عورتیں مصنوعی بال گوندھتی ہیں، پچھا کھدواتی ہیں اور دانتوں کو گھس کر خوب صورت بناتی ہیں، ان پر اللہ کی لعنت ہے۔ یہ سن کر ایک خاتون نے کہا کہ یہ سب کچھ آپ کی بیوی بھی تو کرتی ہیں۔ عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا جاؤ پہلے دیکھ آؤ اور پھر بتاؤ۔ چنانچہ وہ عورت آپ کے گھر گئی، لیکن اس کا خیال غلط نکلا۔ حضرت ابن مسعودؓ نے کہا: اگر میری بیوی ان خلاف شرع اعمال کا ارتکاب کرتی تو ابھی میرے عقد میں نہیں رہ سکتی تھی۔<sup>۱</sup>

اسی طرح صحابہ کرام عمومی انداز میں اصلاح معاشرہ کی جدوجہد کرتے تھے۔ اس میں ان کے پیش نظر مردوں کے ساتھ عورتیں بھی ہوتی تھیں۔

عائدہ نامی ایک خاتون عبد اللہ بن مسعودؓ کی ایک تقریر کا ذکر کرتی ہیں۔  
رَأَيْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ يُؤْصِي  
الْوَحْلَانَ وَالنِّسَاءَ وَ يَقُولُ مَنْ  
أَذْرَكَ مِنْكُمْ مِنْ أُمُورٍ أَوْ زَجَلِي  
فَالسَّمْتُ الْأَوَّلَ السَّمْتُ الْأَوَّلُ  
فَإِنَّا عَلَى الْفِطْرِ وَبُ

ہم فطرت پر قائم رہیں گے۔

### تعلیمی کوششوں کے نتائج

اس مسلسل کوشش اور یتیم توجہ کا یہ نتیجہ نکلا کہ کل تک عورت، جو علم و ادب سے

۱ صحیح مسلم، کتاب اللباس والزمائم، باب تحریم فعل الوصلۃ، الخ  
۲ سنن الدارمی، مقدمہ، باب فی کرہیۃ افہام الرای

ہوئی تھی۔ لیکن طب کہاں سے آپ نے سیکھی؟ جواب دیا کہ حضور کو جب کوئی مرض لاحق ہوتا تو باہر سے حاضر خدمت ہونے والے دُوداں کا علاج بتاتے اور میں اس کو یاد رکھتی ہے آپ کی حساب دانی کا یہ حال تھا کہ اکابر صحابہ آپ سے میراث کے مسائل دریافت فرماتے ہے

### عمرہ بنت عبد الرحمن

حضرت عائشہؓ کے تلامذہ میں ایک عمرہ بنت عبد الرحمن بھی ہیں، جن کا تذکرہ ابن حبان صلی نے ان الفاظ میں کیا ہے:

أَفْقِيهَةٌ أَلْفَاحِلَةُ عُمْرَةُ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَائِشَةُ الْأَنْصَارِيَّةُ نَشَأَتْ فِي جَنْبِ عَائِشَةَ فَاتَّخَذَتْ الْوَرَاثَةَ عَلَيْهَا وَ هِيَ الْعَمَلُ الصَّابِغَةُ لَمَّا يُؤْخَذُ عَلَيْهَا ۱

ان کے متعلق ابن حبان فرماتے ہیں:

كَانَتْ مِنْ أَكْلَمِ النَّاسِ بِحَدِيثِهَا ۲  
حضرت عائشہؓ کی روایات کی سب سے زیادہ جاننے والی تھیں۔

حضرت عائشہؓ کی روایات کے سلسلے میں ان پر سب سے زیادہ اعتماد کیا جاتا اور ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا ۳

دور تابعین کے نامور محدث اور فقیہ قاسم بن محمدؒ نے امام زہری سے کہا کہ میں تمہارے اندر علم کی تشنگی محسوس کرتا ہوں۔ کیا میں تم کو ایک علم سے بھرے ہوئے برتن کی

۱ المستدرک، جلد ۲، ص ۳۵ حدیث نمبر ۳۳۳۵

۲ حوالہ سابق

۳ ابن العساکر، صلی، شذرات الذهب: ۳/۳۹۵، دار ابن کثیر، بیروت ۱۹۸۶ء

۴ ابن حجر، تہذیب التہذیب: ۲/۳۸۹

نشان دہی نہ کروں؟ زہری نے جواب دیا: ہاں! ضرور۔ کہا، جاؤ، عمرہ بنت عبد الرحمن کی مجلس کو نہ چھوڑو، کیوں کہ وہ حضرت عائشہؓ کی پروردہ ہیں (اس لیے ان کے علم کی سب سے بڑی وارث بھی ہیں) امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ ان کے حسب مشورہ میں عمرہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو معلوم ہوا کہ وہ واقعہ علم کا نہ ختم ہونے والا سمندر ہیں ۱

حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے ابوبکر بن محمد بن حزم کو لکھا کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث، دور گزشتہ کی سنت اور عمرہ بنت عبد الرحمن کی حدیث ضبط تحریر میں لے آؤ۔ ڈر ہے کہ علم اور اہل علم ختم نہ ہو جائیں ۲

### حضرت ام سلمہؓ

حضرت ام سلمہؓ کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے:

كَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ مَوْضُوفَةً ۳  
ام سلمہؓ اپنی حسن کے ساتھ پختہ عقل اور درستی رائے سے بھی متصف تھیں۔  
وَالرَّأْيُ الصَّائِبُ ۴

### زینب بنت ام سلمہؓ

ام سلمہؓ کی صاحب زادی حضرت زینبؓ بقول علامہ ابن عبد البرؒ:

كَانَتْ مِنْ أَكْلَمِ أَهْلِ زَمَانِهَا ۵  
اپنے زمانہ کی بہت بڑی فقیہ تھیں۔  
ابو رافع صالح کہتے ہیں:

۱ ذہبی، تذکرۃ الفقہاء: ۱/۱۰۶

۲ ابن سعد، الطبقات الکبریٰ: ۸/۳۸۰

۳ ابن حجر، الاصلیۃ فی تمجید الصحابہ: ۸/۳۰۶

۴ ابن عبد البر، الاستیعاب فی معرفۃ الصحاب: ۳/۳۱۱



جو تعلیم آپ کو دے سکتے ہیں وہ میں نہیں دے دوں)۔<sup>۱</sup>

امام مالکؒ کی صاحب زادی کے علم و فضل کا یہ حال تھا کہ طالب علم اگر موملا پڑھتے ہوئے کہیں لغزش کھاتا تو وہ اپنے کمرہ کے اندر سے دروازہ کھٹکتی، امام موصوف کو ان کے علم پر اتنا اعتماد تھا کہ وہ پڑھنے والے سے کہتے، اِذْجَعُ فَالْفَلْطُ مَعَكَ<sup>۲</sup> (دہراؤ تم غلطی کر رہے ہو)۔

### بعض دیگر خواتین

کسی دور کے علمی و فکری ارتقاء کا صحیح اندازہ چند نامور ہستیوں کے ذریعے نہیں کیا جاسکتا، اس کے لیے غیر معروف اشخاص بلکہ عوام کی ذہنی سطح کے مطالعہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ اسی کے بعد ہم اس زمانہ کے عام معیار کے متعلق کوئی رائے قائم کرنے میں حق بہ جانب ہوں گے۔ اسی لیے ہم نے اوپر کے صفحات میں ان خواتین کے تذکرہ کے ساتھ جو اسلامی تاریخ میں نمایاں حیثیت رکھتی ہیں، ایسی خواتین کا بھی ذکر کیا ہے، جن کی ایک سوانح نگار کی نظر میں کچھ زیادہ اہمیت نہیں ہے۔ اب مزید ایسی ہی دو ایک خواتین کا ذکر کرنا چاہتے ہیں، تاکہ عورت کو فکر کی بلندی عطا کرنے میں اسلام نے جو سعی کی ہے، اس کی قدرو قیمت کا اندازہ کیا جاسکے۔

ام ورتوہ بنت نوفل الانصاریہ کے متعلق روایت ہے:

كَانَتْ قَدْ قَرَأَتْ الْقُرْآنَ وَأَمْرَهَا      دہ قرآن پڑھی ہوئی (حافظہ) تھیں۔ حضور ﷺ نے  
أَنَّ تَوَّامَ أَهْلًا دَارَهَا<sup>۳</sup>      ان کو اپنے گھر والوں کی امامت کا حکم دیا تھا۔

۱۔ المدخل لابن الجارح: ۲/۱۵۵

۲۔ البدایہ، کتاب اصول، باب المذہب النساء۔ اس حدیث سے بعض احباب نے یہ استدلال کیا ہے کہ عورت نماز میں مردوں کی امامت کر سکتی ہے۔ لیکن مجتہد فقہاء اسے صحیح نہیں سمجھتے۔ ان کے نزدیک ام ورتوہ اپنے گھر اور محلہ کی خواتین کی امامت کرتی تھیں (اس کے جواز پر آگے بحث آ رہی ہے) تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو۔ مولانا علی احمد سہارنپوری، بذل الخیر، ۲/۲۰۵-۲۰۱۰، دارالکتب العلمیہ، لبنان۔ دور اول میں اس کی کوئی مثال نہیں ملتی کہ مردوں نے عورت کی امامت میں نماز ادا کی ہو۔ اس کا جواز ہوتا تو اس کے خواہم پائے جاتے۔

امام نوویؒ شہادت دیتے ہیں:

كَانَتْ مِنْ فَاضِلَاتِ عِلْمٍ وَفَضْلٍ رَكْنَ وَالِيَّاتِ مِنْ سَائِرِ عَالَمِيَّاتِ<sup>۱</sup>

ام عطیہؒ

اسی قسم کی شہادت امام نوویؒ نے ام عطیہؒ کے بارے میں بھی دی ہے۔ فرماتے ہیں:

وَهِيَ مِنْ فَاضِلَاتِ الصَّحَابِيَّاتِ      ان کا شمار فضیلت و بزرگی رکھنے والی اور  
وَالْعَازِيَّاتِ مِنْهُنَّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ      حضورؐ کے ساتھ جہاد میں شریک ہونے  
والی صحابیات میں ہوتا ہے۔

حفصہ بنت سیرینؒ

ام عطیہؒ سے احادیث روایت کرنے والوں میں حفصہ بنت سیرینؒ بھی ہیں۔ یہ بارہ سال کی عمر ہی میں قرآن کی تعلیم سے فارغ ہو چکی تھیں۔<sup>۲</sup> یہ بصرہ کی تھیں۔ بصرہ ہی کے ایک مشہور تافضی اور فقیہ یاس بن معاویہؒ کہتے ہیں:

مَا أَذْرَجَتْ أَحَدًا أَفْضَلَهُ عَلَيَّ      میں نے کسی ایسے شخص کو نہیں پایا جسے  
حَفْصَةُ<sup>۳</sup>      حفصہ بنت سیرینؒ پر فضیلت دے سکوں۔

بنت سعید بن المسیبؒ

تابعین کے امام سعید بن المسیبؒ نے اپنی لڑکی کا عقد اپنے ہی ایک شاگرد سے کر دیا تھا۔ شادی کے دوسرے دن وہ حلقہ درس میں شریک ہونے کی تیاری کرنے لگے تو صاحب زادی نے کہا اِجْلِسْ اَعْلَمَكَ عِلْمُ سَعِيدِ بْنِ مَسْعُودٍ (تشریف رکھیے، سعید بن مسیبؒ سے تو)

۱۔ نووی، تہذیب الاماء والصفات: ۲/۳۱۳

۲۔ نووی، تہذیب الاماء والصفات: ۲/۳۱۳

۳۔ ابن حجر، تہذیب التہذیب: ۱۲/۳۶۰

۴۔ تہذیب التہذیب: ۱۲/۲۰۵



زمرہ جو واجب الادا ہے وہ لکھ دو۔<sup>۱</sup>

عائشہ بنت طلحہ، حضرت عائشہ کی بھانجی تھیں، حضرت عائشہ سے تعلق اور ان کے علم و فضل کی بنا پر مختلف علاقوں سے لوگ ان کو خطوط اور ہدیے روانہ کرتے تھے۔ حضرت عائشہ سے انھوں نے ان خطوط اور تحفوں کا ذکر کیا تو فرمایا: خطوط کا جواب بھی دو اور ہدیہ کے عوض ہدیہ بھی بھیجو۔<sup>۲</sup>

### خواتین کی علمی خدمات

خواتین کی اس قابلیت سے سوسائٹی کو کیا فائدہ پہنچا اور ان کی صلاحیتوں نے دین و علم کے گن گشوں کو تب و تاب بخشی؟ ان سوالات کا جواب تاریخ کے صفحات یہ دیتے ہیں کہ زندگی کے ہر میدان میں ان کے نقوش فہم و بصیرت نے رہ نمائی کا کام دیا ہے اور وہ مردوں کے دوش بہ دوش امت کی ہدایت کا فریضہ انجام دیتی رہی ہیں۔

امام ابن قیم فرماتے ہیں:

وَالَّذِينَ حَفِظَتْ عَنْهُمْ الْفَقُوهُ رَمَلِ اللّٰهُ عَنْهُمْ فِي حَرْبٍ مِنْ جَنِّ لُغَوٰى  
مِنْ أَصْحَابِ رَسُوْلِ اللّٰهِ مَاءٌ وَ مَحْفُوْطٌ فِيْنَ اَنْ كِتَابًا وَ اَكْثَرُ مِنْ سِتِّ مِائَةٍ  
نَيْفٍ وَ فَلَاحُؤُنِ نَفْسًا مَا بَيْنَ  
رَجُلٍ وَ امْرَاةٍ

ان میں بھی سات اشخاص ایسے ہیں جن کے فتاویٰ کی تعداد اتنی زیادہ ہے کہ

بقول علامہ ابن حزم ان میں سے ہر ایک کے فتوؤں کو اکٹھا کیا جائے تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ ان سات اشخاص میں حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ جیسی ہستیوں کے ساتھ حضرت عائشہؓ بھی شامل ہیں۔

مفتیان صحابہ کی دوسری صف میں حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عثمانؓ وغیرہما کے

۱ طبقات ابن سعد: ۸/۳۰۰

۲ بخاری، الادب المفرد، باب الکتابۃ الی النساء و جوامع، ص ۵۳۰

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے ایک مرتبہ ایک مسئلہ بیان فرمایا تو اُمّ یعقوب نامی بنو اسد کی ایک عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا:

لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ يَدَيْكَ  
الْمُصْحَفِ خَفِيًّا فَمَا وَجَدْتُكَ  
(یعنی پورا قرآن) میں پڑھ چکی ہوں، لیکن آپ کا بیان کردہ مسئلہ کہیں نہیں دیکھا۔

مشہور مالکی امام اہلبیتؒ نے ایک مرتبہ ایک لوٹری سے سبزی خریدی۔ اس زمانہ کا رواج یہ تھا کہ سبزی کی قیمت تم کی شکل میں ادا کرنے کے بجائے سبزی فروش کو روٹی دے دی جاتی تھی۔ اہلبیتؒ کے پاس اس وقت روٹی نہیں تھی، انھوں نے لوٹری سے کہا: شام کو جب روٹی نان بانی کے ہاں سے آجائے تو آ کر لے جانا۔ اس نے کہا: جناب یہ تو ناجائز ہے، کیوں کہ شریعت نے کھانے پینے کی چیزوں میں دست بہ دست بازی کا حکم دیا ہے۔

### تحریر کا رواج

تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں میں پڑھنے کی طرح لکھنا بھی عام ہو چکا تھا اور وہ تحریر کے اصول و آداب سے اس حد تک واقف ہو چکی تھیں کہ ان کے لیے خط و کتابت کرنے اور مختلف مسائل و معاملات کو قلم بند کرنے میں کوئی زحمت نہیں پیش آتی تھی۔ اس کا اندازہ ذیل کے دو واقعات سے کیا جاسکتا ہے:

ربیع بنت معوذؓ کہتی ہیں کہ یہ حضرت عمرؓ کے زمانہ کی بات ہے کہ میں نے انصار کی چند عورتوں کے ساتھ اسماء بنت مخزومؓ سے ملاقات کی۔ ان کا لڑکا عبد اللہ بن ابی ربیعہ مکن سے ان کے پاس عطر بھیجتا تھا اور وہ اسے فروخت کرتی تھیں۔ جب انہوں نے میری اور میری ساتھیوں کی شیشیوں میں عطر ڈال دیا اور وزن کر لیا تو کہا کہ تمہارے

۱ مسلم، کتاب الملباس واللباس، باب تحریر فضل الواصلۃ الخ۔ بخاری، کتاب الملباس، باب المخصصات

۲ ابن الجراح، المدخل: ۱/۲۱۵

پر تنقید کر کے ان کے ذہن و فکر کو صحیح رخ کی طرف موڑا ہے۔

صحابہ میں جو بڑے بڑے حفاظ حدیث تھے، ان میں حضرت عائشہؓ بھی ہیں۔

آپ کی روایات کی تعداد دو ہزار دو سو دس (۲۲۱۰) ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت انسؓ کے علاوہ کسی اور صحابی کی روایات اتنی نہیں ہیں۔

صنوبر اکرم ﷺ کے اقوال و افعال، سیرت و کردار اور پسند و ناپسند سے اس وسیع واقفیت کا نتیجہ تھا کہ اکابر صحابہ تک مسائل دریافت کرنے کے لیے ان کی طرف رجوع کرتے تھے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ جیسے فقیر و عالم صحابی حضرت عائشہؓ کے علم و واقفیت کے متعلق اپنا اور اپنے جیسے دوسرے ساتھیوں کا تجربہ بیان کرتے ہیں:

مَا أَشْكَلُ عَلَيْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ حَدِيثَ قَطُّ فَسَأَلْنَا  
عَائِشَةَ إِلَّا وَجَدْنَا عِنْدَهَا مِنْهُ  
عِلْمًا ۖ

دیکھا کہ ان کو اس کے متعلق علم ضرور ہے۔

لکھا ہے:

وَكَانَ مِنْ الْأَخْيَارِ عَنْ عَائِشَةَ  
الْبَيِّنِ لَا يَكَادُونَ يَتَّبِعُونَ  
قَوْلَهَا الْمُتَفَقِّهِينَ لَهَا ۖ

یہ ان لوگوں میں ہیں جنہوں نے حضرت عائشہؓ سے اقتداء استفادہ کیا اور جو ان کے قول (راء) سے کبھی مجاہد نہیں کرتے تھے اور ان ہی کے بتائے ہوئے دائرے کے اندر رہ کر مسائل کا استنباط کرتے تھے۔

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں:

ل ابن رجب، شذرات الذهب: ۱/ ۲۳  
ع ترمذی، الوواب الناقب، باب فضل عائشہؓ  
ع ابن رجب، شذرات الذهب: ۱/ ۱۳۳

دش بدش حضرت ام سلمہؓ بھی موجود ہیں، ابن حزمؒ کہتے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کے فتاویٰ کے ذریعے ایک رسالہ مرتب کیا جاسکتا ہے۔

تیسرا گروہ ان اصحاب پر مشتمل ہے جنہوں نے بہت کم فتوے دیے ہیں، ان میں حضرت حسنؓ، ابو ذرؓ اور ابو عبیدہؓ وغیرہم کے ساتھ ام عطیہؓ، حضرت صفہؓ، حضرت ام حبیبہؓ، حضرت صفیہؓ، لیلیٰ بنت قاسمؓ، اسماء بنت ابی بکرؓ، ام شریکہؓ، خولاء بنت قیسؓ، ام درداءؓ، عاتکہ بنت زیہؓ، سہلہ بنت سہیلؓ، حضرت جویریہؓ، حضرت میمونہؓ، حضرت فاطمہؓ، حضرت فاطمہ بنت قیسؓ، ام سلمہؓ، زینب بنت ام سلمہؓ، ام ایمنؓ، ام یوسفؓ اور غامدیہؓ کا بھی شمار ہوتا ہے۔

مختلف عقدہ ہائے حیات کو لے کر ان کی طرف چھوڑوں نے بھی رجوع کیا اور بڑوں نے بھی، مردوں نے بھی اور عورتوں نے بھی، اصحاب قرب و جوار نے بھی اور دوردراز کے رہنے والوں نے بھی، اور ان خواتین امت کی دینی سمجھ بوجھ اور بصیرت و دانائی نے ان گروہوں کو کھولا اور رادہ حق واضح کی۔

حضرت عائشہؓ کی مرجعیت کا اندازہ عائشہ بنت طلحہؓ کی اس تصریح سے کیا جاسکتا ہے:

كَانَ النَّاسُ يَأْتُونََهَا مِنْ كُلِّ  
مِصْرٍ ۖ

حضرت عائشہؓ کے پاس ہر شہر سے لوگ آیا کرتے تھے۔

ظاہر ہے لوگ دور دور سے محض رسمی ملاقات کے لیے تو حاضر نہیں ہوتے ہوں گے، بلکہ اس کا مقصد زیادہ تر علمی استفادہ ہی رہتا ہوگا۔

حدیث کی کتابوں سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے حضرت عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ جیسے وسیع النظر اصحاب کی بعض بعض آراء و اجتہادات

ل ابن قیم، اعلام المؤمنین: ۱/ ۱۰-۱۲ء دار الکتب المطبعیہ، لبنان ۱۹۹۶ء  
ع بخاری، الادب المفرد، باب الکلیۃ الی النساء و جوا، ابن، ص ۵۴۱

حضرت ام سلمہؓ سے احادیث روایت کرنے والے ۳۲ افراد کے نام باہم ذکر کے بعد حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں: ان کے علاوہ اور بھی لوگ ہیں، جنہوں نے ان سے روایت حدیث کی ہے۔ ان میں صحابہ اور نامور تابعین دونوں ہی شامل ہیں۔

مروان کو ایک مسئلہ معلوم کرنا تھا۔ کہتا ہے:

كَيْفَ نَسْأَلُ أَحَدًا عَنْ شَيْءٍ وَ حَسْبُ بِنَايَ الْأَزْوَاجِ النَّبِيُّ ﷺ  
تو کسی دوسرے سے کیوں اور کس لیے دریافت کریں۔

چنانچہ اس نے حضرت ام سلمہؓ سے استفسار کر لیا تو انہوں نے اس کی مشکل حل کی۔

صحابہ کرام کے علمی اختلافات اور الجھنوں کے رفع کرنے میں ازواج مطہرات کے علم دین نے بڑی مدد دی ہے۔

امام ابن قیمؒ فرماتے ہیں:

وَقَدْ كَانَتْ الصَّحَابَةُ يَخْتَلِفُونَ  
فِي الشَّيْءِ فَتُرَوَّى لَهُمْ إِحْدَى  
أَمْثَلِهَا الْمَوَاقِفُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ  
فَيَاخُذُونَ بِهِ وَ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ وَ  
يَتْرَكُونَ مَا عِنْدَهُمْ لَهُ  
صحابہ پر کرام کے درمیان کسی چیز میں اختلاف ہوتا اور امہات المؤمنین میں سے کوئی نبی ﷺ امثالہا المواقف عن النبی ﷺ سے اس سلسلے میں کوئی حدیث بیان کرتی تو وہ فیماخذون بہ و یرجعون الیہ و یترکون ما عندہم لہ کو چھوڑ کر اس کی طرف رجوع کرتے۔

ربیع بنت موعظؓ سے مسائل دریافت کرنے کے لیے کبھی حضرت عبداللہ بن عمرؓ حاضر ہوتے ہیں اور کبھی حضرت عبداللہ بن عمرؓ۔ ان سے احادیث روایت کرنے والوں میں مدینہ کے مشہور فقیہ سلمان بن یسارؒ بھی ہیں اور عمار بن یاسرؓ کے پوتے ابو عبیدہؓ۔

۱۔ ابن حجر، تہذیب التہذیب: ۱۲/ ۴۰۵

۲۔ مسند احمد: ۷/ ۴۵۵، حدیث ام سلمہؓ، حدیث نمبر ۲۶۲۰۱

۳۔ زاد المعاد: ۵/ ۵۳۴

وَقَدْ حَفِظَتْ عَنْهُ شَيْئًا كَثِيرًا وَ  
عَاشَتْ بَعْدَهُ قُرَيْبًا مِنْ خَمْسِينَ  
سَنَةً فَأَكْثَرَ النَّاسُ الْأَخْذَ عَنْهَا وَ  
تَقَالُوا عَنْهَا مِنَ الْأَحْكَامِ وَ  
الْأَذَابِ شَيْئًا كَثِيرًا حَتَّى قِيلَ إِنَّ  
زَيْعَ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ مَنفُوقٌ  
عَنْهَا وَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
حضرت عائشہؓ نے حضور ﷺ سے بہت سی باتیں یاد رکھیں اور آپ کے بعد تقریباً پچاس سال زندہ رہیں اور لوگوں نے ان سے بہت زیادہ افتادہ استفادہ کیا اور بہت سے احکام و آداب ان سے نقل کیے، حتیٰ کہ کہا جاتا ہے کہ شریعت کے ایک چوتھائی احکام ان سے منقول ہیں۔

حافظ ابن حجرؒ نے ایک دوسرے مقام پر حضرت عائشہؓ سے حدیث کا استفادہ کرنے والے اٹھاسی افراد کا نام شمار کرنے کے بعد لکھ دیا ہے۔ ”وَخَلَقَ كَثِيرٌ“ یعنی ان کے علاوہ ایک بہت بڑی تعداد نے آپ سے روایت کی ہے۔ ان میں عمرو بن العاصؓ ابو موسیٰ اشعرئؓ، اور عبداللہ بن زبیرؓ جیسے اصحاب سیاست بھی ہیں اور ابو ہریرہؓ، ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ جیسے محدث و فقیہ بھی، ان میں سرخیل تابعین سعید بن مسیبؓ بھی ہیں اور علقمہ بن قیسؓ جیسے نامور فقیہ بھی۔ ان میں آزاد اور غلام بھی ہیں اور مرد اور عورت بھی۔

حضرت صفیہؓ کے علم سے اُمت کو کتنا فائدہ پہنچا، اس کا اندازہ صحیحہ و بہت جبر کے اس بیان سے کیا جاسکتا ہے۔ ہم چند خواتین حج سے فراغت کے بعد مدینہ گئیں اور حضرت صفیہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ دیکھا کہ وہاں پہلے ہی سے کوفہ کی چند عورتیں بیٹھی ہوئی ہیں۔ ہم نے ان سے زن و شوہر سے متعلق مختلف مسائل اور حیض اور نیند کے احکام دریافت کیے۔

پتہ نہیں، اس طرح کتنے علاقے کے لوگوں نے کتنے مسائل میں ان سے رہنمائی حاصل کی ہوگی۔

۱۔ فتح الباری: ۷/ ۴۷۹

۲۔ ابن حجر، تہذیب التہذیب: ۱۲/ ۳۸۵

۳۔ مسند احمد: ۷/ ۴۷۲، حدیث صفیہؓ، المؤمنین، حدیث نمبر ۲۶۲۴۲

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی صاحب زادی عائشہؓ کے حلقہٴ تلامذہ میں امام مالکؒ، ابویوسفؒ، سختیؒ اور حکم بن عیینہؒ جیسے فقہاء و محدثین نظر آتے ہیں۔<sup>۱</sup> امام شافعیؒ نے حضرت حسنؓ کی پوتی سیدہ نفیسہؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر علم

حدیث حاصل کیا ہے۔<sup>۲</sup>

ان چند اشارات کے ذریعے دورِ اول کی خواتین کی علمی خدمات کا محض ایک

بجمل سا نقشہ سامنے آ سکتا ہے۔ تاریخ نے کسی دور اور کسی طبقہ کے تمام کاموں کا پوری طرح نہ تو کبھی احاطہ کیا ہے اور نہ کر سکتی ہے، لیکن اس کے باوجود اسلامی تاریخ نے جو کچھ مواد چھوڑا ہے، اگر اسی کی مدد سے ان خواتین کے علمی اور فکری کارناموں کی تفصیل فراہم کی جائے تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے۔

۱ ابن حجر، تہذیب الہندیہ: ۱۲/۳۸۶  
۲ ابن خلکان، وفیات الاعیان: ۲/۱۶۹

عباد بن ولید اور ابن عمرؓ کے غلام تافع جیسے اربابِ علم و فضل بھی<sup>۱</sup>

فاطمہ بنت قیسؓ سے قاسم بن محمدؒ، سعید بن مسیبؒ، عروہ بن زبیرؒ، ابو سلمہ بن عبد الرحمنؒ اور شعبی جیسے اربابِ علم و فضل بھی<sup>۲</sup>

ام عطیہؓ کے متعلق علامہ ابن عبد البرؒ کہتے ہیں کہ وہ ایک اونچے درجہ کی صحابیہ

تھیں۔ اس کے بعد فرماتے ہیں:

و شَهِدَتْ غُسْلَ ابْنَيْ رَسُولِ اللَّهِ  
وَ حَكَّتْ ذَلِكَ فَاتَّقَنَتْ وَ شَرِيكَتْهُنَّ  
أُورِ بَهِتْ عَمَلِي سَ بَانِ كَمَا سَ اُورِ مِيتْ كَ  
وَ كَانْ جَمَاعَةٌ مِّنَ الصَّخَايَةِ وَ  
عُلَمَاءِ النَّبَايِعِ بِالْبَصْرَةِ  
يَأْخُذُونَ عَنْهَا غُسْلَ النَّبِيِّتِ وَ  
لَهَا عَنِ النَّبِيِّ أَحَادِيثٌ رَوَى  
عَنْهَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَ مُحَمَّدُ  
بْنُ بَسْبِثٍ وَ حَفْصَةُ بِنْتُ  
مَالِكٍ، مَحْدِثِينَ سِرِينَ اُورِ حَفْصَةُ بِنْتُ سِرِينَ نَ  
رَوَيْتُ كَمَا سَ

روایت کیا ہے۔

بَسْبِثِیْنِ

عروہ بنت عبد الرحمنؓ کا ذکر آچکا ہے۔ ان کی روایات حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کی نگاہ میں اس قدر اہمیت کی حامل تھیں کہ انھوں نے ابو بکر بن محمد بن حزم کو حکم دیا کہ ان کو قلم بند کریں۔ عروہ بنت عبد الرحمنؓ کی خدمت میں ابو بکر بن حزم ہی نہیں بلکہ امام زہریؒ اور یحییٰ بن سعیدؒ جیسے یگانہ بائے عصر کو استفادہ کے لیے حاضر ہونا پڑا ہے۔<sup>۳</sup>

۱ ابن حجر، الصلیاتی فی تمییز الصحابة۔ ابن عبد البر، الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب: ۴/۳۹۷

۲ ابن حجر، تہذیب الہندیہ: ۱۲/۳۹۴

۳ ابن عبد البر، الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب: ۴/۵۰۲

۴ ابن سعد، الطبقات الکبریٰ: ۸/۳۸۰



اس وقت بھی مسرت و شادمانی کے وہی آثار نمایاں تھے۔ اُم حرامؓ نے سبب معلوم کیا تو وہی پہلا سبب بتایا۔ اُم حرامؓ نے اس مرتبہ بھی دعا کی درخواست کی تو فرمایا: (پریشان کیوں ہو) ”تمہارا شمار سائقین میں ہے۔“

غور کیجیے! جہاد اور وہ بھی سمندر پار کر کے۔ زندگی کا انتہائی صبر آزما اور ایثار و قربانی کا طالب عمل، اس میں عورت کی شرکت کی حضور دعا فرما رہے ہیں۔ حالاں کہ جہاد اس پر فرض نہیں ہے۔ اس سے اسلام کے مزاج اور روحان کا پتا چلتا ہے۔ وہ یہ نہیں چاہتا کہ عورت اجتماعی سرگرمیوں سے بالکل کنارہ کش رہے اور اپنے دائرہ سے باہر کبھی کوئی خدمت انجام نہ دے۔ لیکن یہ ایک حقیقت ہے کہ کامیابی سماجی جدوجہد، جفاکشی، سادگی، استقلال اور حالات سے تیزو آزما ہونے کا جوصل بھی صفات کا مطالبہ کرتی ہے۔ فطری طور پر عورت کے اندران کی کمی ہوتی ہے اور یہ صفات پیدا بھی اس وقت ہوتی ہیں جب کہ انسان کو مخالف قوتوں سے تصادم اور کش مکش کرنا پڑے۔ عورت عالمی زندگی سے فطری تعلق کی بنا پر اس کش مکش سے دور رہتی ہے۔ اس لیے مشکل ہی سے اس کے اندر یہ صفات پیدا ہوتی ہیں، بلکہ اس کے برعکس گھر کی پرسکون زندگی اس کے اندر بڑی آسانی سے تکلف و تصنع، آرائش و راحت، نازک طبعی اور غیر مستقل مزاجی جیسی خصوصیات ابھارتی ہے، اسلام نے کوشش کی ہے کہ یہ مذموم صفات اس کے اندر راہ نہ پائے پائیں اور وہ اس قابل ہو سکے کہ زندگی کے شدید اکا استقلال کے ساتھ مقابلہ کر سکے۔ چنانچہ اسی غرض سے شریعت نے اس کو پُر مشقت اور سادہ زندگی کی تعلیم دی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے دو طبقوں کے متعلق فرمایا کہ وہ جہنمی ہیں، جن میں سے ایک ہے:

وَيْسَاءُ كَانِيَاَتٍ عَارِيَاَتٍ      وہ عورتیں جو لباس پہننے کے باوجود عریاں  
مُيَسِّرَاتٌ لِّاَتِّاَتٍ زُفُوًاَتٍ      رہتی ہیں، جو محکم محکم کرطقتی ہیں اور جو

۱۔ بخاری، کتاب الجہاد، باب غزوة المرأة في البحر

## عورت — میدانِ عمل میں

اسلام نے عورت کی جدوجہد کو صرف علم و فکر کے میدان تک محدود نہیں رکھا،

بلکہ اس کی پروانہ عمل کے لیے اس سے وسیع تر فضا مہیا کی ہے۔ وہ جس طرح علم و ادب کی راہ میں پیش قدمی کر سکتی ہے، اسی طرح زراعت اور تجارت میں بھی ترقی کرنے کا حق رکھتی ہے۔ اس کو مختلف پیشوں اور صنعتوں کے اپنانے اور بہت سی ملٹی و اجتماعی خدمات کے انجام دینے کی بھی اجازت ہے۔ اجازت کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس کی سعی و عمل کو برداشت یا گوارا کر لیا گیا ہے، بلکہ حرکت و عمل کے جو داعیات اس کے اندر ابھرتے ہیں اور زندگی کے جو تقاضے سامنے آتے ہیں، ان کو دبانے اور ملانے کی کوشش نہیں کی گئی ہے بلکہ ان کی تکمیل کی اس کو دعوت دی گئی ہے۔

اس کا اندازہ ایک واقعہ سے کیا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عہدہ بن صامت کے گھر آرام فرما رہے تھے کہ اچانک مسکراتے ہوئے بیدار ہوئے۔ ان کی بیوی اُم حرامؓ نے وجہ مسرت دریافت کی تو بتایا کہ خواب میں مجھے میری امت کے وہ بلند مرتبہ افراد دکھائے گئے جو خدا کی راہ میں جہاد کے لیے سمندر کا سفر کریں گے، جس کا اجر اتنا بڑا ہے کہ وہ جنت میں بادشاہوں کی طرح تخت پر متمکن ہوں گے۔ اُم حرامؓ نے حضور سے درخواست کی: دعا فرمائیے، اللہ تعالیٰ مجھے بھی ان لوگوں میں داخل فرما دے۔ آپؐ نے اس سعادت مند گروہ میں ان کی شمولیت کی دعا کی۔ پھر آپ لیٹ گئے اور دوبارہ اٹھے تو

ادعت کے کوہان کی طرح اپنے شانوں کو  
 ہلا کر ناز و ادا کا اظہار کرتی ہیں، وہ جنت  
 میں داخل نہیں ہوں گی، بلکہ اس کی خوشبو  
 بھی نہیں سونگہ سکیں گی، حالاں کہ جنت کی  
 بہک دور دور تک پھیلی ہوگی۔

حضرت معاویہؓ نے ایک مرتبہ تقریر کرتے ہوئے معنوی بالوں کی ایک لٹ  
 اپنے ہاتھ میں لے کر مدینہ والوں سے سوال کیا۔

کہاں ہیں تمہارے علماء؟ (کیوں وہ اس پر تنقید  
 نہیں کرتے؟) میں نے اس کے استعمال سے  
 رسول ﷺ کو منع کرتے ہوئے سنا ہے۔ آپ  
 نے فرمایا: جو اسرائیل اس وقت تباہ ہوئے  
 جب کہ ان کی عورتوں نے اسے اختیار کیا۔

جِئِ اَتَّخَذَ هَلْدًا يَسْأُؤُهُمْ

یہ بات کچھ عجیب سی معلوم ہوتی ہے کہ عورت کے ایک عمل سے پوری قوم تباہ  
 ہو جائے، لیکن حضور ﷺ کا منشاء یہ نہیں ہے کہ یہ عمل ان کی تباہی کا واحد ذریعہ بنا تھا بلکہ  
 آپ ایک متعین عمل کے ذریعے اس ذہن و مزاج کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں جو  
 قوموں کو تیزی کے ساتھ ہلاکت و بربادی کی طرف لے جاتا ہے۔ اگر کوئی قوم سادگی  
 کے بجائے تصنع اور تکلف کی عادی اور جفاکشی کے بجائے عیش و راحت کی طالب بن  
 جائے تو کس کس حیات میں وہ کبھی ثابت قدم نہیں رہ سکتی۔  
 شریعت ان ہی اسباب تباہی سے عورت کو محفوظ رکھنا چاہتی ہے، تاکہ زندگی  
 کے کارزار میں اس کو نامراد یوں کا سامنا نہ کرنا پڑے اور وہ کامیابی کے ساتھ اپنے  
 فرائض پورے کر سکے۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ میری خالہ کو ان کے شوہر نے طلاق

۱۔ مسلم، کتاب الملباس والرفق، باب النساء، الکلیات الخ  
 ۲۔ بخاری، کتاب الملباس، باب حمل الشعر۔ مسلم، کتاب الملباس والرفق

دے دی (طلاق کے بعد ان کو عدت کے دن گھر ہی میں گزارنے چاہیے تھے۔ لیکن انہوں  
 نے عدت کے دوران ہی میں) اپنے بھجور کے چند بیڑ کاٹنے (اور فروخت کرنے کا)  
 ارادہ کیا تو ایک صاحب نے سختی سے منع کیا۔ (کہ اس مدت میں گھر سے نکلنا جائز نہیں  
 ہے) وہ حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں استفسار کے لیے گئیں تو آپ نے جواب دیا:  
 اَخْرِجِيْ فَجِدِّيْ نَخْلِكَ كَيْتِ جَاؤْ اور اپنے بھجور کے درخت کاٹو  
 نَعْلِكَ اَنْ تَصْدُقِيْ مِنْهُ اَوْ (اور فروخت کرو) اس رقم سے بہت ممکن  
 ہے تم صدقہ و خیرات یا اور کوئی بھلائی کا  
 کام کر سکو (اس طرح یہ تمہارے لیے اجر  
 آخرت کا سبب ہوگا)۔

ان الفاظ کے ذریعے نبی ﷺ نے حضرت جابرؓ کی خالہ کو انسانیت کی یہی خواہ  
 اور فلاح و بہبود کی ترغیب دی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ شریعت، عورت کو اس قابل دیکھنا  
 چاہتی ہے کہ وہ اپنے جیسے دوسرے انسانوں کی خدمت کر سکے اور اس کے ہاتھوں بھلے  
 کام انجام پائیں۔

### گھر سے باہر سہمی و جہد کی اجازت

اس حدیث سے دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ پاکیزہ مقاصد کے حصول اور  
 امور خیر کی تکمیل کے لیے عورت گھر سے باہر نکل سکتی ہے اور یہ کہ دوسروں کی خواتین  
 ضرورت پر بازار اور کھیت وغیرہ آیا جایا کرتی تھیں، کیوں کہ اگر پہلے سے کوئی عمومی  
 ممانعت ہوتی تو حضرت جابرؓ کی خالہ کھیت جانے کا قصد ہی نہ کرتیں اور بحث بھی یہ نہ  
 چھڑتی کہ فلاں مخصوص حالت میں ان کا گھر سے نکلنا جائز ہے یا نہیں؟

۱۔ ابوداؤد، کتاب الطلاق، باب فی اُجوبۃ تخرج بالنبہار و رداء مسلم و ابن ماجہ۔ اس سے معلوم ہوا  
 ہے کہ عورت معاشی ضرورت کے تحت زمانہ عدت میں گھر سے باہر نکل سکتی ہے۔ یہی امام  
 مالک، امام شافعی اور امام نووی کا مسلک ہے۔ نووی، شرح مسلم جلد ۵، جز ۱، ص ۹۱

بعض دوسری روایات سے یہ بات اور واضح ہو گئی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا احکام حجاب کے نازل ہونے کے بعد کا واقعہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حضرت سودہؓ کو باہر دیکھ کر تنقید کی تو وہ (خاموشی سے) گھر واپس چلی آئیں اور حضورؐ سے اس کا تذکرہ کیا۔ اس کے فوراً بعد آپؐ پر نزول وحی کی سی کیفیت طاری ہو گئی۔ جب یہ کیفیت ختم ہوئی تو آپؐ نے فرمایا:

إِنَّهُ أَذِنَ لِمَنْ أَنْ تَخْرُجْنَ بَ تَحْبُ اللہ تعالیٰ نے تمہیں اپنی ضروریات کے لیے گھر سے باہر نکلنے کی اجازت دی ہے۔

لِعَاجِزَتِكُنَّ

اس کی عملی سرگرمیوں نے تو اس امر کے قطعی اور یقینی شواہد فراہم کر دیے ہیں کہ اس نے امور خانہ داری کے علاوہ دوسری بہت سی مصروفیات اندرون خانہ و بیرون خانہ جاری رکھیں اور اسلامی معاشرہ کبھی ان میں حائل نہیں ہوا۔

## کاشت کاری

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی خالد کا واقعہ کھیتی باڑی کے کاموں سے ان کے تعلق کا پتہ دیتا ہے، جس کا ذکر ابھی گزر چکا ہے۔

سہل بن سعدؓ ایک خاتون کا ذکر کرتے ہیں، جن کی اپنی کھیتی تھی اور وہ پانی کی نالیوں کے اطراف میں چقدر کی کاشت کیا کرتی تھیں۔ جمعہ کے دن سہل بن سعدؓ اور بعض دیگر صحابہ ان سے ملاقات کے لیے جاتے تو وہ چقدر اور آٹے سے تیار کردہ حلوہ ان کو کھلاتیں۔<sup>۱</sup>

حضرت ابوہریرہؓ کی صاحبزادی اسماءؓ اپنا ابتدائی حال بیان کرتی ہیں کہ حضرت زبیرؓ سے میرا پیار ہو چکا تھا۔ لیکن ان کے پاس پانی لانے والے ایک اونٹ اور ایک گھوڑے

۱ بخاری، کتاب التثییر، سورۃ الاحزاب، باب قولہ لا تظلموا بیوت النبی الخ۔ مسند احمد، ۷/۸۴، حدیث عائشہ، حدیث نمبر ۶۹۷۳

۲ بخاری، کتاب الحج، باب الفجرۃ

۳ ابن سعد، طبقات: ۸/۳۱۰۔ ابن حجر، الاصابۃ فی تمییز الصحابہ: ۸/۲۹۱

۴ طبقات ابن سعد، جلد ۸، صفحہ ۲۲۰، الاستیعاب فی معرفۃ الصحاب، ۴/۳۹۲

کے سوا تو کسی قسم کا مال تھا نہ خادم اور نہ کوئی دوسری چیز۔ میں خود ہی ان کے گھوڑے کو چارہ دیتی، پانی پلاتی اور اس کا ڈول بھرتی (گھر کا کام کاج بھی مجھ ہی کو کرنا پڑتا، چناں چہ) مجھے خود ہی آنا گونہنا اور روٹی پکانی پڑتی۔ میں روٹی اچھی نہیں پکاتی تھی۔ بڑوں میں انصار کی کچھ عورتیں تھیں جو اپنی دوستی میں بڑی مخلص ثابت ہوئیں، وہ میری روٹی پکا دیا کرتی تھیں۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیرؓ کو میرے مکان سے دو میل کے فاصلہ پر ایک زمین کاشت کرنے اور فائدہ اٹھانے کے لیے دے رکھی تھی۔ میں اس زمین سے بھجور کی گھلیاں لایا کرتی تھی۔ ایک دن میں اپنے سر پر بھجور کی گھلیوں کی نوکری لیے آ رہی تھی کہ راستہ میں رسول اللہ ﷺ سے ملاقات ہو گئی۔ آپؐ نے مجھے بلایا، تاکہ اپنی سواری کے پیچھے بٹھالیں۔ لیکن چوں کہ آپؐ کے ساتھ انصار کے بعض افراد بھی تھے اس لیے مجھے مردوں کے ساتھ چلنے میں شرم محسوس ہوئی، ساتھ ہی حضرت زبیرؓ بھی یاد آ گئے کہ وہ انتہائی غیور انسان ہیں، اس کو پسند نہیں کریں گے۔ چناں چہ میں پس و پیش کرنے لگی تو حضورؐ نے بھانپ لیا اور آگے بڑھ گئے۔<sup>۱</sup>

## تجارت

خواتین کی تعلیم و تربیت اور اس کے نتائج کے تحت ایک سبزی فروش باندی کا تذکرہ آچکا ہے۔

قیلہ (ام بنی انمار) نامی ایک صحابیہ نے نبی ﷺ سے عرض کیا ”انہی امواتہ ابیع واشتری“ میں ایک عورت ہوں جو مختلف چیزیں فروخت کرتی اور خریدتی رہتی ہوں (یعنی تاجرہ ہوں) اور پھر آپؐ سے خرید و فروخت سے متعلق مسائل دریافت کیے۔<sup>۲</sup>

حضرت عمرؓ کے دور خلافت کا واقعہ گزر چکا ہے کہ اسماء بنت حزمہؓ کو ان کے لڑکے عبداللہ بن ابی ربیعہؓ مکن سے خطرہ لاندہ کرتے تھے اور وہ اس کا کاروبار کرتی تھیں۔<sup>۳</sup>

۱ بخاری، کتاب النکاح، باب الفجرۃ

۲ ابن سعد، طبقات: ۸/۳۱۰۔ ابن حجر، الاصابۃ فی تمییز الصحابہ: ۸/۲۹۱

۳ طبقات ابن سعد، جلد ۸، صفحہ ۲۲۰، الاستیعاب فی معرفۃ الصحاب، ۴/۳۹۲

يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَهُ مِنْ شَيْءٍ وَمَا  
لِي كَچھ بھی نہیں ہے، میں ہی ان پر خرچہ  
کرتی ہوں (پھر وہ مجھ سے الگ رہ کر کس  
طرح زندگی گزار سکتے ہیں؟)

بہ ظاہر خولہ بنت ثعلبہؓ کا کوئی ذریعہ آمدنی ہوگا۔ اس کا بھی امکان ہے کہ انھوں  
نے کوئی صنعت اختیار کی ہو، جس کی آمدنی سے وہ اپنے اور اپنے شوہر کے مصارف  
برداشت کرتی ہوں۔

### حقوق کی حفاظت

اسلامی معاشرہ نے عورت کو جو حقوق و مراعات عطا کیے ہیں ان سے اس نے  
فائدہ بھی اٹھایا ہے اور جہاں کہیں دیکھا کہ اس کے حقوق تلف کیے جا رہے ہیں، یا اس  
پر کسی قسم کی زیادتی ہو رہی ہے تو اس نے اپنے حقوق کے تحفظ کے لیے پوری بصیرت  
کے ساتھ جدوجہد بھی کی ہے اور اسلامی قانون نے ایسے تمام مواقع پر اس کو کامیاب  
بنایا ہے۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے۔ ایک صاحب نے اپنی لڑکی کا نکاح ایک مال  
دار شخص سے کر دیا، لیکن لڑکی اس کو پسند نہیں کرتی تھی۔ اس نے حضورؐ سے عرض کیا:  
إِنَّ ابْنِي زَوْجَتِي ابْنِ أَخِيهِ لَيُرْفَعُ  
میرے والد نے میری شادی اپنے ایک  
دولت مند شخص سے کر دی ہے، تاکہ میرے  
بہن بھائی کفالت کا سامان کریں۔

آپؐ نے فرمایا: اگر تجھ کو یہ عقد پسند نہیں ہے تو تو آزاد ہے۔ اس نے کہا:  
قَدْ اجْزَتْ مَا صَنَعَ ابْنِي وَلَكِنْ  
کرتی ہوں، میں نے چاہا کہ عورتوں کو یہ  
آرڈر آئی تَعْلَمُ الْبَنَاتُ أَنَّ لَيْسَ  
معلوم ہو جائے کہ ان کی مرضی کے خلاف  
بائوں کو ان کے نکاح کا حق نہیں ہے۔

۱۔ ابن سعد، طبقات: ۸/۳۷۸

۲۔ مسند احمد: ۱۹۶/۱۰۲۔ حدیث عائشہؓ، حدیث: ۵۲۴۲۔ ابن ماجہ، ابواب النکاح، باب من زوّج ابنته  
وہی کا رہیہ

طہ بنت یحٰییؓ کہتی ہیں کہ ایک مرتبہ اپنی لونڈی کے ساتھ بازار جا کر میں نے  
مچھلی خریدی اور اس کو چھو لے میں رکھا (لیکن چول کہ جھولا چھوٹا تھا) اس لیے مچھلی کا  
سر اور دم باہر نکلی ہوئی تھی۔ حضرت علیؓ کا ادھر سے گزر ہوا تو دیکھ کر پوچھا: کتنے میں  
خریدی ہے؟ یہ تو بہت بڑی بھی ہے اور نہیں بھی۔ اس سے گھر کے سب لوگ سیر ہو کر  
کھا سکتے ہیں!۔

### صنعت و حرفت

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی بیوی ربیعہ بنت رافعہ سے واقف تھیں۔ اس  
کے ذریعے اپنے اور اپنے خاندان اور بچوں کے اخراجات بھی پورے کرتی تھیں۔ ایک دن  
آں حضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا:

إِنِّي امْرَأَةٌ ذَاتُ صَنْعَةٍ أَيْبَعُ مِنْهَا  
میں ایک کارگر عورت ہوں۔ چیزیں تیار  
کر کے فروخت کرتی ہوں (اس طرح میں  
کما سکتی ہوں، لیکن) میرے شوہر اور بچوں  
(کا کوئی ذریعہ آمدنی نہیں ہے اس لیے)  
ان کے پاس کچھ نہیں ہے۔

اور دریافت کیا کہ کیا وہ ان پر خرچ کر سکتی ہیں۔ آپؐ نے جواب دیا، ہاں! تم  
کو اس کا اجر ملے گا!۔

اسی قسم کا ایک اور واقعہ ابن سعدؓ نے ذکر کیا ہے۔ خولہ بنت ثعلبہؓ سے ان کے  
شوہر نے ایک مرتبہ غیر ارادوی طور پر کہہ دیا کہ آج سے تمھاری حیثیت میری ماں کی سی  
ہے۔ بعد میں دونوں مسئلہ دریافت کرنے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔  
چوں کہ اس وقت تک اس مسئلہ میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا، اس لیے آپؐ نے شوہر کو  
حکم دیا کہ اجازت ملنے تک تم اپنی بیوی سے الگ رہو۔ یہ سن کر بیوی نے کہا:

۱۔ ابن سعد، طبقات: ۸/۳۸۸

۲۔ ابن سعد، الطبقات: ۸/۳۹۰۔ ابن حجر، الاصلیۃ فی تہذیب الصحابہ: ۸/۱۳۸



یہ گویا ایک عورت کا اپنے باپ کی زیادتی کے خلاف کامیاب احتجاج تھا۔

بربرہؓ ایک باندی تھیں، جن کا نکاح منیعت نامی ایک غلام سے ہوا تھا۔ ایک عرصہ بعد بربرہؓ آزاد ہو گئیں تو انھوں نے منیعتؓ کے نکاح میں رہنے سے انکار کر دیا، کیوں کہ شریعت کی رو سے آزاد عورت کا غلام کے عقد میں رہنا ضروری نہیں ہے۔ لیکن منیعتؓ بربرہؓ سے بے پناہ محبت کرتے تھے۔ ان کی محبت کا یہ عالم تھا کہ بربرہؓ کے اس فیصلہ کے بعد زار و قطار روتے ہوئے ان کے پیچھے پیچھے دوڑتے پھرتے تھے۔ رحمتِ عالم نے یہ منظر دیکھ کر بربرہؓ سے کہا:

يَا بُرَيْرَةُ اِنِّي اَللّٰهُ فَارِئُهُ زَوْجُكَ  
وَأَبُو وَلَدِكَ

بربرہؓ خدا سے ڈر (اور اس کی محبت و بے قراری کا خیال کر) وہ کل تک تیرا شوہر رہا ہے اور اس سے اولاد بھی ہو سکتی ہے۔

بربرہؓ نے دریافت کیا: ”اَنَا مُرُوءِيْ بِنَاذِكُ“ کیا آپ مجھے اس کے عقد میں رہنے کا حکم دے رہے ہیں؟ آپ نے جواب دیا: ”لَا، اِنَّمَا اَنَا مُشْفِئُكَ“ نہیں! میں اس کا حکم کیسے دے سکتا ہوں؟ میں تو تم سے سفارش کر رہا ہوں۔ اس نے کہا: ”فَلَا حَاجَةَ لِيْ فِيْهِ“ تو مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

غور کیجیے! اسلامی حکومت کی باندی، ایک تو اس نازک فرق کو اچھی طرح سمجھتی تھی جو نبی کے حکم اور سفارش کے درمیان ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اس کو مکمل یقین تھا کہ وہ صحیح طریقہ پر اپنے حق کے لیے جو سعی کرے گی، قانون اس کو ناکام نہیں ہونے دے گا۔

دور رسالت میں خواتین، نماز میں شرکت کے لیے مسجد میں آتی تھیں، لیکن بعض اسباب کے تحت حضرت عمرؓ نے محسوس کیا کہ گھروں سے باہر ان کی آمد و رفت مناسب نہیں ہے۔ چوں کہ رسول اللہ ﷺ کی جانب سے اس کی اجازت حاصل تھی، اس لیے قانوناً کوئی پابندی بھی لگانا نہیں چاہتے تھے۔ خود حضرت عمرؓ کی بیوی عاتکہؓ اس

۱۔ البدائع، کتاب الطلاق، باب فی مکرکۃ تحقیق الخ

اجازت سے فائدہ اٹھا کر جماعت میں شریک ہوتی تھیں۔ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے ان سے کہا:

وَاللّٰهُ اَنَّكَ لَتَعْلَمِيْنَ اَنِّيْ مَا اُحِبُّ ”قسم خدا کی، تم جانتی ہو کہ تمہارا یہ فعل مجھے پسند نہیں ہے (لیکن اس کے باوجود تم اس سے باز نہیں آتیں)“

انھوں نے جواب دیا:  
وَاللّٰهُ لَا اَتْلُوْهُ حَتّٰى تَنْهَانِيْ

واللہ جب تک آپ مجھے مسجد جانے سے رکھنا نہیں روکیں گے میں رکوں گی نہیں۔

روایات میں آتا ہے کہ انھوں نے حضرت عمرؓ پر قاتلانہ حملہ ہوا اس دن بھی وہاں موجود تھیں! جس دن مسجد میں حضرت عمرؓ پر قاتلانہ حملہ ہوا اس دن بھی وہاں موجود تھیں!

بالفاظِ دیگر عاتکہؓ حضرت عمرؓ سے یہ کہہ رہی ہیں کہ بحیثیت شوہر کے آپ کو یہ حق ہے کہ مجھے گھر سے باہر جانے کی اجازت نہ دیں اور مجھ پر اس کی اتباع بھی ضروری ہوگی، لیکن جہاں تک آپ کی خواہش کا تعلق ہے، میں اس کی پابند نہیں ہوں۔ یہاں اس سے بحث نہیں ہے کہ عاتکہؓ کا یہ عمل قابلِ ستائش تھا یا نہیں۔ اس وقت جس حقیقت کی طرف متوجہ کرنا مقصود ہے، وہ ہے ایک عورت کا اتنے معمولی سے حق پر اصرار اور اس کی کامیابی۔ عاتکہؓ شریعت کی ایک رعایت سے فائدہ اٹھانا چاہتی ہیں، لیکن اسے بہتر نہ سمجھنے کے باوجود حضرت عمرؓ کو یہ گوارا نہیں کہ ان کو زبردستی اس سے محروم کر دیں۔ حالان کہ آپؓ، عاتکہؓ کے شوہر اور اس سے بھی آگے خلیفہ بزرگ وقت تھے۔ اس لیے آپ کو بجا طور پر اس کا حق تھا کہ بیوی کے جس عمل کو خلافِ مصلحت دیکھیں اس پر قدغن لگادیں۔ اس چھوٹے سے واقعہ سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اسلامی معاشرہ میں عورت کے حقوق کا کتنا اور کہاں تک احترام کیا جاتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ سے آپ کی ازدواجی مطہرات نے ایک مرتبہ بہتر اور خوش حال

۱۔ بخاری، کتاب الحجۃ، باب بل علی من لم یشهد الحجۃ غسل الخ مع شیخ الباری جلد ۲، ص ۲۶۱

کو بہرے کا نول سے نہیں سنتا اور اندھی آنکھوں سے نہیں دیکھتا، بلکہ وہ اس کے حقوق کا پاسبان و محافظ ہوتا ہے اور عدل و انصاف کے لیے اس کی ہر صدا کا جواب دینا اپنا فرض سمجھتا ہے، لیکن اس سے یہ نتیجہ اخذ کرنا درست نہ ہوگا کہ چودہ سو سال قبل کی اسلامی ریاست میں، جسے ہم نمونہ پیش کرتے ہیں، عورت کو ہر وقت ایک ظالم حریف سے مقابلہ کرنا پڑتا تھا اور اس نے اپنی زندگی اس کے جور و ستم کے منانے میں لگا دی، کیوں کہ یہ ایسا نتیجہ ہے، جس سے اسلامی تاریخ انکار کرتی ہے۔ اس نے ثابت کر دیا ہے کہ اپنے مفاد کے لیے جنگ اسلامی معاشرہ کے مزاج کے خلاف ہے۔ وہ ایک دوسرے سے برسرِ پیکار اور متضاد طبقات اور گروہوں کے بجائے ایسے افراد کا مجموعہ تھا جن کے درمیان الفت و محبت کا رشتہ قائم تھا۔ اس کے خلاف اگر کوئی واقعہ ملتا ہے تو اسے کسی کو ضرر رسانی کی بالارادہ کوشش نہیں قرار دیا جاسکتا، بلکہ اس کی حیثیت اتفاقی حادثہ اور غیر شعوری لغزش سے زیادہ کچھ نہیں ہوگی۔ اس کا ثبوت ہمیں ان بے شمار خدشات سے ملتا ہے جو خواتین نے معاشرہ کے مفاد اور اس کی بقا و تحفظ کے لیے انجام دی ہیں۔ ان خدمات کے پیچھے شخصی منفعت کے بجائے جماعت کی خیر خواہی اور اس کو فائدہ پہنچانے کا جذبہ کارفرما رہا ہے۔ اس کا ثبوت آپ کو آئندہ باب میں ملے گا۔

50088

زندگی کا مطالبہ کیا۔ چوں کہ یہ مطالبہ ان کی حیثیت سے فرور اور خود آپ جس طرزِ زندگی کو اپنائے ہوئے تھے، اس کے منافی تھا، اس لیے آپ کو سخت صدمہ ہوا اور آپ نے ازواج سے ایک مہینہ تک قطعِ تعلق کا فیصلہ کر لیا۔ اس کی اطلاع جب حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو ملی تو بے حد پریشان ہوئے اور اپنی صاحبزادیوں (حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ) کو سختی اور نرمی ہر طرح سے سمجھایا کہ تمہارا یہ تقاضا صحیح نہیں ہے۔ اس کے بعد دیگر ازواجِ مطہرات کو بھی سمجھانا شروع کیا۔ یہاں تک کہ حضرت ام سلمہؓ کے پاس پہنچے تو انھوں نے کہا:

آپ حضرات کا یہاں کیا کام ہے؟ رسول اللہ ہمارے حالات سے بخوبی واقف ہیں۔ اگر آپ ہمیں منع کرنا چاہیں تو منع کر سکتے ہیں (پھر ہم مطالبہ نہیں کریں گے) اگر ہم رسول اللہ سے مطالبہ نہ کریں تو کس سے کریں؟ کیا آپ حضرات اور آپ کی بیویوں کے معاملات میں بھی کوئی شخص اسی طرح مداخلت کرتا ہے؟ آپ تعریف لے جائیں، ہم آپ کو اس کی تکلیف نہیں دے رہے ہیں۔

دیکھئے، خاوند اور بیوی کے تعلقات کے درمیان حضرت ام سلمہؓ بڑے سے بڑے آدمی کی مداخلت کو بھی گوارا نہیں کر رہی ہیں اور شوہر سے جائز راحت و آسائش کے مطالبہ کا ہر عورت کو حق دینا چاہتی ہیں۔

### اجتماعی مفاد کے لیے کوشش

ان واقعات سے یہ استدلال تو صحیح ہوگا کہ اسلامی معاشرہ عورت پر ظلم و زیادتی

۱۔ طبقات ابن سعد، ۸/۱۸۰۔ صحیح مسلم، کتاب الطلاق۔ ابن سعد کی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ام سلمہؓ سے ملاقات کی تھی، لیکن چوں کہ مذکورہ بالا روایات میں حضرت ابوبکرؓ کا بھی ذکر ہے اور ساتھ ہی اس سے ام سلمہؓ کا جواب واضح طور پر سامنے آتا ہے، اس لیے یہاں اس کی کوریج کیا گیا ہے۔

## اسلامی معاشرہ کی تعمیر میں عورت کا کردار

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ مسلمان خواتین نے اپنے دین کے لیے بڑی بڑی قربانیاں دیں۔ اس کے لیے انھوں نے قریب ترین تعلقات اور رشتوں پر چھری پھیر دی۔ خاندان اور قبیلہ سے جنگ مول لی، مصیبتیں کھیں، گھر بار چھوڑا۔ عرض یہ کہ مفاد دین سے ان کا جو بھی مفاد نکرایا اسے ٹھکانے میں انھوں نے کوئی تامل اور پس و پیش نہیں کیا اور اپنے رب سے وفاداری کا جو عہد کیا تھا آخر وقت تک اس پر کوئی آنچ نہ آنے دی۔

### مسلمان خواتین کی قربانیاں

کہہ کے ابتدائی دور میں جن سعادت مند اور باہمت نفوس نے ایمان قبول کیا تھا ان میں عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کا خاندان بھی تھا۔ ان کی والدہ سمیہ بنت جحطاہ ابوحنیفہ بن مغیرہ کی باندی تھیں، ان کو دین سے پھیرنے کے لیے ہر طرح کی اذیت دی جاتی رہی۔ ایک وقت وہ بھی آیا کہ ابو جہل نے جرم حق کی پاداش میں نیزہ مار کر ان کو شہید کر دیا، لیکن ان کے پائے ثبات میں کوئی لغزش نہیں آئی۔ یہ پہلی شہادت تھی جو حضور ﷺ کے پیغام پر لبیک کہنے کے نتیجے میں کسی کو نصیب ہوئی۔<sup>۱</sup>

☆ اسلامی معاشرے کی تعمیر میں عورت کا کردار

☆ عورت کی فکری صلاحیت

☆ عورت کی عملی صلاحیت

☆ عورت اور منصبِ امامت

کو قبول کرنے، بلکہ ان کو اندر آنے کی اجازت دینے سے قبل رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا میں ان کو اپنے گھر ٹھہرا سکتی ہوں؟ اور یہ کہ وہ مجھ سے مدد اور ہمدردی کی توقع رکھتی ہیں۔ کیا ان کے ساتھ تعاون اور حسن سلوک میرے لیے جائز ہے؟ حضور ﷺ نے جواب دیا: ہاں! تمہارے لیے یہ دونوں باتیں جائز ہیں!

ریقہ بخت ابی صفیٰ نے مکہ کے نازک ترین دور میں صدائے حق پر لبیک کہی تھی۔ قریش نے رسول اکرم ﷺ کے قتل کا منصوبہ بنایا تو انھوں نے ہی آپ کو قتل از وقت متنبہ کیا کہ آپ پر شرب خون مارنے کا فیصلہ ہو چکا ہے (لہذا آپ اپنی حفاظت کا سامان فرمائیں) چنانچہ آپ راتوں رات مکہ سے مدینہ ہجرت فرما گئے۔

یہ ایمان لا چکی تھیں، لیکن ان کے لڑکے خرمہ بھی حالت کفر ہی پر قائم تھے۔ اپنی اولاد ہونے کی وجہ سے ممکن مال نے بیٹے کی اس بے دینی کی روش کو لمبی خوش برداشت نہیں کیا، بلکہ مال کی مامتا پر ہمیشہ جذبات ایمانی غالب رہے اور خرمہ کے ساتھ انتہائی سخت روش روا رکھی!

جن لوگوں نے حضرت عائشہؓ پر افترا پردازی میں حصہ لیا ان میں مسطح بن اثاثہ بھی تھے، ان کی مال کے ایمانی تقاضوں نے اس کی اجازت نہ دی کہ بیٹے کی اس غلط حرکت کو گوارا کر لیں یا کم از کم تاویل و توجیہ کے پردوں میں اس کو چھپا دیں۔ انہں سعد نے لکھا ہے:

كَانَتْ مِنْ أَتْلَبِ النَّاسِ عَلَيَّ سَلَحٌ نَزَبَ حُصْنٌ عَلَيَّ بِرَأْفَةٍ بِرَأْفَةٍ  
مُسْطَحٌ جُنَّ نَكَلَهُمْ مَعَ أَهْلِي كَرَنَ دَالُونَ سَاحَةَ تَهْتٍ بَانِدَةً فِي حَصْرٍ  
الْأَفْكِي فِي غَايَةِ ۳ يَا قَبِيحَانِ بِرَأْفَةٍ لَوْ كُنَّ سَاحَةَ تَهْتٍ تَهْتٍ

۱ بخاری، کتاب الادب، باب صلوٰۃ الاولاد، المشرک۔ طبقات، جلد ۸، ص ۱۶۸۔ امام بخاری اور ابن سعد میں سے ہر ایک نے واقعہ کا صرف ایک ایک پہلو بیان کیا ہے، ہم نے دونوں کی روایات کو سامنے رکھا ہے۔

۲ ابن سعد، الطبقات الکبریٰ: ۸/۵۲، ۵۱

۳ ابن سعد، الطبقات الکبریٰ: ۸/۲۲۸

حضرت عمرؓ کی بہن فاطمہ بنت خطاب ایمان لے آئیں تو حضرت عمرؓ نے ان کو اس قدر زور و کوب کیا کہ بولہبان ہو گئیں، لیکن اس کے باوجود اپنے مولیٰ سے جو عہد وفا باندھا تھا اس میں کوئی کم زوری نہ آنے پائی۔ حضرت عمرؓ کی سختی کے جواب میں کہتی ہیں:

يَا ابْنَ الْخَطَّابِ مَا كُنْتَ ضَائِعًا ابْنَ خَطَّابٍ! تَسِ تَوَافِقُ بُولَ كَرَجَلٍ، ابْ فَاصْبِرْ فَإِنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ  
جو چاہو گزر دو (میں اس سے بچ نہیں سکتی)

حضرت عمرؓ نے قرآن کو ہاتھ میں لینا چاہا تو کہا:

دَعْنَا عَنْكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ ابْنَ خَطَّابٍ اس کو رکھ دو، کیوں کہ تم جنابت اَنْتَ لَا تَغْسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ وَهَذَا سے پاکی نہیں حاصل کرتے اور یہ وہ کتاب لَا يَسْهُوُ إِلَّا الْمُنْظَرُونَ! ہے، جس کو پاک لوگ ہی چھو سکتے ہیں۔

ابوسفیانؓ کے ایمان لانے سے قبل کا واقعہ ہے کہ وہ نبی ﷺ کی خدمت میں مدینہ حاضر ہوئے تو اپنی بیٹی ام المومنین ام حبیبہؓ سے بھی ملنے گئے۔ گھر میں ذاتی اندرس کا بستر بچھا ہوا تھا۔ وہ اس پر بیٹھنے لگے تو بیٹی نے فوراً اس کو تہ کر دیا۔ باپ کے لیے یہ حرکت سخت عجیب چیز تھی۔ پوچھا، کیا تم نے اس کو میرے شایان شان نہ سمجھ کر بٹھا دیا مجھے اس قابل نہ سمجھا کہ اس پر بیٹھوں؟ بیٹی نے جواب دیا: یہ رسول خدا کا بستر ہے اور آپ مشرک اور نجس ہیں، میں اس مقدس بستر پر آپ کو بٹھا کر اس کو پلید کرنا نہیں چاہتی!

قرآن مجید کا حکم ہے کہ خدا کے دشمنوں اور عاصیوں سے اہل ایمان کو کسی قسم کا تعلق نہیں رکھنا چاہیے۔ ایک مرتبہ حضرت اسماءؓ کی مشرک والدہ قتیلہ بنت عبد العزیٰ، تحفہ تحائف لیے ہوئے مکہ سے مدینہ ان کے گھر آئیں، حضرت اسماءؓ نے مال کے تحفوں

۱ حاکم، المستدرک: ۲/۶۶، حدیث نمبر ۶۸۹۸۔ امام ذہبی نے اس روایت کی سند پر جرح کی ہے، لیکن مختلف محدثین و مؤرخین نے تھوڑے سے فرق کے ساتھ اس واقعہ کو کئی ایک سندوں سے نقل کیا ہے۔ جیسے ابن ہشام، الاسرة النبویة: ۱/۸۲، طبری، الاسرة الکلیبیة: ۲/۴۰۱۲، بعض حوالے ابن جریر نے نقل کیے ہیں۔ ملاحظہ ہو، الاصل فی تمحیر الصحابة: ۸/۲۷۱

۲ ابن سعد، الطبقات الکبریٰ: ۸/۱۰۰



اس جنگ میں فک کیا تو میری نجات نہیں۔ یہ میری ہلاکت اور موت ہے۔ یہ سن کر میں اور مصعب بن عمیرؓ اور چند دوسرے اصحاب نے، جو آپ کے ساتھ تھے ہوئے تھے، اس کا سامنا کیا۔ اس مقابلہ میں اس نے مجھ پر یہ وار کیا، جس کا نشان تم دیکھ رہی ہو۔ میں نے بھی تلوار سے کئی ایک حملے اس پر کیے۔ لیکن دشمن خدا دو دزد ہیں پہنے ہوئے تھا۔ رسول اللہ ﷺ کی مدافعت میں انھوں نے جس ہمت اور پامردی کا ثبوت دیا

اس کی شہادت خود آپؐ نے ان الفاظ میں دی ہے:

مَا أَلْفَيْتُ يَمِينًا وَلَا شِمَالًا إِلَّا وَ دَائِي بَائِسٍ جِسْرُ طَرَفِي مَعِي مِثْلِي نَزَعِي كِيَا  
أَنَا أَوْ تَهَا تُقَابِلُ دُونِي.

ام عمارہ کو میری مدافعت میں لڑتے دیکھا۔

ان کے صاحب زادے کو ایک شخص نے گھائل کر دیا، جب اس کا ادھر گزر ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے کہا: ام عمارہ! یہ ہے تمہارے بیٹے کو زخمی کرنے والا! اور یہ اس پر ٹوٹ پڑیں اور اتنی زور سے تلوار چلائی کہ وہ وہیں گر پڑا۔ حضورؐ نے مسکراتے ہوئے فرمایا: ام عمارہ! تم نے اپنے بیٹے کا بدلہ لے لیا۔ خود کہتی ہیں: اس کے بعد ہم مسلسل تیر برسانے لگے۔ یہاں تک کہ اس کو ختم کر کے چھوڑا۔ یہ دیکھ کر حضورؐ نے فرمایا: خدا کا شکر کہ اس نے تجھ کو اس پر غلبہ عطا کیا اور تیری آنکھوں کو ٹھنڈک بخشی اور تیرے لڑکے کا بدلہ تجھ کو دکھایا۔

ایک اور واقعہ بیان کرتی ہیں کہ ایک شہسوار آگے بڑھتے ہوئے آیا اور مجھ پر وار کیا۔ میں نے ڈھال پر اس کو روک کر ناکام بنا دیا۔ جب وہ پیٹھ پھیر کر بھاگنے لگا تو میں نے اس کے گھوڑے پر حملہ کر کے اس کے پیر کاٹ دیے اور وہ پشت کے بل گر پڑا۔ حضورؐ اس کو ملاحظہ فرما رہے تھے۔ آپ نے میرے لڑکے کو آواز دی: ام عمارہ کے بیٹے! جاؤ اپنی مال کی مدد کرو۔ چنانچہ وہ دوڑا ہوا آیا اور اس کی مدد سے میں نے اس کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔

اس دن ان کے جماؤ اور ثابت قدمی کو دیکھ کر حضورؐ نے فرمایا:

لے ابن ہشام، السيرة النبوية: ۳/ ۹۱۔ ابن سعد، طبقات: ۸/ ۴۱۳

روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہر وقت ان کے اس غیر شرعی اور ناروا عمل پر بیچ و تاب کھاتی اور غم و غصہ کا اظہار کرتی تھیں۔ ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ کے ساتھ باہر سے گھر آ رہی تھیں کہ پیر میں چادر الجھگئی تو ایک دم وہی اندرونی جذبات ابھر آئے اور بیٹے کو بددعا دینے لگیں۔ حضرت عائشہؓ کو اس وقت تک مسلح کی اس حرکت کا علم نہیں تھا اس لیے وہ مدافعت کرنے لگیں، تو انھوں نے ان افواہوں کا ذکر کیا جو مدینہ کی فضا میں گشت کر رہی تھیں!

## جنگی خدات

شریعت نے ریاست کے دفاع اور اس کی حفاظت کی ذمہ داری، جیسا کہ اس سے پہلے ذکر آچکا ہے، عورت پر نہیں ڈالی ہے۔ لیکن اس کے باوجود خدا کے دین کو سر بلند دیکھنے کی تمنا بعض اوقات اس کو دشمن کے خلاف مجاہد جنگ پر لے آتی اور مردوں کے ساتھ وہ بھی کفر کا علم سرگرم کرنے میں حصہ لیتی۔

ایک انصاری صحابیہ ام عمارہؓ نے جنگ احد میں مردوں کی سی ثابت قدمی اور بے باکی کا مظاہرہ کیا۔ سعد بن ربیع کی صاحب زادی ام سعد نے ان سے اس کارنامہ کے متعلق دریافت کیا تو تفصیل سے بتایا کہ میں صحیح سویرے ہی مجاہدین کی خدمت کے لیے میدان کارزار میں پہنچ گئی تھی۔ ابتدا میں مسلمانوں کا پلہ بھاری رہا، لیکن بعد میں جب فتح و نصرت نے ان کا ساتھ چھوڑ دیا تو ان میں افراتفری اور انتشار پھیل گیا۔ اس وقت حضور اکرم ﷺ کے قریب پہنچ کر آپؐ کے دفاع میں تیر اور تلوار چلانے لگی۔ یہاں تک کہ دشمن کی ضرب مجھ پر آن پڑی۔ ام سعد کہتی ہیں کہ میں نے ان کے کندھے پر بہت ہی گہرے زخم کا نشان دیکھا اور پوچھا: کس نے آپ پر اتنا سخت حملہ کیا تھا۔ انھوں نے جواب دیا: ابن تمیمہؓ نے! خدا اسے عارت کرے! جب مسلمان شکست کھا کر حضورؐ کے پاس سے بھاگ کھڑے ہوئے تو یہ چلاتا ہوا آیا: بناؤ، محمد (ﷺ) کہاں ہے؟ اگر وہ

لے بخاری، کتاب المغازی، باب صديٹ الاکف

اسلام بہت بڑید کے ہاتھ سے جنگ یرموک میں نو (۹) رومیوں کو موت کا پیالہ پینا پڑا۔

ایک انصاری خاتون ام عارث کی ثابت قدمی اور شجاعت دیکھنے کے جنگ جین میں اسلامی فوج کے قدم میدان سے اکھڑ چکے ہیں، لیکن یہ چند باہمت نفوس کے ساتھ پہاڑ کی طرح جی ہوئی ہیں۔

حضرت انس کی والدہ ام سلیمؓ خیر لیے ہوئے احد میں آئی تھیں۔ جن میں بھی ان کے پاس خیر تھا۔ اس طرح مسلح ہو کر آنے کا مقصد حضورؐ نے دریافت فرمایا تو جواب دیا:

إِنِّي خَدُّهُ إِنِّي دَنَا مِنِّي أَحَدٌ مِّنْ  
أَكْرُوْنِي مُشْرِكٌ قَرِيبٌ هُوَ تُوْا اس سے اس کا  
الْمُشْرِكِيْنَ بَقَرْنُفْ بِهِ يَغْلِبُهُ ۚ  
پیٹ چاک کر دوں۔

رومیوں سے جہاد میں شہرت رکھنے والی نامور شخصیت حبیب بن مسلمہؓ سے ان کی بیوی نے ایک جنگ کے موقع پر دریافت کیا۔ بتائیے! کل آپ کہاں ہوں گے؟ جواب دیا: یا تو دشمنوں کی صفوں کے اندر یا جنت میں۔ ان شاء اللہ۔ جواب سن کر بیوی نے بھی پورے غم کے ساتھ کہا، ان دونوں جگہوں میں سے جہاں بھی آپ ہوں گے توقع ہے کہ میرا مقام بھی وہی ہوگا۔

غزوہ خندق میں رسول اللہ ﷺ نے خاتین کو ایک قلعہ میں رکھا تھا تاکہ وہ محفوظ رہ سکیں، لیکن اس کے باوجود یہود تاک لگائے مسلسل قلعہ کے گرد چکر لگا رہے تھے، چنانچہ بالآخر ایک یہودی موقع پا کر قلعہ پر چڑھ ہی گیا۔ حضورؐ کی چھوٹی حضرت

۱۔ ابن حجر، الاصابہ فی تمجید اصحابہ: ۸/۲۲

۲۔ ابن عبد البر، الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب: ۳/۸۸۲

۳۔ ابن سعد، طبقات: ۸/۳۲۵

۴۔ مسلم، کتاب النہایان، باب غزوۃ النساء مع الرجال  
۵۔ جاحظ، البیان والستیعاب: ۲/۱۷۰

لَمَقَاتٍ نَسِيْبَةً نُسِبَتْ كَغَيْبِ الْيَوْمِ آج نسیبہ بنت کعب (ام عمارہ) کی ثابت قدمی اور استقلال ظاہر اور ظاہر سے بہتر ہے۔

ذرا اس جرأت اور بہمت کو دیکھئے کہ بدن پر نیزے اور شمشیر کے ایک دو نہیں،

بارہ زخم آچکے ہیں اور انہیں قہر نے جو دار کیا تھا وہ اتنا گہرا تھا کہ اس کے پھرنے ہی میں ایک سال لگ گیا، لیکن اس کے باوجود حضور ﷺ نے احد کے فوراً ہی بعد مشرکین کے مقابلہ کے لیے حراء الاسد نامی مقام کی طرف چلنے کا حکم دیا تو یہ کمر بستہ ہو گئیں، لیکن کافی خون ٹپکنے کی وجہ سے اس قدر کمزور ہو چکی تھیں کہ مجبوراً نہیں چل سکیں اور مدینہ لوٹ گئیں۔ حضورؐ حراء الاسد سے واپس ہوئے تو قتل اس کے کہ گھر تشریف لے جاتے، ان کی مزاح پر ہی کراہی۔ جب خیریت معلوم ہوئی تو بہت مسرور ہوئے۔

احد کے علاوہ انھوں نے خیبر، جنین اور یمامہ کی جنگ میں بھی شرکت کی تھی۔ یمامہ کے دن لڑتے لڑتے ان کا ہاتھ شہید ہو گیا اور اس کے علاوہ گوار اور نیزوں کے بارہ زخم ان کے جسم پر دیکھے گئے۔

رومیوں سے مسلمانوں کی جنگ میں مکرمہ بن ابو جہل کی بیوی ام حکیمؓ شریک تھیں۔ اجنادین کی لڑائی میں مکرمہ شہید ہو گئے، چند دن بعد مرج صفر نامی ایک مقام پر ان کا نکاح خالد بن سعیدؓ سے ہو گیا۔ نکاح کے دوسرے دن خالد بن سعیدؓ نے دعوت ولیمہ کی، ابھی لوگ دعوت سے فارغ ہونے بھی نہ پائے تھے کہ رومیوں نے صف بندی شروع کر دی۔ جب گھسان کا رن پڑا تو ام حکیمؓ جن پر اب تک شب عری کی آثار نمایاں تھے، اپنے نیچے کا ایک ڈنڈا لے کر میدان میں کود پڑیں اور دشمن کے سات افراد کو اس دن موت کے گھاٹ اتار دیا۔

۱۔ ان تمام تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو طبقات ابن سعد: ۸/۳۱۲-۳۱۵۔ یمامہ میں شرکت کا ذکر ابن عبد البر نے بھی انا الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب میں کیا ہے۔ ۳/۵۰۳

۲۔ ابن عبد البر، الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب، تذکرہ ام حکیم بنت الحارث: ۳/۸۶۶۔ ابن اثیر، اسد الغابۃ: ۷/۳۰۹

ام عیہ اپنے متعلق فرماتی ہیں:

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَسَاحَةِ السَّاتِ  
غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
سَبْعَ غَزَوَاتٍ أَخْلَفْتُهُمْ فِي  
رَحَالِهِمْ فَأَصْنَعُ لَهُمُ الطَّعَامَ وَ  
أَذَاوِي الْخِرَاجِ وَ أَقْوَمُ عَلَى  
الْمَرْصِي<sup>۱</sup>۔

کی تیار داری کرتی۔

احد کے بحروج مجاہدین کی مرحم پی اور خدمت کے لیے بہت سی صحابیات جنگ کے بعد مدینہ سے گئی تھیں، طبرانی کی روایت ہے:

لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُخَيْدٍ وَ انْصَرَفَ  
الْمُسَرُّوْنَ خَرَجَ النِّسَاءُ إِلَى  
الصَّحَابَةِ يُعِينُوهُمْ فَكَانَتْ  
فَاطِمَةُ فِي مَن خَرَجَ<sup>۲</sup>  
فَاطِمَةُ هِيَ اَنْ هِيَ فِي هُنَّ۔

چٹال چہ حضور اس دن زخمی ہوئے تو حضرت فاطمہؓ نے زخم کو چٹائی کی ساکھ سے بھرا تھا<sup>۳</sup>

حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ جنگ احد میں حضرت عائشہؓ اور ام سلمہؓ نے بھی مجاہدین کی خدمت کی تھی:

لَقَدْ زَأَيْتُ عَائِشَةَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ  
وَّ اُمِّ سَلَمَةَ وَ اَلَّتُهُمَا لِمُسْتَوْتَانِ  
اَزَى خَلَمٍ سُوْقُهُمَا تَقْفِرَانِ  
الْقُرْبَ عَلَى مَتْنَهُمَا ثُمَّ تَقْفِرُ عَائِشَةَ

۱۔ مسلم، کتاب الجہاد والسیر، باب النساء، الغزوات، تاریخ۔ مسند احمد: ۶/۸۶، حدیث نمبر ۲۰۲۶۸  
۲۔ ابن حجر، فتح الباری: ۸/۱۲۳۔  
۳۔ بخاری، کتاب المغازی، غزوة احد، باب ما صاب النبیؐ من الجراح يوم احد۔

صفیہؓ فکوہ کے اندر موجود تھیں۔ وہ آگے بڑھیں اور اس بد باطن کا سر قلم کر کے نیچے جہاں دوسرے فتنہ باز موجود تھے، پھینک دیا۔ یہ دیکھ کر وہ بالکل حیران اور ششدر رہ گئے اور کہنے لگے (محمد ﷺ) اتنا غافل نہیں ہے کہ عورتوں کو بے یار و مددگار چھوڑ دے گا۔ فکوہ میں یقیناً ایسے جری اور شجاع ہیں جو ہمارے ہر ارادہ کو ناکام بنا سکتے ہیں<sup>۱</sup>

دشمنان دین کو ناکام بنانے میں دور اول کی عورت نے جتنا براہ راست حصہ لیا ہے اس سے کہیں زیادہ بالواسطہ باطل کی قوتوں کا مقابلہ کرتی رہی ہے۔ اگر اس نے کلاز جنگ پر تیر نہیں چلائے ہیں تو دشمن پر ناک و فکلی کرنے والے ہاتھوں کو ناک و فکلی کیے ہیں۔ اگر اس نے تلوار نہیں اٹھائی ہے تو تیغ زبوں کو تیغ زنی کے قابل بنایا ہے۔ خدا کی راہ میں لڑنے والے زخمی ہوتے تو یہ ان کا مرحم بن جاتی، وہ گر پڑتے تو یہ ان کا سہارا ہوتی، وہ بھوکے اور پیاسے ہوتے تو یہ ان کے لیے کھانا اور پانی لیے دوڑتی۔

ربیع بنت معوذ کا بیان ہے:

كُنَّا نَقْرُو مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَسَمِعْتِي  
الْقَوْمَ وَ نَحْدُمُهُمْ وَ نَرُدُّ الْقَتْلَى  
وَالْخِرَاجَ إِلَى الْمَدِينَةِ<sup>۲</sup>

ہم نبی ﷺ کے ہمراہ جہاد پر جاتی تھیں اور (ہماری خدمات یہ ہوتیں کہ) مجاہدین کو پانی پلائیں، ان کی خدمت کرتیں اور جنگ میں کام آنے والوں اور زخمی ہونے والوں کو مدینہ لوٹائیں۔

ایک اور صحابیہ، جو حضور کے ساتھ چھ غزوات میں شریک تھیں، بیان کرتی ہیں:

كُنَّا نَذَاوِي الْكَلْبَى وَ نَقْوَمُ عَلَى  
مَحَابِجِهِمْ اَوْ اَنْ اَنْ تَحَار دَارِي كَرْتِي تَحِينَ۔

۱۔ حاکم، المستدرک: ۳/۵۶، حدیث نمبر ۶۸۶۶، ۶۸۶۷۔ ابن حجر، الاصابۃ فی تمییز الصحابہ: ۸/۲۱۳  
۲۔ بخاری، کتاب الجہاد، باب رد النساء، الجرحی والقتلی  
۳۔ مسند احمد: ۶/۸۶، ۸۵۔ حدیث ام عطیہ، نمبر ۲۰۲۶۵۔ بخاری، کتاب الجحش، باب شہود الخلفاء البعیدین۔

کی طرف روانہ ہو گئی تھیں۔ ان کے صاحبزادے کہتے ہیں کہ ان کی کمر میں پٹیاں تھیں، جو مجروحین کی مرہم پٹی کے لیے افضال فرماتا کر کے لکھا تھا۔ انا و انھما

(وقال ابنہ) وَمَعَهَا عَصَائِبُ فِي حَقْوِيهَا قَدْ اَعْدَتْهَا لِلْجَوَاحِرِ فَرَبَعَتْ جُرْحِي۔

جنگ خیبر کے سلسلے میں مورخ ابن اسحاق نے صراحت کی ہے:

وَقَدْ شَهِدَ خَيْرٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءِ الْمُسْلِمِينَ

حشر جہنم بن زیاد کی دادی، اور پانچ اور عورتیں بھی اس جنگ میں لگی تھیں۔

انہوں نے حضورؐ سے آنے کا مقصد ان الفاظ میں ظاہر کیا:

يَا رَسُولَ اللَّهِ خَرَجْنَا نَعْبُدُ  
الشَّعْمَرَ وَنُعْبِدُ بِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
وَمَعَنَا دَوَاءُ الْعَجْوِ حَتَّى وَفُتَاوُلُ  
السَّبْتِهَا م وَنَسْقِي السَّوْبِقَ. ٣

غزوہ خیبر میں ابو رافعؓ کی بیوی سلمہؓ قبیلہ اشمل کی ایک خاتون ام عامرہؓ

ایک انصاری عورت ام خلاءؓ اور کعبہ بنت سعدؓ ام یمینؓ کی بھی شرکت کا ثبوت ملا ہے۔ ان سب کو جنگ میں رسول اللہ ﷺ کی معیت کا شرف حاصل رہا ہے۔

١. طبقات ابن سعد: ٢/ ٣١٢-٣١٣ - ابن حجر، الإصابة: ١/ ٣٣١، ٣٣٢.

٢ سيرة ابن هشام: ٣/ ٣٤٢

۳ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب فی المرأة والعہد، یحذیان من الغنیمۃ

٢ ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٢/ ١٨١

۵ طبقات ابن سعد: ۸، ۳۲۰

۶. ضحیات ابن سعد: ۸: ۴۴۲

۴۹۱ قطعات ابن سعد: ۲

أ. ابن عبد البر، الاستيعاب: ٣٨٩ - ابن سعد، طبقات: ٨ / ٢٢٢ - ابن حجر، الصلابة: ٣٩١ / ٨.

فِي أَقْوَامٍ الْقَوْمُ ثُمَّ تَرْجِعَانِ  
فَتَمْلَأْنِيهِمَا ثُمَّ تَحْبِسَانِ فَتَقُولُ خَايَاهُ  
فِي أَقْوَامٍ الْقَوْمُ ۝

ایک انصاری خاتون ام سہیلہؓ کے متعلق حضرت عمرؓ فرماتے ہیں:

اَلْجَاكِلَ تَرْفُوْنَا الْقِرْبَ يَوْمَ  
اُحُدٍ

محمدؐ بہت محسن نے بھی اس دن یہ خدمت انجام دی ہے۔ ان کے متعلق روایت ہے:

و شَهِدَتْ أُمَمًا أَكْثَرُ النَّاسِ تَسْمِعُ  
الْعَاصِيَ وَ تَجْمِلُ الْجَرِيحَ وَ  
تُدَاوِيَهُمْ. ۳

امامین کے حالات میں بھی ابن سعد نے اسی قسم کی روایت نقل کی ہے:

وَقَدْ حَضَرَتْ أُمُّ الْيَمَنِ أَحْمَدًا وَ  
كَانَتْ تَسْقِي الْمَاءَ وَتُدَاوِي  
الْجُرْحِي وَ شَهِدَتْ خَيْرَ مَعَ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

جنگ احد میں ام مکارہ (تسبیہ بنت لعب) کے فوجی کردار کا ذکر ان الفاظ میں

١٠٤

وہ ریشوں کی (مدد کرنے اور ان کو) پانی  
چلانے کے ارادے سے میخڑہ لے کر  
مجاہدین کے ساتھ سریسہ می میان جنگ  
خروجت معہم یسّٰت لہما فی اوّل  
النہار یرید ان یتفقی الخرجی۔۔۔

۱۔ بخاری، کتاب المغازی، غزوة احد، باب ازھمت طائفتان الخ۔ مسلم، کتاب الجہاد، الاسیر۔

۳۔ بخاری، کتاب الجہاد، باب حمل النساء القرب۔

۳۲ ابن اثیر، اسد الغابۃ: ۷/۷۰-۷۱. ابن حجر، الاصلیۃ: ۸/۸۸-۸۹. نیز ملا حظہ ہو: الطبقات الکبریٰ: ۸/۲۲۱

٢٢٥/٨: ابن سعد الطبقات الكبرى





خدائے تعالیٰ سے مدد طلب کرتے ہوئے دشمن کے مقابلہ میں نکل جاؤ اور جب گھسان کارن پڑے اور جنگ کے شعلے ہوڑک اٹھیں تو تم اس کی بھٹی میں (بالا خوف و خطر) کود پڑو۔ جس وقت دشمن کا لشکر پورے جوش اور جذبہ سے لڑائی میں مصروف ہو تو تمہارے حملوں کا نشانہ اس کا سردار رہے۔ اس طرح تم غنیمت اور جنت میں شرف و مرتبہ کے مستحق ہو کر لوٹو گے۔“

مال کی زبان سے یہ پُر عزیمت تقریر سن کر چاروں لڑکے رجز پڑھتے ہوئے سرکھٹ عرصہ پیکار میں آٹکے اور پھر ان کو خاک و خون میں غلٹاں ہی دیکھا جاسکا۔ حضرت خضاء کو جب یہ اطلاع دی گئی کہ ان کے چاروں بیٹے اس جنگ میں کام آگئے تو انہوں نے کہا: ”اللہ کا شکر ہے کہ اس نے مجھے ان کی شہادت کا شرف عطا کیا۔ مجھے امید ہے کہ وہ اپنے دارِ رحمت میں مجھے ان کے ساتھ جمع کرے گا۔“

جس زمانہ میں حجاج نے حضرت عبداللہ بن زبیر کا محاصرہ کر رکھا تھا، ان کے تقریباً دس ہزار ساتھی ان کا ساتھ چھوڑ کر حجاج کے ساتھ جا ملے، یہاں تک کہ ان کے دو لڑکے حمزہ اور ضعیب بھی پناہ کے طالب ہو کر حجاج کے پاس چلے گئے۔ عبداللہ بن زبیر نے جا کر اپنی والدہ اسماء بنت ابی بکرؓ سے اپنی بے بسی کا تذکرہ کیا کہ اور تو اور میری اولاد تک نے میرا ساتھ چھوڑ دیا ہے۔ اب میرے ساتھ گئے چنے افراد رہ گئے ہیں، جو حجاج کے مقابلہ میں دیر تک نہیں ٹھہر سکتے۔ اگر میں اب بھی حجاج کے ہاتھ میں ہاتھ دے دوں تو دنیا کی جو نعمت چاہوں مل سکتی ہے، بتائیے آپ کی کیا رائے ہے؟ مال نے جواب دیا:

یا بنی انت اعلم بنفسک ان  
بیٹا! تم اپنے آپ کو سب سے بہتر جانتے  
ہو، اگر تم واقعتاً خود کو حق پر سمجھتے ہو اور حق  
ہی کی طرف لوگوں کو بلا رہے ہو تو صبر سے  
تقدمو! الی حق فاصبر علیہ فقد  
کام لو، دیکھو کہ تمہارے بہت سے

۱۔ ابن عبد البر، الاستیعاب فی معرفة الصحاب: ۳۸۷-۳۸۹-۳۸۸۔ ابن اثیر، اسد الغابۃ: ۷/۸۹-۹۱

عبداللہ بن زیدؓ احد کے دن مجروح ہوئے تو ان کی والدہ عمارہؓ نے مرہم پٹی کی اور بجائے اس کے کہ اپنے لخت جگر کو تکلیف میں دیکھ کر آرام لینے اور سستانے کا مشورہ دیتیں، حکم دیا:

إِنهَضْ بَنِي قَصْدًا بِ الْقَوْمِ

ابو سفیان کی بیوی ہندہ بنت عتبہؓ نے شہداء احد کے خلاف اشعار کہے تو ہندہ

جنت اٹاؤ نے ان کا شعر ہی میں ترکی بہ ترکی جواب دیا:

حضرت خضاء اپنے چار لڑکوں کے ساتھ جنگ قادسیہ میں شریک ہوئی تھیں۔

ان چاروں کو آغازِ شب ہی میں جمع کر کے کہا: ”اے میرے بچو! تم نے برضا و رغبت ایمان قبول کیا اور کسی کے دباؤ کے بغیر ہجرت کی۔ قسم بخدا، جس طرح تمہاری ماں ایک ہے، اسی طرح تمہارا باپ بھی ایک ہے، کیوں کہ تمہاری ماں نے تو تمہارے باپ کے ساتھ کوئی خیانت کی نہ تمہارے نا بھال کو رسوا کیا، نہ تمہارے حسب کو بد لگایا اور نہ تمہارے نسب کو غبار آلود کیا (یعنی تم ایک شریف اور باعفت مال کے بطن سے پیدا ہوئے ہو۔ اس لیے تمہارے اعمال بھی شریفوں کے سے اور ارفع و اعلیٰ ہونے چاہئیں) تمہیں معلوم ہے کہ خدا نے کفار سے جنگ کے عوض کس قدر ثواب تیار کر رکھا ہے۔ خوب سمجھ لو! اس فنا ہونے والی دنیا سے دارِ البقا بہتر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَ  
صَابِرُوا وَ رَابِطُوا وَ اتَّقُوا اللَّهَ  
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

(آل عمران: ۲۰۰) فلاح پاؤ۔

اگر اللہ نے چاہا اور تم نے سلامتی سے صبح کی تو پوری بعسرت کے ساتھ اور

۱۔ طبقات ابن سعد: ۸/۳۰۵

۲۔ سیرۃ ابن ہشام، ۳/۸۰-۸۲

اس معاملہ میں خواتین امت نے نہ تو رعایا کی پروا کی اور نہ فرماں رواؤں اور حاکموں کی۔ ان کے ایمانی جذبات نے جس طرح دین کے کھلے دشمنوں کا مقابلہ کیا ہے اسی طرح دین کے نام لیواؤں کے فساد فکر و عمل کو بھی برداشت کرنے سے انکار کر دیا ہے۔ مکہ حرم کے اظہار میں نہ تو باطل کی بڑی سے بڑی قوت ان کے لیے مائع بنی اور نہ جابر و سخت گیر حکام کی زیادتی اور سختی۔

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کو تختہ دار پر چڑھانے کے بعد حجاج ان کی والدہ اسماءؓ کے پاس گیا اور کہا: آپ کے صاحب زادے نے خدا کے گھر میں بے دینی اور الحاد پھیلا دیا، جس کی سزا خدا نے اس کو دردناک عذاب کی شکل میں پکھائی ہے۔ حضرت اسماءؓ نے کہا:

كَذَبْتَ، كَانَ يَرَى بِالْوَالِدَيْنِ ضَوْأًا  
أَبْنَيْ وَالِدَيْنِ كَسَاحَتِ حَنِّ سُلُوكِ كَرْنِ وَالِدِ  
وَزَعْدَ دَارٍ وَتَجِدُ زَارِقًا (حقیقتاً تو نے اس پر  
عظم و زیادتی کی ہے) حم خدا کی، حضورؐ نے ہم  
سے کہا تھا کہ قبیلہ ثقیف سے دو جھوٹے بیٹا  
ہوں گے اس میں بھی دوسرا پہلے سے بڑھ چکا  
کیوں کہ وہ بلاکت اور بتائی چائے گا۔ (ثقیف  
کے پہلے جھوٹے مدعی نبوت سیدہ کو تو دیکھ چکے  
الْأَوَّلُ وَهُوَ مُبْتَدِئٌ

اور دوسرے تم ہو)

سمیہ نامی ایک کنیر تھی جس سے دور جاہلیت میں اس کے آقا بیسوا کی کراتے تھے۔ حضرت معاویہؓ کا جابر و ظالم گورنر، زیاد اس کا لڑکا تھا۔ عموماً جیسے بیسواؤں کی اولاد کے حسب نسب کا کوئی علم نہیں ہوتا اسی طرح زیاد کے سلسلہ پیری کا بھی کوئی پتا نہیں تھا اور وہ نامعلوم الحسب ہی مشہور تھا۔ حضرت معاویہؓ کے سامنے ایک شخص نے شہادت دی کہ ایک مرتبہ جاہلیت میں ابوسفیانؓ کی سمیہ کے ساتھ خلوت ہوئی تو اس کے نتیجہ میں یہ

۱۔ سند احمد: ۷/ ۳۹۲ حدیث اسماء بنت ابی بکر الصدیقی نمبر ۳۶۴۲

ساتھیوں نے دشمن کے مقابلہ میں لڑتے ہوئے جان دے دی۔ لہذا اپنی گردن کو کھلونا بنا کر بنی امیہ کے لہندوں کے حوالے نہ کر دے کہ وہ اس سے کھیتے رہیں۔ لیکن اگر تمہارا یہ خیال ہے کہ یہ سارا کھیل تم نے دنیا کے لیے کھیا ہے تو تم دنیا کے بدترین انسان ہو، کیوں کہ اس طرح تم خود ہلاک ہوئے اور اپنے ساتھ جان دینے والوں کو بھی ناحق ہلاک کیا۔ اگر تم حق پر ہو تو اس کے لیے جان دینا اچھا ہے۔ کیوں کہ حسب اس زندگی کو ختم ہونا ہی ہے تو کیوں نہ اللہ کی راہ میں شہم ہو۔ دین کو کمزور کرنے سے تمہیں پیچگی تو نصیب نہیں ہو جائے گی۔

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے ماں کے جذبات کی تائید کی اور حجاج کے مقابلہ میں لڑتے ہوئے شہید ہلا گئے!

اظہارِ حق

خواتین نے اپنوں ہی کو حق پر ثابت قدم رکھنے کی کوشش نہیں کی، بلکہ معاشرہ میں جہاں کہیں ان کو بگاڑ نظر آیا اس کو بدلنے اور اس کی جگہ خیر و صلاح کو قائم کرنے کی جدوجہد کرتی رہی ہیں۔ سراء بنت نہیکؓ کے متعلق ابن عبد البرؒ نے لکھا ہے:

كَانَتْ تَمْوُزُ فِي الْأَسْوَاقِ وَ تَأْمُرُ  
بِالْمَعْرُوفِ وَ تَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَ تَصْرِفُ النَّاسَ عَلَى ذَالِكِ  
بَسُوْطٍ كَانَتْ مَعَهَا ۚ

۱۔ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ: جلد ۸، ص ۳۳۰  
۲۔ ابن عبد البر، الاستیعاب فی معرفۃ الصحاب: ۳/ ۴۱۹

بھی اقدام کیا اس کو ذاتی غرض اور نفسانی خواہش پر محمول نہیں کیا گیا، بلکہ مفصلانہ جدوجہد سمجھ کر اس کا خیر مقدم کیا گیا۔ عام افراد تو کیا، ذمہ داران ریاست تک نے اس کی تنقید اور نصیحت کو قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھا اور اس سے استفادہ کیا ہے۔

حضرت معاویہؓ نے حضرت عائشہؓ کو لکھا کہ مجھے ایک مختصری نصیحت کیجیے (جس میں ہمیشہ اپنے سامنے رکھ سکیں) اس کے جواب میں حضرت عائشہؓ نے اپنی مؤثر اور ایک حاکم وقت کو رہنمائی کا کام دینے والا حضور کا یہ ارشاد لکھ کر بھیجا:

مَنْ التَّمَسَّ رِضَا اللَّهِ بَسَخَطَ  
الْأَنَاسِ كِفَاةَ اللَّهِ مُؤْنَةَ الْإِنَاسِ وَ  
مَنْ التَّمَسَّ رِضَا الْإِنَاسِ بَسَخَطَ  
اللَّهُ وَكَفَاةَ اللَّهِ أَلَى الْإِنَاسِ

جو شخص لوگوں کو ناخوش کر کے اللہ کی رضا تلاش کرے (لوگ اس کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے، کیوں کہ) اللہ تعالیٰ اس کو انسانوں کے شر سے بچا لیتا ہے، لیکن جو شخص اللہ کو خدا کر کے لوگوں کی رضا ڈھونڈے تو اللہ تعالیٰ اس کو ان ہی کے حوالے کر دیتا ہے (اور وہ جس طرح چاہتے ہیں اس پر حکومت کرتے ہیں)

ایک مرتبہ حضرت عمرؓ مسجد سے نکلے۔ راستہ میں خولہ بنت ثعلبہؓ سے ملاقات ہوئی۔ وہ دہیں حضرت عمرؓ کو نصیحت کرنے لگیں:

”عمرؓ! ایک زمانہ تھا جب کہ میں نے تم کو عکاظ کے میلہ میں دیکھا تھا کہ تم

بچوں کو ڈنڈا لیے ڈراتے دھمکاتے پھرتے تھے۔ اس وقت تم بہت چھوٹے تھے اور اسی کم سنی کی وجہ سے لوگ تم کو عمیر کہہ کر پکارتے تھے۔ اس کے بعد بہت جلد تم جوان ہو گئے (اور) لوگ تم کو عمر کہنے لگے۔ اس پر بھی کچھ زیادہ عرصہ گزرنے نہیں پایا کہ اب تمہیں امیر المومنین کہا جا رہا ہے (سوچو، خدا نے تمہیں کہاں سے کہاں پہنچایا اور رعایا کے ساتھ اپنی فطری حق روائہ رکھو، بلکہ) رعایا کے معاملہ میں اللہ سے ڈرتے رہو۔ یہ بات ذہن نشین کر لو کہ جس شخص کو خدا کے عذاب کا خوف ہوگا وہ قیامت کو دور نہیں سمجھ سکتا اور جس کو موت کا کھٹکا لگا ہوگا (وہ) لا ابالی زندگی نہیں گزار سکتا، بلکہ) اس کو تکیوں کے ہاتھ

۱۔ ترجمہ، ابواب الزہد، باب ۶۵ (باب اخیر عنوان)

پیدا ہوں۔ اس شہادت کی بنا پر حضرت معاویہؓ نے اس کو ابو سفیانؓ کی اولاد اور اپنا بھائی قرار دے لیا۔ زیادہ اس سے بہت خوش ہوا اور وہ چاہہ رہا تھا کہ اکابر امت سے بھی اس کی تصدیق ہو جائے، چنانچہ حضرت عائشہؓ کو اس نے ایک خط لکھا جس کا سرنامہ یہ تھا۔ ”ابو سفیان کے لڑکے زیادہ کی جانب سے ام المومنین عائشہؓ کے نام“ حضرت عائشہؓ اس غیر اسلامی فعل کی کیسے تائید کر سکتی تھیں۔ انھوں نے نہ تو حضرت معاویہؓ کے فیصلہ کا کوئی احترام کیا اور نہ زیادہ جیسے سخت گیر اور جود پیشہ گورنر کی کوئی پروا کی اور جواب کا آغاز ان کلمات سے کیا ”ام المومنین عائشہؓ کی طرف سے نامعلوم باپ کے لڑکے زیادہ کے نام۔“

### احیاء حکومت کو نصیحت اور اس کے نتائج

تنقید یا تائید اسی وقت سود مند ہوتی ہے جب کہ اس کے پیچھے خلوص اور خیر خواہی کے جذبات کا فرما ہوں، کسی کے عمل پر گرفت کی جائے یا اس کی تائید اور حمایت، دونوں کو ذاتی نفع و غرض سے پاک ہونا چاہیے، ورنہ نہ تو تائید کا کوئی فائدہ ہوتا ہے اور نہ تردید کا۔ مسلمان خواتین نے جو کچھ کہا اور کیا ذاتی مفاد سے بالاتر ہو کر خالص دین اور ریاست کے مفاد کے لیے کہا اور کیا۔

دین کے نفع و ضرر کا پاس و لحاظ، اس کے لیے ہر طرح کی قربانی اور شدید ترین و جاں گسل مواقع پر استقامت، مسلمان عورت کی یہ ایسی صفات تھیں جنہوں نے اس کے خلوص اور وفاداری کو ہر شک و شبہ سے بالاتر کر دیا اور کوئی بھی شخص اس کو دین اور ارباب دین کی بدخواہ اور دشمن نہیں ثابت کر سکا۔ اس نے فرد اور جماعت کے مفاد کے لیے جو

۱۔ طبری، جلد ۶، صفحہ ۱۶، طبقات ابن سعد، جلد ۷، ص ۱۰۰ اور تاریخ ابن عساکر، جلد ۵، صفحہ ۱۱۱، سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے ایک حاجت مند کی سفارش میں زیادہ کو خطا لکھا تو اس کو ابو سفیان کا لڑکا لکھا تھا، لیکن اوپر کی تفصیل ہم نے علامہ ابن اثیر کی کتاب تاریخ الکامل، جلد ۳، ص ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳ سے لی ہے، جنہوں نے ان واقعات کو نقد و تبصرہ کے بعد زیادہ فتح مکہ میں پیش کیا ہے۔ زمانہ حال کے مصری مورخ شیخ محمد فخری نے بھی ابن اثیر کی تحقیق ہی کو اپنی کتاب محاضرات تاریخ الامم الاسلامیہ صفحہ ۴۷ میں درج کیا ہے۔



سے چھوٹ جانے کا ہر وقت صبر رہے گا۔“

حضرت عمرؓ کے ساتھ اس وقت جبار و عبد کی بھی تھی۔ انھوں نے خولہؓ سے کہا: ”تم نے تو امیر المومنین پر ضرورت سے زیادہ فیض شریعت شروع کر دی۔“ حضرت عمرؓ نے ٹوکا اور کہا: ”انھیں کہنے دو، کیا تمھیں نہیں معلوم، یہ خولہ بنت ثعلبہ ہیں۔“ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے کہا کہ ان کی بات تو اللہ نے سات آسمانوں پر سنی۔ عمر تو اس کا زیادہ مستحق ہے کہ ان کی بات سنے۔<sup>۱</sup>

ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: مہر کی مقدار زیادہ نہ رکھو، اس پر ایک عورت نے کہا کہ آپ کو اس کی تبلیغ کا حق نہیں ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ ”اگر تم اپنی عورتوں کو مہر میں ایک ڈھیر مال بھی دے دو تو اس سے ایک جہ بھی نہ لو۔“ اس سے معلوم ہوا کہ مہر کی کوئی حد نہیں ہے۔ حضرت عمرؓ نے اپنی غلطی کا اعتراف کرتے ہوئے فرمایا: ”ایک عورت نے عمر سے بحث کی اور غالب رہی۔“<sup>۲</sup>

اس قسم کی تنقیدیں بعض اوقات بہت نتیجہ خیز اور فرد اور جماعت کے لیے بے حد مفید ثابت ہوئی ہیں۔

سودہ بنت عمارہ نے جنگ صفین میں حضرت معاویہؓ کے خلاف حضرت علیؓ کا ساتھ دیا تھا۔ حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد کا واقعہ ہے کہ یہ حضرت معاویہؓ کے پاس گئیں۔ پہلے تو ماضی میں جو کچھ ہوا اس پر معافی چاہی، پھر کہا: امیر المومنین! آپ لوگوں کے سردار اور ان کے معاملات کے ذمہ دار و نگہبان ہیں، اس لیے ان کے جو حقوق اللہ تعالیٰ نے آپ پر فرض کیے ہیں ان کے متعلق وہ آپ سے ضرور پوچھے گا۔ ہم پر

۱۔ الاستیعاب فی معرفۃ الصحاب: ۴/ ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ابن اثیر، اسد الغابۃ: ۷/ ۹۳۔ ابن حجر، الاصابۃ: ۸/ ۱۱۵، ۱۱۴۔ اس میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ ان کے شوہر اوس بن حسان نے ان سے ظہار کیا تھا (نہیں مال سے تنبیہ دی تھی) اس پر انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اپنی پریشانی کا اظہار کیا۔ اس کے بعد اس مسئلے کا حکم نازل ہوا، جو سودہ بخاندہ کے شروع میں ہے۔  
۲۔ اخرجہ عبد الرزاق و ابو یعلیٰ۔ (ابن حجر، فتح الباری: ۱۰/ ۲۵۶)

ایسے گورز متعین ہو کر آتے ہیں جو آپ کے غلبہ و اقتدار کو مستقل اور وسیع کرنے کے ساتھ ہم کو کھتی کی طرح کاٹ پھینکتے اور گایوں کی طرح روند ڈالتے ہیں۔ یہ ہمارے حقوق ٹھیک سے ادا نہیں کرتے۔ ہم کو خراب سے خراب تر چیز پکھلاتے ہیں اور بڑی سے بڑی اور نفیس سے نفیس شے کا مطالبہ کرتے ہیں۔ یہ دیکھئے، ان ارطالہ حاکم بن کر آیا تو اس نے ہمارے قبیلہ کے افراد کا خون بہانا شروع کر دیا اور میرا مال چھین لیا۔ آپ کی اطاعت ہم پر فرض ہے، ورنہ ہمارے اندر اتنا کس بل اور بچاؤ کی قوت ہے کہ ہر ظلم کا مقابلہ کر سکتے ہیں۔ اگر آپ اس کو معزول کر دیں تو ہم آپ کے منکور ہوں گے، ورنہ ہم آپ کو بھی دیکھیں گے۔ حضرت معاویہؓ نے کہا: ”کیا تو مجھے اپنی قوم کے ذریعے دھکی دے رہی ہے؟ قسم خدا کی، میں نے تو ارادہ کیا ہے کہ تجھ کو کاٹوں بھری سوار پر بٹھا کر اسی کے پاس لٹاؤں، تاکہ وہ اپنا فیصلہ تجھ پر نافذ کرے۔“ اس پر سودہ خاموش ہو گئیں۔ پھر کچھ دیر بعد دو شعر پڑھے جن کا ترجمہ یہ ہے:

”اللہ تعالیٰ اس روح پر رحمت نازل فرمائے، جس کو ایک قبر نے  
اپنے آغوش میں لے لیا ہے اور جس کے ساتھ عدل و انصاف بھی  
ذُن ہو چکا ہے۔ اس نے حق کے ساتھ معاہدہ کیا تھا کہ اس کے  
غرض دولت دینا نہیں حاصل کرے گا۔ اس طرح حق اور ایمان اس  
میں جمع ہو گئے تھے۔“

حضرت معاویہؓ نے پوچھا: وہ کون؟ علیؓ بن ابی طالب۔ حضرت معاویہؓ نے فرمایا: تجھ پر اس عدل و انصاف کا کوئی نشان نظر نہیں آتا؟ اس نے جواب دیا: میں یہ بے دلیل نہیں کہہ رہی ہوں۔ میرے پاس ان کے انصاف کا ثبوت موجود ہے۔ ایک دن میں ان کی خدمت میں ان کے ایک محصل صدقات کی شکایت لے کر پہنچی۔ وہ اس وقت کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ نماز سے فارغ ہوئے تو محبت بھرے انداز میں پوچھا: کیا تمھاری کوئی ضرورت ہے؟ میں نے شخص کی زیادتی کا ذکر کیا تو رونے لگے اور

کے منافی ہے کہ) وہ امانت داروں کو چھوڑ کر خانوں سے تعاون حاصل کرے اور ظالموں کو خدمات پر مامور کر دے۔“ حضرت معاویہؓ نے معذرت کی کہ کبھی ایسے خراب حالات سے ہم کو سابقہ پڑتا ہے کہ قانون پر عمل کرنے سے نقصان کا اندیشہ ہوتا ہے۔ اس نے کہا: سبحان اللہ! آپ کیسی بات کر رہے ہیں۔ اس دانائے غیب نے ہم پر کوئی ایسا فرض متعین ہی نہیں کیا ہے جس پر عمل سے دوسروں کو ضرر پہنچے۔

بالآخر حضرت معاویہؓ نے اس قبیلہ کی زکوٰۃ کو اسی کے مستحق افراد کے اندر تقسیم کرنے اور اس کے ساتھ عدل و انصاف کیے جانے کا فرمان جاری کیا!

اس جرأت و ہمت کو دیکھتے کہ ریاستوں کے سب سے بڑے سربراہ اور ذمے دار کے سامنے بے خوف و خدشہ کا اظہار کیا جا رہا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جس دین پر وہ ایمان رکھتی ہے، جس نظریہ حیات کو وہ درست اور صحیح سمجھتی ہے اور جس روشنی سے وہ کفر و باطل کی ظلمتوں میں راہ نمائی حاصل کرتی ہے، ناممکن ہے کہ وہ باطل کی تاریک شب کو اس پر قبضہ جمانے کی اجازت دے۔ اگر وہ اس کی اجازت دیتی ہے تو اپنے دین و ایمان کی موت کا اعلان کرتی ہے، اس عزم و ارادے کا انکار کرتی ہے، جس عزم کا اس کا ایمان تقاضا کرتا ہے، اس وفاداری اور خیر خواہی سے منہ موڑتی ہے، جس کا اس نے اپنے مولیٰ سے، اپنے معاشرہ سے اور خود اپنے ضمیر سے عہد کیا تھا، اس لیے وہ اپنی ذمہ داری سمجھتی ہے کہ سوسائٹی میں باطل کے جرائم کو پھیلنے اور دین و ایمان کی غارت گرد قوتوں کو قدم جمانے کا موقع نہ دے۔ چنانچہ اسلامی تاریخ گواہ ہے کہ وہ عملاً بھی شریک اور حتیٰ دشمن افکار و کردار سے ہمیشہ چوک رہی اور اس کا مقابلہ کرتی رہی اور زندگی کے چھوٹے بڑے مسائل میں اگر کسی پر اعتماد کیا بھی تو پوری بصیرت اور آگاہی کے بعد کیا۔ ایسا نہیں ہوا کہ آنکھیں بند کر کے ہر کس و ناکس کے ہاتھ میں ہاتھ دے دیا ہو، بلکہ رہبران و رہبر کے درمیان فرق کرنے کے بعد ساتھ دینے یا نہ دینے کا اس نے فیصلہ کیا ہے۔

آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر کہا: اے میرے اللہ! تو جانتا ہے، میں نے اپنے گورنروں کو تیری مخلوق پر ظلم و ستم ڈھانے اور تیرے حقوق کو ترک کرنے کا حکم نہیں دیا۔“ اس کے بعد فوراً جیب سے چمڑے کا ایک ٹکڑا نکالا اور اس پر اس کی معزولی کا حکم لکھ بھیجا۔ اس میں کسی قسم کی تاخیر روا نہ رکھی (لہذا آپ کی حکومت کو بھی ایسے ہی عدل پرورد ہونا چاہیے کہ کسی بھی شخص پر کسی قسم کا ظلم نہ ہونے پائے)۔

حضرت معاویہؓ نے حکم دیا کہ اس کے ساتھ عدل و انصاف کیا جائے۔ اس نے پوچھا: کیا انصاف میرے ہی ساتھ مخصوص ہے یا میری قوم بھی اس میں شریک ہے؟ حضرت معاویہؓ نے کہا: تمہیں اپنے علاوہ دوسروں سے کیا مطلب؟ اس نے کہا: انصاف ہو تو سب کے ساتھ ہو، ورنہ یہ بہت ہی مذموم بات ہوگی کہ ایک کے ساتھ انصاف کیا جائے اور دوسروں پر جور و ظلم روا رکھا جائے۔ اگر آپ میرے کل قبیلہ کے ساتھ عدل نہیں کر سکتے تو مجھے بھی انصاف کی کوئی ضرورت نہیں، میری قوم جس خستہ حالت میں پڑی ہوئی ہے، میں بھی پڑی رہوں گی۔“

حضرت معاویہؓ نے کہا: ابن ابی طالب نے تم کو جبری بنا دیا ہے۔ پھر ماتحتوں کو حکم دیا کہ گورنروں کو لکھ دو کہ اس کے مطالبات پورے کیے جائیں!

اسی طرح مکرشہ بنت اطرش بھی حضرت معاویہؓ کے دربار میں ان کے گورنروں کی شکایت لے کر پہنچی اور بے باکانہ کہا کہ ”اس سے پہلے ہمارے اہلیا سے زکوٰۃ لی جاتی اور ہمارے غریبوں میں یہ تقسیم کر دی جاتی تھی، لیکن اب نہ تو شکستہ حال کی شکستگی دور ہوتی ہے اور نہ محتاج کی محتاجی رفع کی جاتی ہے۔ اگر یہ سب کچھ آپ کے ایماں اور مشورے سے ہو رہا ہے تو آپ جیسے شخص سے (توقع یہ کی جاتی ہے کہ) تنبیہ ہوتے ہی فوراً چوٹک اٹھیں گے اور توبہ کریں گے اور اگر اس میں آپ کی رائے اور مشورہ کا دخل نہیں ہے، بلکہ گورنروں کی اپنی طرف سے ظلم و زیادتی ہے (تو یہ بھی آپ جیسی ذمہ دار شخصیت

دائن گیر ہوتی تھی اور ان کو اسلام اور اس کے اصول و عدل کے مساوات پر قائم شدہ ریاست کی سرپلندی و پائیداری سے کتنی دلچسپی تھی؟ پھر یہ کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ دین اور اقتدار دین کے فروغ و زوال اور تباہی اور ترقی سے کنارہ کش رہیں گی یا اس سے انغماض برتیں گی؟

### تنقید و احتساب

بنو امیہ کے ابتدائی دور حکومت کا ذکر ہے کہ حضرت معاویہؓ کے گوزر اپنے خطیبوں میں حضرت علیؓ اور ان کے حامیوں پر لعن طعن کرتے تھے۔ ان کی اس روش پر کوفہ کے ایک صحابی حجر بن عدیؓ، بر ملا تنقید فرماتے اور ساتھ ہی حضرت علیؓ اور ان کے احوال و انصار کی مدح و توصیف کرتے تھے۔ حضرت معاویہؓ کے گوزروں نے ان کی زبان بندی کی ہر چند کوشش کی، لیکن کامیاب نہیں ہوئے۔ اس کے برعکس حجر بن عدیؓ کے ہم خیال اور مؤدبین میں اضافہ ہوتا جا رہا تھا۔ یہ دیکھ کر حضرت معاویہؓ نے حجر اور ان کے بعض ساتھیوں کی گرفتاری کے احکام جاری کر دیے۔ اور جب یہ گرفتار کر کے ان کے پاس لائے گئے تو ان کے قتل کا فیصلہ کر دیا۔ حضرت عائشہؓ کو اس کا علم ہوا تو فوراً عبدالرحمن بن حارث کو حضرت معاویہؓ کے پاس بھیجا کہ وہ اس اقدام سے باز آجائیں، لیکن ان کے پہنچنے سے پہلے ہی حجر اور ان کے ساتھی شہید کیے جا چکے تھے۔ اس پر حضرت عائشہؓ بے حد رونا ہونے لگی اور حضرت معاویہؓ سے سختی سے باز پرس کی۔ عبدالملک بن نوفل روایت کرتے ہیں کہ وہ یہاں تک کہتی تھیں:

لَوْلَا أَنَا لَمْ تُغَيَّرْ شَيْئًا إِلَّا آتَتْ بِنَا  
الْأُمُورُ إِلَى آخِرٍ وَمِمَّا شَكَّنَا فِيهِ  
لَغَيَّرْنَا قَتْلَ خُجَيْرٍ ۖ  
ہو جانے کا اندیشہ نہ ہوتا تو ہم حجر کے قتل کے فیصلہ کو بدل کر رکھ دیتے۔

حضرت ابو بکرؓ نے حج میں قبیلہ راحس کی ایک عورت کو دیکھا کہ وہ بالکل بول ہی نہیں رہی ہے۔ دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ اس نے حج کے دوران خاموش رہنے کی نذر مان رکھی ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے اس سے کہا کہ یہ تو کوئی ثواب کا کام نہیں ہے، بلکہ جہالت و حرکت ہے۔ لہذا اس نذر کو توڑ اور ضرورت پر بات کر۔ اس نے دریافت کیا: آپ کون ہیں؟ حضرت ابو بکرؓ نے جواب دیا: میں مہاجرین میں کا ایک فرد ہوں۔ اس نے دوبارہ سوال کیا؟ کون سے مہاجر؟ کہا: مہاجرین قریش! پوچھا: قریش کے کس قبیلہ سے؟ حضرت ابو بکرؓ نے کہا: تم بڑی سوال کرنے والی ٹھلیں۔ میں ابو بکرؓ ہوں۔ اس نے کہا: (اچھا، تو آپ ہمارے خلیفہ ہیں) بتائیے، جاہلیت کے بعد ہم کو جو راہ راست نصیب ہوئی ہے کب تک ہم اس پر قائم رہیں گے؟ کہا: جب تک تمہارے امام اس پر قائم رہیں۔ اس نے پوچھا: امام سے کون لوگ مراد ہیں؟ حضرت ابو بکرؓ نے کہا: اے اللہ کی بندی! کیا تیری قوم میں ایسے سردار نہیں گزرے، جن کے احکام تمہارے لیے واجب الاتباع ہوتے، وہ حکم دیتے تو تم اس کی فوراً تعمیل و اطاعت کرتیں؟ اس نے کہا: ہاں! حضرت ابو بکرؓ نے جواب دیا: وہی تو اب بھی لوگوں کے سردار و امام ہیں!

حضرت ابو بکرؓ نے مسئلہ بتایا تو یہ عورت اس کو قول کرنے سے پہلے یہ تحقیق کرنا ضروری سمجھتی ہے کہ کون میری راہ نمائی کر رہا ہے؟ کیا اس کی فہم و بصیرت اور سیرت و کردار اس قابل ہے کہ اس پر بھروسہ کیا جائے؟ کیا اس کی ہدایت سے میں راہ صواب پا سکتی ہوں؟ جب اسے پتا چلتا ہے کہ وقت کا خلیفہ ہم سے ہم کلام ہے تو فوراً اس کا ذہن مسائل سیاست کی طرف منتقل ہو جاتا ہے اور وہ اس کھوج اور کرید میں لگ جاتی ہے کہ جس دور سعادت سے وہ گزر رہی ہے کیا اس سے وہ ہمیشہ بہرہ ور ہونی رہے گی یا کوئی وقت ایسا بھی آنے والا ہے، جب کہ یہ دولت اس سے چھین جائے گی؟ یہ واقعہ بتاتا ہے کہ عام مسلمان خواتین تک کو کس قدر دین کی بقا و تحفظ کی فکر



بنیادوں پر قائم رکھنے میں مدد دے گی تو لازماً شرکی راہ پر لے جانے کی مخالفت اور مزاحمت بھی کرے گی۔ بھلائیوں کا خیر مقدم کرے گی تو برائیوں پر احتجاج بھی کرے گی۔ یہ اس کا فطری حق ہے، جو اجتماعی زندگی نے اس کو عطا کیا ہے۔ شریعت اس کے اس حق کو تسلیم کرتی ہے اور زندگی کے مختلف معاملات میں خواہ وہ انفرادی ہوں یا اجتماعی اس کو اپنے جذبات و احساسات، رائے اور خیالات اور پسند و ناپسند کے اظہار کی اجازت عطا کرتی ہے۔ یہ اظہار اپنے حدود کے اندر زبان و بیان، تحریر و انشاء، غرض جس ذریعے سے بھی ہو شریعت اس پر کوئی قدغن نہیں لگاتی۔

جہاں تک اس کے ذاتی مسائل کا تعلق ہے مثلاً نکاح، خلع وغیرہ تو ان کے متعلق شریعت نے صاف اور واضح الفاظ میں بتا دیا ہے کہ کوئی بھی شخص اس پر اپنا فیصلہ لاد نہیں سکتا۔ جو بھی اقدام کیا جائے گا اس کی رضا اور خوشی کے بعد کیا جائے گا۔

لَا تَنْكِحُوا الْأَيِّمَ حَتَّىٰ يُنْكِحُوا وَلَا تَنْكِحُوا الْأَيِّمَ حَتَّىٰ يُنْكِحُوا  
شادی شدہ عورت کا نکاح (بیگانگی یا طلاق کے بعد) اس وقت تک نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اس سے مشورہ نہ لے لیا جائے اور دشواری کا نکاح بھی اس سے اجازت لیے بغیر نہیں کیا جائے گا۔

ایک دوسری روایت ہے:

لَا تَنْكِحُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ يَتِمُّوا  
یتیم لڑکیوں کا نکاح ان سے رائے اور مشورہ کرنے سے پہلے نہ کرو۔

’یتامی‘ کا لفظ یہاں بہت ہی اہم اور معنی خیز ہے۔ شفیق و مہربان اور خیر خواہ باپ کے نہ ہونے کی صورت میں بہت ممکن ہے کہ کوئی ظالم سرپرست بے آسرا لڑکی کو

۱ بخاری، کتاب النکاح، باب لا ینکح الاب وغیرہ البکر والیتیم الابرضاعہ۔ اس موضوع پر تفصیلی بحث کے لیے ملاحظہ ہو رقم کی کتاب ’مسلمان عورت کے حقوق اور ان پر اعتراضات کا جائزہ بحث نکاح کا حق‘ مرید تقصیل کے لیے دیکھی جائے ’اسلام کا عائلی نظام بحث نکاح میں ولی کی شرط‘ ناشر مرکزی مکتبہ اسلامی پبلیشرز، نئی دہلی۔ ۱۱۰۰۲۵

۲ دار تقنی، کتاب النکاح، ص ۳۸۵

ایک دوسری روایت کے الفاظ ہیں:

لَوْ لَا بَغْيُنَا سَفَهَانَا لَكَانَ لِي وَ  
اگر تمہارے بچے کا اندیشہ نہ ہوتا تو حجر کے قتل کے سلسلے میں میرا اور معاویہ کا معاملہ لِمَعَاوِيَةٍ فِي قَتْلِ خُبَيْرِ سَنَانٍ۔<sup>۱</sup>

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح اکابر صحابہ، فتنہ و فساد کے خدشہ سے بعض

غیر شرعی امور کو انجام پاتے ہوئے دیکھنے کے باوجود اگیزہ کر گئے، اسی طرح حضرت عائشہؓ نے بھی اس معاملہ میں برائے مصلحت سکوت اختیار کیا، ورنہ وہ کوئی سخت قدم اٹھانا چاہتی تھیں۔

حج کے زمانہ میں حضرت معاویہؓ نے حضرت عائشہؓ سے ملاقات کی تو تہدید

آ میر انداز میں پوچھا:

يَا مُعَاوِيَةُ قُلْتُ خُبَيْرًا وَ  
معاویہ تم نے حجر اور ان کے ساتھیوں کو قتل کیا اور وہ سب کچھ کیا جو کرنا چاہا۔ کیا تمہیں اَضْحَابُهُ وَ قَعَلْتُ الَّذِي قَعَلْتُ  
اس بات کا خوف نہیں ہوا کہ میں بھی کسی شخص اَمَّا خُبَيْبَتِ اَنْ اَنْجِبَا لَكَ رَجُلًا  
کو پوشیدہ طور پر تمہارے قتل پر لگا سکتی ہوں؟

يَقْتُلُكَ۔

روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاویہؓ نے معذرت کرتے کرتے بڑی مشکلوں سے ان کی خفگی کو ختم کیا۔<sup>۲</sup>

رائے اور مشوروں کا حق اور اس سے استفادہ

یہ تاریخی شہادتیں اس بات کا ثبوت ہیں کہ اسلامی معاشرہ کے سود و ذیلیاں اور نفع و ضرر سے مسلمان عورت کسی تمنا ثنائی کی طرح غیر متعلق نہیں رہ سکتی۔ کیوں کہ معاشرہ کے بناؤ اور بگاڑ اور صلاح و فساد سے اس کا بہت ہی گہرا اور قریبی تعلق ہوتا ہے۔ معاشرہ کا نقصان اس کا اپنا نقصان اور معاشرہ کا فائدہ اس کا اپنا فائدہ ہے۔ وہ معاشرہ کو خیر کی

۱ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ: جلد ۴، جز ۸، ص ۴۵

۲ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ: جلد ۴، جز ۸، ص ۴۵



مسلمان اس سال عمرہ کیے بغیر لوٹ جائیں گے۔ اس شرط کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو حدیبیہ ہی کے مقام پر احرام کھولنے اور قربانی کرنے کا حکم دیا، لیکن صحابہ کرام کے جذبات اس وقت اتنے بدلے ہوئے تھے کہ اس حکم کی تعمیل ہوتی نظر نہ آئی۔ آپ نے انہوں کے ساتھ حضرت ام سلمہؓ سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے صحابی کی نفسیات کی رعایت کرتے ہوئے انتہائی دانش مندانہ مشورہ دیا کہ آپ کسی سے مزید گفتگو نہ فرمائیے، بلکہ جو مراسم ادا کرنے ہیں ان کو آگے بڑھ کر ادا کیجیے۔ پھر دیکھئے، کس طرح لوگ اس پر عمل نہیں کرتے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے ان کے مشورے پر عمل کیا تو صحابہ کرام نے بھی آپ کو دیکھ کر فوراً حیرت و شرم شروع کر دی۔

اس طرح حضرت ام سلمہؓ کی درست اور صاحب رائے نے آن کی آن میں یہ نازک صورت حال ختم کر کے رکھ دی۔

عورت کے جنازے کے لیے تابوت کے استعمال کا مسلمانوں میں رواج نہیں تھا۔ حضرت اسماء بنت عمیسؓ نے اس کو جسد میں نصاریٰ کے ہاں دیکھا تھا۔ انہوں نے اس کا مشورہ دیا اور وہ قبول کیا گیا۔

حضور اکرم ﷺ کے بعد خلفاء راشدین کا طریق عمل بھی آپ کے اسوہ ہی کی تائید کرتا نظر آتا ہے۔ ابن سیرینؒ حضرت عمرؓ کے متعلق بیان کرتے ہیں:

إِنْ كَانَ عَمْرُو لَيْسَتْ فِي الْأَمْرِ  
لَوْكُنَّ (مُشْرَه كَرْتَه، حَتَّى كَرَّ (أَنْ سَاكُنْ  
مِنْ كَحْ بُوْجُو رَكْنَه وَالِي) كُوْنِي عُوْرَتْ هُوْنِي تُو  
اِسْ عَ حَتَّى۔ بِنَا اَوْقَاتِ اِسْ كِي سَاكُنْ حَتَّى جَزْءِ بَاكُنْ  
دُخَانِي كَا كُوْنِي بِلَاوْ دِيكُحْ اِكُوْنِي سَحْنِ جَزْءِ بَاكُنْ  
يَسْتَنْخِضْنَاهُ فَيَأْخُذُ بِهِ ۖ

تو اس کو اختیار کرتے۔

۱ بخاری، کتاب الشروط، باب الشروط فی الہجاء والمصالحة مع الی الحرب الخ  
۲ ابن سعد، الطبقات الکبریٰ: ۸/۲۸۱  
۳ سیوطی، السنن الکبریٰ: ۱۰۰/۱۱۳

ظلم و زیادتی کا نشانہ بنالے اور شریعت نے اس کو اپنے متعلق فیصلہ کا جو حق دیا ہے اس سے محروم کر دے۔ اس لیے خصوصی طور پر اس نے رائے اور مشورے کی ہدایت کی گئی ہے، تاکہ ہر حال میں عورت اپنی مرضی کی آپ مالک رہے۔ چنانچہ جب کبھی اس کی مرضی کے علی الرغم کوئی اقدام کیا گیا تو حضورؐ نے اس کو بل کر رکھ دیا۔

ان معاملات کا تعلق تو اس کی اپنی شخصیت سے ہے۔ اس سے بھی آگے حضورؐ اکرم ﷺ کی ہدایت ہے۔

أَمْرُوا الْإِنْسَانَ فِي بَنَاتِهِنَّ ۚ  
عورتوں سے ان کی لڑکیوں کے معاملہ میں مشورہ لو۔

یہ حدیث بتاتی ہے کہ زندگی کے جن شعبوں سے متعلق وہ تجربات رکھتی ہے اور ان کے نفع و نقصان سے بہتر طور پر واقف ہے، ان کے سلسلہ میں اس کے انکار و خیالات خصوصی توجہ اور اہمیت کے حامل ہوتے ہیں، اس طرح کے تمام امور میں اسے نظر انداز کرنا کسی طرح صحیح نہیں ہے، بلکہ ان معاملات میں اس کی رائے اور مشورہ سے فائدہ اٹھانے میں پیش قدمی کرنی چاہیے۔

بِی کَرَمِ ﷺ کَا اِکْ اَمَامِ اَسْوَهْ اَوْ طَرِزِ عَمَلِ حَضْرَتِ حَسَنِ بَہْرِیؒ بَتَاتے ہیں:

كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَسْتَشِيرُ الْمَرْأَةَ  
سَ حَتَّى، اَوْرَهْ كَبِي لَكِي رَاكُنْ دَقِي حَتَّى اَپْ  
فَيَسْتَشِيرُ عَلَيْهِ بِالشَّيْءِ فَيَأْخُذُ بِهِ ۚ  
اختیار فرماتے تھے۔

یہ اسوہ زندگی کے کسی ایک یا چند پہلوؤں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق ہر نوعیت کے مسائل اور تمام پہلوؤں سے ہے۔ اس کا ثبوت ہمیں تاریخ کے صفحات میں جگہ جگہ ملتا ہے۔

حدیبیہ کی مشہور صلح، قریش اور مسلمانوں کے درمیان جن شرائط پر ہوئی تھی، ابتدا میں ان سے مسلمانوں کی اکثریت ناخوش تھی۔ ان میں سے ایک شرط یہ بھی تھی کہ

۱ البوداد، کتاب النکاح، باب الاستسماہ  
۲ ابن قیم، معیون الاخبار: ۱۰/۲۷

شفاء بنت عبد اللہ کے تذکرہ میں علامہ ابن عبد البر لکھتے ہیں:

أَسْلَمَتِ الْبَيْتَةَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ  
فَهِيَ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأَوَّلِ وَ  
بَايَعَتِ النَّبِيَّ وَكَانَتْ مِنْ عَقَلَاءِ  
النِّسَاءِ وَفَضْلَانِ... وَكَانَ عُمَرُ  
يُقَدِّمُهَا فِي الرَّأْيِ وَ يُؤْضَاها وَ  
ان کو (اوروں پر) فضیلت دیتے تھے۔

حضرت علیؑ کی خلافت کے ابتدائی ایام کا واقعہ ہے کہ انھوں نے مکمل سختی کو حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کے پاس بھیجا۔ وہ انھیں حضرت علیؑ کی خدمت میں لے آئے۔ حضرت علیؑ نے ان سے کہا کہ وہ ان کا ساتھ دیں اور حمایت میں کھڑے ہوں۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے جواب دیا کہ میں اہل مدینہ کے ساتھ ہوں۔ ان سے الگ نہیں رہوں گا۔ وہ جو بھی قدم اٹھائیں گے میں اس کے خلاف نہیں جاؤں گا۔ حضرت علیؑ نے ان سے ضمانت چاہی تو انھوں نے اس سے انکار کر دیا۔

رات میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے حضرت علیؑ کی صاحب زادی حضرت ام کلثومؓ سے کہا کہ وہ حضرت علیؑ کے ساتھ ہیں، البتہ ان کی حمایت میں نہیں کھڑے ہوں گے اور وہ عمرہ کے لیے جانا چاہتے ہیں۔

اسی اثنا میں یہ بات پھیل گئی کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ شام روانہ ہو گئے ہیں۔ حضرت علیؑ کو اس سے تشویش ہوئی۔ وہ فوراً بازار گئے اور سواروں کو چاروں طرف دوڑایا کہ شام ہونے سے پہلے ان کو گرفتار کر لیا جائے۔ حضرت ام کلثومؓ کو اس کا علم ہوا تو وہ سواری پر آئیں اور حضرت علیؑ سے کہا کہ جو بات آپ تک پہنچی ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ میں ان کی ضمانت لیتی ہوں۔ وہ آپ کے خلاف کوئی قدم نہیں اٹھائیں گے۔ اس پر حضرت

۱۔ الاصابہ فی معرفة الصحاب: ۴۲/۳۳۳، ۳۲۳، ابن اثیر، اسد الغابۃ: ۷/۱۲۲

علیؑ کو طمینان ہو گیا، انھوں نے اپنا ارادہ بدل دیا اور لوگوں سے کہا کہ وہ واپس ہو جائیں۔

جس زمانہ میں حضرت عائشہؓ حضرت عثمانؓ کے قاتلین سے قصاص لینے کی تیاری کر رہی تھیں، اپنی ایک تقریر میں فرماتی ہیں:

عثمانؓ پر لوگ بے بنیاد الزام لگاتے اور ان کے عدال کی عیب گیری کرتے تھے اور ہمارے پاس مدینہ آ کر، ان گوزروں کے معنی جو کچھ وہ نہیں بتاتے، اس سلسلے میں ہم سے شورو مچاتے، ہم فوراً کرتے تو حضرت عثمانؓ کو ہر الزام سے بری، خدا ترس اور اپنی ذمہ داریوں کو پورا کرنے والے پاتے اور ان کو فاجر و فاسق دھوکہ باز جھوٹا غیر مانتے نظر آتا تھا ۵

اور جو کچھ ظاہر کر رہے ہیں، اس کے خلاف سچی و تدبیر کرتے ہوئے دیکھتے۔

ان الفاظ سے ایک تو یہ پتا چلتا ہے کہ حضرت عائشہؓ حکومت اور اس کے ذمہ

داروں کے اعمال کا وقت نظر سے مطالعہ کرتی رہتی تھیں کہ کون سے امور حدود و عدل و انصاف کے اندر انجام پا رہے ہیں اور کہاں ان حدود سے تجاوز ہو رہا ہے، دوسرے یہ الفاظ ظاہر کرتے ہیں کہ عوام کے مسائل و معاملات سے حضرت عائشہؓ کا بہت ہی گہرا اور قریبی تعلق تھا اور لوگ اہم سیاسی مسائل تک میں ان کی طرف رجوع کرتے تھے اور وہ ان کو سلجھانے کی کوشش کرتی تھیں۔

حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد یہ اہم سوال تھا کہ اب مسلمانوں کا خلیفہ کون ہو؟ اس سلسلے میں بصرہ کی مشہور شخصیت اور اپنے قبیلہ کے سردار انصف بن قیس نے جن اکابر سے مشورہ کیا ان میں حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کے علاوہ حضرت عائشہؓ بھی تھیں۔

۱۔ طبری، تاریخ الاصل والملک: ۳/۱۵۵، ابن اثیر، الکامل فی التاريخ: ۳/۱۰۵  
۲۔ الکامل فی التاريخ، جلد ۲، صفحہ ۹۰، طبری، جلد ۵، صفحہ ۷۵

جب وہ دیکھتے ہیں کہ ان تیلوں کی رائے حضرت علیؑ کے حق میں ہے تو مدینہ جا کر حضرت علیؑ کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہیں<sup>۱</sup>

### عملی تعاون

مختلف سیاسی و غیر سیاسی مسائل میں عورت کی رائے اور فہم سے اسلامی معاشرہ نے جس طرح فائدہ اٹھایا ہے اسی طرح اپنی تعمیر و تشکیل کے سلسلے میں بھی اس کی عملی صلاحیتوں سے وہ مدد حاصل کرتا رہا ہے۔ عورتوں نے رضا کارانہ جونگی خدمات انجام دی ہیں ان کا ذکر اس سے پہلے آچکا ہے۔ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات ضرورت پر ریاست نے بھی اس سے یہ خدمات حاصل کی ہیں۔

حضرت محمد اللہ بن عباسؓ سے خوارج نے دریافت کر لیا رسول اللہ ﷺ عورتوں کو جہاد پر لے جاتے تھے؟ انھوں نے جواب دیا:

وَقَدْ كَانَ يَغْزُو بَيْنَ قَيْدَاوَيْنِ  
بِأَنْتِ بِنْتُ كَلْبٍ كَوْنِي مَعَهُ

اور وہ زنجیوں اور مریشیوں کے علاج معالجہ کا کام انجام دیتی تھیں۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْتِي مُسْلِمِينَ  
وَيَسْأَلُهُمْ عَنْ الْأَنْصَارِ لِيَسْقِيَهُمْ  
الْمَاءَ وَيُدَاوِيَهُمْ الْخَيْرَ حَتَّى يَمُوتُوا

کریں۔

اس کے علاوہ بعض سماجی اور مذہبی کام بھی ان سے لیے گئے ہیں۔ مثلاً ام ورقہ بنت عبد اللہؓ کے بارے میں بیان کیا گیا ہے:

۱۔ طبری، تاریخ الارسل والملوک: ۵/۱۹۷۔ ابن اثیر، الکامل فی التاريخ: ۳/۱۲

۲۔ مسلم، کتاب الجہاد، باب انشاء القزایات برزق لہن۔ ترمذی، المعادب السیر، باب من یعطی النبی

۳۔ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب فی النساء وغیرہن۔ مسلم، کتاب الجہاد، ترمذی: ابواب السیر۔

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُوْزِنُهَا  
عَلَيْهَا كَيْفَ تَنْتَبِهَا وَجَعَلَ لَهَا مَوْزِنًا يُؤْزِنُ  
لِأَيِّ مَوْزَنٍ هِيَ مَثَرُكَ دِيَارَهَا  
وَأَمْرُهَا أَنْ تَوْزِمَ أَهْلَ دَارِهَا  
أَمْسَتْ كَأَمْسِ دِيَارِهَا

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ اپنی ایک لونڈی کو حکم دیتے تھے کہ وہ رمضان کی راتوں کی نماز (تراویح) میں ان کے گھر کی عورتوں کی امامت کرے یہ

شفاء بنت عبد اللہ کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ:

رَبِّمَا وَلَا يَأْهَا (ای عمو) شَيْئًا مِّنْ  
بِأَوْقَاتِ حَضْرَتِ عُمَرَ كَوْنِ  
ذِي دَارِي سَوِيْتَهُ

یہ واقعات اس بات کا قطعی ثبوت ہیں کہ بعض اوقات مسلمان خواتین پر سیاسی سماجی اور مذہبی ذمہ داریوں کا بار ڈالا گیا ہے اور انھوں نے اپنے خانگی فرائض کے ساتھ ان ذمہ داریوں سے بھی عہدہ برآ ہونے کی سعی کی ہے۔

۱۔ ابو داؤد، کتاب اصول، باب المذنب النساء۔ اس حدیث پر تفصیلی بحث گزرجی ہے۔

۲۔ ابن جریر، المعجم، ۳/۱۲۸

۳۔ ابن عبد البر، الاستیعاب فی معرفۃ الصحاب: ۲/۲۲۲

کے قابل نہ ہوگا۔ صلاحیتوں کا یہ اختلاف یوں تو ہر دو افراد کے درمیان پایا جاتا ہے، لیکن جہاں انسانوں کی ایک صنف کا دوسری صنف سے مقابلہ کیا جائے تو یہ اختلاف بہت ہی واضح اور نمایاں نظر آنے لگتا ہے۔

## عورت کم زور ہے

عورت اور مرد کے درمیان یہ اختلاف شریعت کی نگاہ میں فکری و عملی دونوں پہلوؤں سے ہے۔ چنانچہ عورتوں کے متعلق نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”تَاَقْصَاكَ عَقْلٌ وَ زَيْنٌ“ (عقل اور دین میں نقص رکھنے والیاں) یہاں عقل سے اس کے قوائے ذہنی کی طرف اشارہ ہے اور دین سے اس کی جسمانی طاقتیں مراد ہیں۔ یعنی ان دونوں پہلوؤں سے مرد کے مقابلہ میں عورت کم زور اور ناقص واقع ہوئی ہے۔

فقہاء نے تہریج کی ہے:

(صلاحیتوں کے لحاظ سے) مرد عورت سے

بہتر ہے۔

أَنَّ جُلَّ خَيْرٍ مِنَ الْمَرْأَةِ

## عورت کی کم زوریوں کی رعایت

شریعت نے اس کی ان کم زوریوں کو صرف تسلیم ہی نہیں کیا ہے، بلکہ زندگی کے ہر پہلو میں ان کی رعایت کی ہے:

۱- ایام ماہ وادری میں ایک تو اس کی ظاہری لطافت اور پاکیزگی ختم ہو جاتی ہے اور دوسرے اس کے جسمانی نظام میں بھی اختلال رونما ہو جاتا ہے اور وہ کسی ایسے کام کے قابل نہیں رہتی، جس میں زیادہ توجہ اور محنت کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس لیے شریعت نے ان ایام میں نماز جیسا اہم ترین فرض اس پر سے ساقط کر دیا ہے۔ رسول اکرم ﷺ کا اوپر جو ابھی ارشاد گزرا ہے، اس میں آپ نے اس کے ناقص دین کی تشریح فرماتے

۱۔ بخاری، کتاب الحائض، باب ترك الحائض الصوم  
۲۔ ابن المہام، فتح القدیر: ۷/ ۲۷۹

## عورت کی فکری صلاحیت (قانون شہادت کے پس منظر میں)

دور اول کی مسلمان خواتین نے اسلامی معاشرہ میں جو خدمات انجام دی ہیں، ان کے علاوہ خدمت کے اور بھی میدان ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اس پر کون سی اجتماعی ذمے داریاں ڈالی جاسکتی ہیں؟ اس سوال کا جواب معلوم کرنے کے لیے ہمیں دیکھنا چاہیے کہ اسلام، عورت کی فکری و عملی صلاحیتوں کو کس نقطہ نظر سے دیکھتا ہے اور کن معاملات میں کس حد تک اس پر اعتماد کرتا ہے؟ اس کے بعد ہی یہ فیصلہ ممکن ہوگا کہ وہ کس نوعیت کے کاموں کی اہل ہے اور اسلامی معاشرہ میں اس پر کن ذمہ داریوں کا بار ڈالا جائے گا اور کن ذمے داریوں کا نہیں؟

دنیا میں کام ایک طرح کے نہیں ہوتے۔ چھوٹے بڑے، اہم اور غیر اہم ہر طرح کے ہوتے ہیں اور جو کام جس نوعیت کا ہوتا ہے اس کے انجام دینے کے لیے اسی نوعیت کی صلاحیتیں درکار ہوتی ہیں۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ ہر شخص میں ہر قسم کے کام کی صلاحیت نہیں ہوتی، کوئی کسی کام کے لیے موزوں ہے تو کسی دوسرے کام کے لیے ناموزوں ہوگا، کوئی سائنسی تحقیقات کا اہل ہے تو کسی کے اندر عسکری تنظیم کا سلیقہ ہے، کوئی آرٹسٹ بننے کی صلاحیت رکھتا ہے تو دوسرا بچے اندر انشاء اور خطابت کی قوتیں پاتا ہے، کسی کی جسمانی ساخت اور توانائی محنت اور مشقت برداشت کرے گی تو کوئی اس







مَضْمِنِ الشَّهَادَةِ أَنْ تَجُوزَ شَهَادَةُ  
النِّسَاءِ فِيمَا لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ  
خَيْرُهُنَّ.

ہے، جن کی اطلاع سوائے ان کے کسی اور  
کو نہیں ہوتی۔

خصوصی نسوانی مسائل کے علاوہ دیگر مسائل حیات میں فقہائے احناف، امام  
مالک، امام شافعی اور ان کے ہم خیال بعض اور فقہاء نے صرف عورتوں کی شہادت قبول  
نہیں کی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر، عمر بن عبد العزیز اور عطاء بن ابی رباح کی بھی یہی  
راے ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں:

لَا يَجُوزُ شَهَادَةُ النِّسَاءِ وَخَدَّهِنَّ  
إِلَّا عَلَى مَا لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ خَيْرُهُنَّ  
مِنْ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَحُمُلِهِنَّ وَ  
مَعْتَقِ ان کے بیانات اور حمل اور حیض سے  
معتق ان کے بیانات (پر فیصلہ کیا جائے  
گا۔ اس کے لیے مرد کی شرکت ضروری  
نہیں سمجھی جائے گی)۔

حضرت علیؑ کے ایک قول سے اسی خیال کی تائید ہوتی ہے، لیکن بعض روایات  
اس کے خلاف بھی ملتی ہیں۔ چار خواتین نے حضرت علیؑ کے سامنے شہادت دی کہ فلاں  
عورت نے بچہ کو پیر سے روند کر ہلاک کر دیا ہے تو آپ نے ان کی شہادت قبول کی۔  
ایک دوسرا واقعہ ہند بنت طلق بیان کرتی ہیں کہ ہم چند عورتیں ایک جگہ تھیں،  
وہیں ایک بچہ کپڑے سے ڈھکا پڑا تھا۔ ایک عورت نے ادھر سے گزرتے ہوئے اس کو  
روند ڈالا۔ بچہ کی ماں نے دھوکا کیا کہ اس نے میرے بچہ کو ہلاک کر دیا۔ اس کی گواہی  
حضرت علیؑ کے سامنے دس عورتوں نے دی جن میں بھی شامل تھی۔ حضرت علیؑ نے  
اس عورت پر دیت لازم کر دی۔

ہے تو کیا تمام معاملات میں یا صرف بعض میں، اور یہ کہ ہر معاملہ میں نصاب شہادت کیا  
ہے؟ یعنی گواہی دینے والیوں کی کتنی تعداد ضروری ہے؟ اور اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ  
خواتین کی شہادت قابل قبول ہونے کے لیے ان کے ساتھ مرد کا ہونا ضروری ہے تو اس  
وقت بھی بعینہ یہی سوالات ابھرتے ہیں کہ یہ مشترک شہادت کیا ہر قسم کے مسائل میں  
فیصلہ کی بنیاد بن سکتی ہے یا صرف بعض مسائل ہی کا فیصلہ اس کے ذریعے ہو سکتا ہے؟  
ان سوالات پر مسلمان فقہاء نے کافی تفصیل سے بحث کی ہے۔ ہم ان کے  
خیالات کو اپنے الفاظ میں پیش کرتے ہیں، تاکہ ان کی روشنی میں عورت کی ذہنی صلاحیتوں  
کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر سمجھنے میں آسانی ہو۔

### تہا عورتوں کی گواہی

امت کے تقریباً تمام فقہاء متفق ہیں کہ ایسے مخصوص نسوانی مسائل کے فیصلہ  
کے لیے تہا عورتوں کی شہادت کافی ہے، جن کا علم مردوں کو نہیں ہو سکتا۔

امام شافعی فرماتے ہیں:

أَبُو لَادَةَ وَ غَيْرُهَا مِنَ النِّسَاءِ بِمَا  
لَهُمْ أَعْلَمُ مُخَالَفًا لِقَوْلِهِ أَكَّ  
شَهَادَةُ النِّسَاءِ فِيهِ جَائِزَةٌ لَا  
دَخَلَ مَعْنَاهُ

جن (اہل علم حضرات) سے میں نے  
لاقات کی ان میں کسی کو اس بات کا مخالف  
نہیں پایا کہ ولادت اور عورتوں کے (قابل  
متر مقامات کے) بموجب کے سلسلے میں  
عورتوں کی شہادت مرد کی شرکت کے بغیر  
جائز ہے۔

امام زہریؒ کا بیان ہے:

لے ذیل میں شہادت سے متعلق جو خیالات پیش کیے جا رہے ہیں وہ اگلی لائن ترجمہ، جلد ۹، ص ۲۹۵  
۲۰۰ اور امام ابن قیمؒ کی کتاب الطرق الحکمیۃ فی السیاسة الشرعیۃ: صفحہ ۱۳۳ تا ۱۳۸ سے ماخوذ ہیں۔  
اگر درمیان میں کسی اور ماخذ سے کوئی بات لی گئی ہے تو وہیں اس کا حوالہ دے دیا گیا ہے۔

اسی طرح حضرت عمرؓ کے متعلق ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نکاح، طلاق، حدود اور خون کے معاملات میں عورت کی شہادت کو صحیح نہیں سمجھتے تھے، لیکن ایک دوسری روایت ہے کہ چار عورتوں نے حضرت عمرؓ کے سامنے گواہی دی کہ قال شخص نے نذر کی حالت میں اپنی بیوی کو طلاق دے دی۔ آپ نے بیوی کو شوہر سے جدا کر دیا۔

بعض فقہاء کا رجحان یہ معلوم ہوتا ہے کہ نسوانی معاملات میں تنہا خواتین کی گواہی جس بنیاد پر قبول کی جاتی ہے یعنی یہ کہ ان کا علم صرف خواتین ہی کو ہو سکتا ہے، اس نوعیت کے حالات جہاں کہیں بھی اور جن مسائل میں پیدا ہو جائیں ان کی شہادت قبول کی جانی چاہیے۔ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ سے جو متضاد روایات منقول ہیں ان کے درمیان اس رائے کے ذریعے تطبیق دی جاسکتی ہے کہ انھوں نے تنہا خواتین کی شہادت ایسے حالات میں قابلِ رد قرار دی ہے جب کہ مردوں کو عورتوں سے زیادہ واقعات کے مطالعہ کے مواقع ہوں اور ان کی شہادت پر صرف ان عورتوں میں فیصلہ کیا ہے، جن میں ان کی شہادت قبول کیے بغیر کوئی چارہ نہیں تھا اور نہ قبول کرنے میں حقوق کے ضائع ہونے کا اندیشہ تھا۔

امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں:

تَقْبَلُ شَهَادَةُ النِّسَاءِ فِي الْمَخْذُودِ  
إِذَا اجْتَمَعْنَ فِي الْعُرُوسِ وَ  
الْحَمَامِ وَ نَصَّ عَلَيْهِ أَحْمَدُ فِي  
رَوَايَةٍ بَكَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ وَ  
نَقَلَ ابْنُ صَدَقَةَ فِي الرَّجُلِ  
يُؤْصِي بِأَنْسِيَاءِ لِأَقَارِبِهِ وَ يُعْطِي وَ  
لَا يَخْضُرُهُ إِلَّا النِّسَاءُ هَلْ تَجُوزُ

اگر خواتین باراتوں اور غسل خانوں میں جمع ہوں اور وہاں کوئی حد کے قابلِ سانحہ پیش آجائے تو ایسی صورت میں حدود سے متعلق ان کی گواہی قبول کی جائے گی۔ بکر بن محمد نے اپنے والد کے حوالہ سے امام احمد سے اس کی صراحۃً روایت کی ہے۔ ابنِ صدقہ نے ایک صورت نقل کی ہے کہ اگر ایک شخص اپنے رشتہ داروں کو وصیت کرے اور اپنے غلام کو آزاد کرے، لیکن اس وقت موائے

عورتوں کے اور کوئی موجود نہ ہو کیا اس طرح کے حقوق میں عورتوں کی گواہی جائز ہوگی؟ (ام احمد نے فرمایا، ہاں حقوق میں ان کی گواہی جائز ہے) اسی طرح طلاق سے رجوع کے متعلق بھی ان کی شہادت قبول کی جائے گی کیوں کہ دستاویزات کی تحریر کے وقت ان کا حاضر ہونا اتنا آسان نہیں بنتا کہ طلاق سے رجوع کے وقت موجود ہونا آسان ہے (یعنی جب پہلی صورت میں ان کی گواہی قبول کی گئی تو دوسری صورت میں بھی قبول کرنی چاہیے)

عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ اگر آٹھ خواتین کسی عورت کے زانی ہونے کی شہادت دیں تو میں اسے رجم کر دوں گا۔

علامہ ابن حزمؒ دو عورتوں کو ایک مرد کی حیثیت دینے کے بعد ہر حال میں اور ہر قسم کے حقوق و معاملات میں خواتین کی شہادت کو معتبر سمجھتے ہیں۔

قاضی شریح کی بھی غالباً یہی رائے تھی۔ ایک گھر کے ساز و سامان کے متعلق ان کے پاس مقدمہ پیش ہوا۔ فریقین میاں بیوی تھے۔ شوہر کا دعویٰ تھا کہ مال و اسباب اس کا ہے، لیکن چار عورتوں نے گواہی دی کہ یہ بیوی کا ہے۔ بیوی نے اپنے مہر کی رقم شوہر کے حوالے کی تو اس کے عوض شوہر نے یہ مال و اسباب اس کو دیا تھا۔ قاضی شریح نے عورتوں کے اس موقف پر بیان کے مطابق شوہر کے خلاف فیصلہ کیا۔

اسی قسم کی ایک اور روایت آتی ہے کہ انھوں نے مہر کے ایک مقدمہ میں چار خواتین کی گواہی پر شوہر کے خلاف بیوی کے حق میں فیصلہ دیا۔

۱۔ الاقناریات العریۃ المطبوع مع الفتاویٰ، طبع قدیم، صفحہ ۲۱۲

۲۔ تو سین کا اعجاز الطرق الحکمیۃ فی السیاسة الشرعیۃ صفحہ ۱۳۲ سے لیا گیا ہے، اس کے بغیر عبارت کا منظر واضح نہیں ہوتا۔



کے قابل نہیں مانتے۔ طاہرؒ کہتے ہیں کہ زنا کے علاوہ بقیہ تمام معاملات میں مشترکہ شہادت تسلیم کی جائے گی۔ زنا میں اس لیے نہیں قبول کی جائے گی کہ اس حالت کا بغور دیکھنا عورتوں کے لیے جائز نہیں ہے۔ عطاء بن ابی رباحؒ کی رائے میں زنا اور دوسرے معاملات میں کوئی فرق نہیں ہے۔ زنا میں بھی اگر تین مرد اور دو عورتیں گواہی دیں تو وہ قبول کی جائے گی۔

### شہادت کی اہمیت

فقہاء نے خواہ بعض معاملات میں عورت کی شہادت قبول کی ہو یا کل معاملات میں، لیکن جس حد تک بھی اس کی گواہی پر بھروسہ کیا ہے اس حد تک وہ اس کی ذاتی صلاحیتوں کا اعتراف ہے، کیوں کہ شہادت سادہ سی خبر اور اطلاع کو نہیں کہا جاتا بلکہ شہادت نام ہے کسی واقعہ کو اس کی حقیقی شکل میں مطالعہ کرنے اور اس کی ٹھیک ٹھیک تعبیر اور بیان کا۔ کیونکہ آسان اور سہل کام نہیں ہے، بلکہ ایک بھاری ذمے داری ہے جو آدمی اپنے سر لیتا ہے۔ اتنی بھاری ذمے داری کہ حاکم وقت اس کے مطابق بڑے سے بڑے اقدام کرنے پر مجبور ہے۔ درمختار میں ہے:

وَحُكْمُهَا وَجُوبُ الْحُكْمِ عَلَى  
الْقَاضِي بِمَوْجِبِهَا بَعْدَ التَّزَكِّيَةِ  
فَلَوْ اَمْتَنَعَ بَعْدَ وَجُودِ شَرِّ اِطْهَاهَا  
اَيْمٌ لِتَرْكِهِ الْقَرَضَ وَ اَسْتَحَقَّ  
الْعَوْنُ لِمُسْتَقْبِهِ وَ عُدَّ لَا زَنْكَابَهُ  
مَا لَا يَخُوْزُ شَرْعًا وَ كُفِّرَ اِنْ لَمْ  
يَزَلْ اَلْوَجُوبُ ۱۔

۱۔ ابن نجیم، الدر المختار مع رد المحتار: ۸/ ۱۷۴

ایس بن معاویہؒ نے طلاق کے سلسلے میں دو عورتوں کی گواہی قبول کی ہے۔ حضرت معاویہؒ کے متعلق مروی ہے کہ صرف حضرت ام سلمہؓ کی شہادت پر انھوں نے ایک مکان سے متعلق تفسیہ طے کر دیا۔

### عورت اور مرد کی مشترکہ گواہی

جن فقہاء نے ہر قسم کے معاملات میں تنہا خواتین کی شہادت کو معتبر مانا ہے ان کے لیے خواتین اور مردوں کی مشترکہ شہادت کو قبول کرنے میں کوئی عذر نہیں ہو سکتا۔ وہ اس کو ضروری قبول کریں گے۔ یہاں اصل سوال ان فقہاء کے بارے میں پیدا ہوتا ہے، جو نسوانی مسائل کے محدود دائرہ ہی کے اندر تنہا خواتین کی شہادت کو معتبر سمجھتے ہیں۔ اس دائرہ سے باہر جب تک عورت کے ساتھ گواہی میں مرد بھی شریک نہ ہو جائے وہ اس گواہی پر اعتماد کے لیے تیار نہیں ہیں۔ فقہاء کے اس گروہ کے درمیان اس پہلو سے اختلاف ہے کہ کن معاملات میں یہ مشترکہ شہادت قبول کی جائے گی اور کن معاملات میں قبول نہیں کی جائے گی؟

مکحولؒ تابعی کہتے ہیں کہ صرف قرض کے سلسلے میں عورتوں کی گواہی پر اعتماد کیا جاسکتا ہے۔ ربیعہؒ کی رائے ہے کہ عورتوں کی شہادت نکاح، طلاق، حدود اور غلاموں کی آزادی کے متعلق تو قابل اعتبار نہیں ہے، البتہ ایسے حقوق اور معاملات جو باہمی رضامندی سے طے پاتے ہیں، ان میں ان کی شہادت قبول کی جاسکتی ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ صرف مالی مسائل میں مردوں کے ساتھ عورتوں کے بیان پر فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ گوکہ مالی مسائل کے یقین میں ان کے درمیان تھوڑا سا اختلاف ہے۔ تمام فقہائے احناف اور عثمانی حدود و قصاص کے علاوہ ہر قسم کے مسائل میں عورت اور مرد کی مشترکہ شہادت کو فیصلہ کی بنیاد تسلیم کرتے ہیں۔ ایک روایت سے امام سفیان ثوریؒ کا بھی یہی خیال ظاہر ہوتا ہے۔ ایک دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قصاص میں بھی مشترکہ گواہی ان کے نزدیک جائز ہے۔ صرف حدود میں وہ اس کو فیصلہ

کتاب مدونہ میں لکھا ہے:

شَهَادَةُ النِّسَاءِ إِنَّمَا بَجَائِزٍ عَوْرَتٍ كِىْ كَوَاىِى ضَرُوْرَتِ كِىْ يَأْتِ بِجَائِزٍ  
وَءِجِبِ الصُّوْرُوْرَقُلُ  
ہوتی ہے۔

اس نقطہ نظر کی اساس ایک تو اس بات پر ہے کہ قرآن مجید نے مختلف مسائل

— زنا، قذف، طلاق اور اس سے رجوع، وصیت، قرض، لین اور دین — سے بحث کرتے ہوئے شہادت کے احکام بیان کیے ہیں، لیکن صرف قرض کے سلسلے میں عورت کی شہادت کا ذکر کیا ہے۔ دوسرے خود وہ الفاظ ہیں، جن میں اس کی شہادت کا حکم بیان ہوا ہے:

وَاسْتَشْهِدُوْا شَهِیْدَیْنِ مِنْ  
بَجَائِزِكُمْ فَإِنْ لَّمْ یَكُنْ ذَا رَجُلٍ  
فَرَجُلٌ وَ اَمْرَاَتْنِیْ مَعْنُ تَرَضُوْنَ  
مِنْ الشَّهَادَةِ اَوْ اَنْیْ تَصِلْ اِحْدَاهُمَا  
فَتَدْخِرْ اِحْدَاهُمَا الْاُخْرٰی.  
گوواہ بناؤ اپنے مردوں میں سے دو کو اور  
اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں  
ہوں۔ یہ گواہ ان لوگوں میں سے ہوں،  
جن کو تم گواہ کی حیثیت سے پسند کرتے  
ہو۔ (ایک مرد کی جگہ دو عورت اس لیے  
کہ) ایک بھول جائے تو دوسری یاد  
دلاوے۔  
(البقرہ: ۲۸۱)

ان دونوں باتوں سے ان بزرگوں نے یہ سمجھا کہ قرض یا اس نوعیت کے دیگر مسائل کے علاوہ بقیہ معاملات میں اس کی شہادت جائز نہیں ہے اور قرض کی نوعیت کے مسائل میں بھی اس کی شہادت کے قبول کیے جانے کی وجہ یہ ہے کہ قدم قدم پر ان حالات سے سابقہ پڑتا رہتا ہے اور ہر وقت صرف مردوں کی شہادت کا فراہم ہونا دشوار ہے۔

پھر آیت کے ظاہر الفاظ کی بنا پر یہ اصول بھی ان حضرات نے وضع کیا ہے کہ عورت کی شہادت اسی وقت قابل قبول ہوگی جب کہ گواہ دینے میں اس کے ساتھ مرد بھی شریک ہو، کیوں کہ عورت کی شہادت کا جواز برائے ضرورت ہے، اس لیے جس

ل المدونۃ الکبریٰ، جلد ۴، صفحہ ۸۳

اسی وجہ سے ہمارے فقہاء نے لکھا ہے:

أَهْلِيَّةُ الْقَضَاءِ تَدُوْرُ مَعَ أَهْلِيَّةِ جِهَاتِ شَهَادَاتِ كِىْ اَلِیْتِ هُوْتِیْ ہِ دِهَاتِ قَضَا  
الْمَشْهَادَةِ.۱  
یعنی اگر کوئی شخص کسی معاملہ میں شہادت دے سکتا ہے تو اس کے معنی یہ ہیں

کہ وہ اس معاملہ میں فیصلہ کرنے کا بھی اہل ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جن معاملات میں عورت کی شہادت قابل قبول ہے ان میں وہ فیصلہ بھی کر سکتی ہے۔ اس لیے عورت کی شہادت کے معاملہ میں فقہاء کے خیالات کے تجزیہ کی ضرورت محسوس ہوتی ہے، تاکہ یہ بات واضح ہو سکے کہ کن کن ذمے داریوں کا بوجھ وہ اٹھا سکتی ہے اور کن کن ذمے داریوں کا بار اس پر نہیں ڈالا جائے گا۔

عورت کی گواہی سے متعلق فقہاء کے خیالات کا تجزیہ

عورت کی شہادت سے متعلق فقہاء کے جو خیالات ابھی پیش کیے گئے ہیں ایک طرف ان سب کا رد کر دینا دشوار بلکہ ناممکن ہے تو دوسری طرف ان کو جوں کا توں قبول کرنا بھی مشکل ہے۔ کیوں کہ کسی ایک پہلو میں کسی فقیہ کا قول عقل و شریعت سے ہم آہنگ نظر آتا ہے تو دوسرے پہلو میں دوسرے فقیہ کی رائے دینی معلوم ہوتی ہے۔ یہاں کوشش کی جائے گی کہ ان مختلف انکار کی روشنی میں اصول دین اور فہم انسانی سے قریب تر رائے دریافت کی جائے۔

امام مالکؒ ہوں یا امام شافعیؒ یا فقہاء کا وہ گروہ جو صرف قرض یا مالی مسائل کی حد تک شہادت نسواں کو جائز سمجھتا ہے، اس کی رائے اس تصور پر مبنی ہے کہ عورت کا حافظہ اور فہم اصلاً اس قابل نہیں ہوتا کہ کسی معاملہ میں اس پر اعتبار کیا جائے، مگر چوں کہ بعض حالات میں اس کی عقل و فہم پر اعتماد کیے بغیر کوئی چارہ کار نہیں ہوتا، اس لیے مجبوراً اس کی شہادت کی بنیاد پر معاملات کا فیصلہ کرنا پڑتا ہے۔ چنانچہ مالکی فقہ کی مشہور

ل کاشافی، بدائع الصنائع: ۷/ ۴

شکل میں اور جس حد تک اجازت دی گئی ہے اس سے تجاوز نہیں ہوگا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں:

فَلَا يَحْجُوزُ مِنْ شَهَادَتَيْهِ شَيْءٌ وَ  
خَوَاهُ زِيَادَةُ هِيَ كَيْسَ لَا يَكُنْ  
إِنْ كَثُرَتْ إِلَّا وَ مَعَهُنَّ رُجُلٌ  
عورتوں کی کسی قسم کی شہادت جائز نہیں ہے  
خواہ وہ زیادہ ہی کیوں نہ ہوں، الا یہ کہ ان  
کے ساتھ کوئی مرد ہو۔

ہمارے خیال میں یہ تینوں باتیں درست نہیں ہیں۔ پہلی بات اس لیے درست نہیں ہے کہ احکام شریعت دونوں اصناف انسانی کے لیے عام ہوتے ہیں، کسی حکم کے ذیل میں صراحت کے ساتھ عورت کا ذکر نہ کیے جانے کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ وہاں اس کو نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ اس طرح تو شریعت کے بیشتر احکام کی وہ مکلف ہی نہیں رہے گی۔

قرآن مجید کے الفاظ سے یہ نتیجہ اخذ کرنا بھی صحیح نہیں ہے کہ عورت کی شہادت بر بنائے ضرورت قبول کی گئی ہے، کیوں کہ خود اس مسئلہ کے حاملین تسلیم کرتے ہیں کہ گواہی دینے والے مردوں کے ہوتے ہوئے بھی ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت قبول کی جاسکتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان الفاظ میں ایک عملی صورت حال سے بحث کی گئی ہے اور وہ یہ کہ قرض کا لین دین ہو یا اسی نوعیت کے دوسرے معاملات، ان سے واسطہ عموماً مردوں ہی کو پڑتا ہے، اس لیے شریعت نے یہاں اصلاً ان کی شہادت کے احکام بیان کیے ہیں۔ عورت کو اپنی خانگی مصروفیات کی بنا پر ان معاملات میں شرکت کا بہت کم موقع ملتا ہے۔ لہذا اس کی شہادت کا تذکرہ بھی ضمناً کیا گیا ہے۔

اسی طرح ان حضرات کا یہ استدلال بھی تسلیم نہیں کیا جاسکتا کہ عورت کی شہادت کے قابل قبول ہونے کے لیے کسی نہ کسی مرد کا شریک شہادت ہونا ضروری ہے۔ اس لیے کہ اگر اس استدلال کو صحیح قرار دیا جائے تو یہ ماننا پڑے گا کہ شہادت کی جو دو صورتیں اس آیت میں بیان کر دی گئیں ہیں، کسی دعوئی کے اثبات کی بس وہی دو

صورتیں ہیں۔ حالانکہ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ مانتے ہیں کہ آیت میں جن صورتوں کا ذکر ہے ان سے ہٹ کر اگر کوئی شخص اپنے دعوے پر صرف ایک گواہ پیش کرے اور قسم کھائے تو اس کا دعوئی ثابت ہو جائے گا۔

حنفیہ نے اس نقطہ نظر کی خامیاں بھی واضح کی ہیں اور نسبتاً وسیع پس منظر میں اسے دیکھنے کی بھی کوشش کی ہے۔

فقہ حنفی کے خیالات سے اسی اسکول کے ایک بہت بڑے محقق علامہ ابو بکر جصاصؒ نے تفصیل سے بحث کی ہے۔ ذیل کی سطور میں ہم ان کی بحث کو اپنے الفاظ اور اپنی ترتیب کے ساتھ پیش کرتے ہیں:

آیت کا مطلب یہ نہیں ہے کہ دو مرد موجود نہ ہوں تو اس صورت میں ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنایا جائے، بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ گواہ دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہوں، کیوں کہ تمام مسلمانوں کا کم از کم اس حد تک اجماع ہے کہ دو مردوں کی عدم موجودگی میں ایک مرد اور دو عورتیں گواہ بن سکتی ہیں تو گویا یوں کہنا چاہیے کہ قرآن مجید نے شہادت کی دو مختلف صورتیں بیان کی ہیں۔

جب عورت کی یہ حیثیت تسلیم کر لی گئی کہ وہ گواہ بن سکتی ہے تو جس معاملہ میں بھی شہادت کی ضرورت پڑے ہم اس کو بطور گواہ پیش کر سکتے ہیں۔ مثلاً نبی ﷺ کا ارشاد ہے لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّي وَ شَاهِدَيْنِ (ایک ولی اور دو گواہوں کے بغیر نکاح جائز نہیں ہے) آیت میں بیان کردہ اصول شہادت کے مطابق ہمارے لیے جائز ہوگا کہ نکاح میں یا تو دو مردوں کو گواہ بنائیں یا ایک مرد اور دو عورتوں کو۔ اسی طرح شریعت کے اس ضابطہ الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمَدْعَى وَالْبَيِّنَةُ عَلَى الْمَدْعَى عَلَيْهِ (دعوئی کرنے والے پر دلیل فراہم کرنے کی ذمہ داری ہے، بصورت دیگر جس کے خلاف دعوئی دائر کیا جائے وہ قسم کھائے گا) کے تحت اگر کوئی شخص اپنے دعوئی کی دلیل میں مشترکہ شہادت پیش کرے تو اس کا دعوئی ثابت ہو جانا چاہیے۔



ہمارے خیالات کی تائید بہت سے عملی نظائر سے بھی ہوتی ہے۔ حضرت حدیثہؓ کی روایت ہے کہ نبی ﷺ نے قابلہ (دایہ) کی شہادت قبول کی۔ ظاہر ہے، ولادت کا تعلق مایات سے قطعاً نہیں ہے۔ ولادت کے معاملہ میں تمام لوگ متفق ہیں کہ عورت کی گواہی جائز ہے۔ اگر اختلاف ہے تو نصاب شہادت میں، نہ کہ نفس شہادت میں۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس کی شہادت مایات کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ عطاء بن ابی رباحؓ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے نکاح کے سلسلے میں ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت کو جائز قرار دیا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے بھی اسی قسم کی روایت منقول ہے۔ ابولبیدؓ کا بیان ہے کہ حضرت عمرؓ نے طلاق کے سلسلے میں عورت کی گواہی کو معتبر مانا ہے۔ عطاء تابعی اور شعبہؓ نے بھی طلاق کے معاملہ میں عورت کی شہادت قبول کی ہے۔ محمد بن حنفیہ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ شادی بیاہ سے متعلق عورتوں کی گواہی جائز ہے۔ قاضی شریحؒ نے غلامی کے معاملہ میں مشترک شہادت کو صحیح مانا ہے۔

ان دلائل کی بنا پر ہمارا خیال ہے کہ مشترک شہادت ہر معاملہ میں قابل قبول ہونی چاہیے، الا یہ کہ شریعت کسی خاص معاملہ میں اس کی شہادت کو ماننے سے انکار کر دے، جیسا کہ اس نے حدود و قصاص میں کیا ہے۔ امام زہریؒ کی روایت کرتے ہیں:

قَضَيْتُ الْمُسْتِیْمَةَ مِنْ زَوْجِی الْمَلِیْکَ  
رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ اور آپ کے بعد کے دو  
خلفاء حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ  
کی یہ سنت رہی ہے کہ وہ حدود اور  
تَجَوُّزُ شَهَادَةِ الْیَسَاءِ فِی  
الْخُدُوْدِ وَلَا فِی الْقِصَاصِ۔  
سمجھتے تھے۔

عورت کی شہادت پر فقہ حنفی کے ایک اور نامور محقق علامہ ابن ابیہاتم نے ایک دوسرے پہلو سے بحث کی ہے۔ اس بحث میں جو باتیں اوپر گزر چکی ہیں، ان کو مدد فائدہ کر کے بقیہ اہم نکات یہاں درج کیے جا رہے ہیں، اس سے امید ہے مسئلہ زیادہ

خود آیت کے الفاظ: ”جب تم ایک مقررہ مدت کے لیے قرض کا معاملہ کرو“ دلالت کرتے ہیں کہ عورت کی گواہی صرف مایات تک محدود نہیں ہے، کیوں کہ قرآن نے ان الفاظ کے ذریعے نہ صرف قرض کے سلسلے میں اس کی شہادت تسلیم کی ہے، بلکہ ادائی قرض کے لیے جو مدت متعین کی جائے اس کے متعلق بھی اس کے بیان پر اعتماد کرنے کا حکم دیا ہے۔ یہ تو کوئی شخص نہیں کہہ سکتا کہ مدت کا تعلق صرف مایات سے ہوتا ہے، کیوں کہ کفالت نفس اور آزاد انسانوں سے غیر مالی قسم کے منافع کی بھی مدت مقرر ہو سکتی ہے۔ اسی طرح دوزخی قتل یا معافی قتل کے دعوئی پر دلیل فراہم کرنے کے لیے حاکم ایک خاص وقت تک مہلت دے سکتا ہے۔ اگر کچھ دیر کے لیے یہ فرض کر بھی لیا جائے کہ مدت کا تعلق صرف مایات سے ہے، تب بھی یہ لازم آتا ہے کہ نکاح کے سلسلے میں اس کی شہادت قبول کی جائے، کیوں کہ کسی شخص کے لیے ایک نامحرم عورت سے استماع کا حق مہر کی بنا پر حاصل ہوتا ہے۔ اس طرح یہ ایک خالص مالی معاملہ ہے۔

اسی طرح ظاہر الفاظ کا تقاضا یہ ہے کہ قرض کی نوعیت رکھنے والے تمام معاملات میں مرد اور عورت کی مشترک شہادت کو قبول کیا جائے۔ اب ہمیں دیکھنا چاہیے کہ قرض کا مطلب کیا ہے؟ اس کا مطلب سوائے اس کے کچھ نہیں ہے کہ ایک چیز دی تو جائے فی الحال، اور اس کا بدل بعد میں ادا کیا جائے۔ یہ صورت بہت سے معاملات میں پیدا ہو سکتی ہے۔ مثلاً ایک شخص نکاح کے ذریعے کسی نامحرم عورت سے استماع کا حق حاصل کرے اور یہ طے کرے کہ اس کا عوض یعنی مہر بعد میں دے گا۔ یا قتل کے سلسلے میں مال پر صلح ہو جائے تو یہ مال قتل کا عوض بن جائے گا۔ کرایوں میں بھی یہی صورت ہوتی ہے کہ ایک چیز اس وقت دی جا رہی ہے جس کا عوض بعد میں نہیں مل رہا ہے، گویا قرض کا لفظ اپنے مفہوم کے اعتبار سے بہت ہی وسیع ہے۔ اس لیے قرآن کے حکم کے مطابق یہ مفہوم معاملات کی جن جن شکلوں پر حاوی ہو ان سب میں عورت کی شہادت قبول کی جانی چاہیے۔



وضاحت کے ساتھ گھر کر سامنے آ گئے گا۔ شہادت کی چار قسمیں ہیں:

(۱) زنا کی شہادت۔ یہ شہادت مکمل ہوتی ہے چار مردوں کے متفقہ بیان سے، چنانچہ قرآن مجید کا ارشاد ہے: فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهَا اَرْبَعَةً مِنْكُمْ (پس تم گواہ بناؤ زنا کا ارتکاب کرنے والیوں پر اپنے میں سے چار کو)۔

یہاں اللہ تعالیٰ نے مردوں سے خطاب کرتے ہوئے ”اپنے میں سے چار“ کے الفاظ استعمال کیے ہیں۔ اب اگر تین مردوں اور دو عورتوں کی شہادت قبول کی جانی ہے تو قرآن کے بتائے ہوئے عدد اور معدود دونوں کے خلاف پڑتا ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ مشترک شہادت کے عام اصول اور اس آیت میں تقاضا ہے۔ یعنی اس اصول کا تقاضا تو یہ ہے کہ ہر معاملہ میں عورت کی شہادت معتبر مانی جائے، لیکن یہ آیت زنا کے سلسلے میں اس کی گواہی قبول کرنے سے روکتی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس دوسری آیت کو اس عام اصول پر مقدم کیا جائے گا، کیوں کہ قاعدہ یہ ہے کہ جواز اور حرمت کے درمیان جہاں مقابلہ ہو تو حرمت ہی پر عمل ہوگا۔

دوسری بات یہ کہ شریعت کا حکم ہے کہ جہاں تک ہو سکے حدود کو رفع کرو، اگر اثبات زنا کے لیے یہ ضروری قرار دیا جائے کہ اس کے گواہوں میں صرف مرد ہی ہوں اور عورت نہ ہو تو اس شرط کی وجہ سے زنا کے ثابت کرنے میں اتنی آسانی نہیں رہے گی جتنی آسانی کہ اس شرط کے نہ ہونے کی صورت میں ہو سکتی ہے۔ اس طرح منشاء شریعت کی تکمیل میں آسانی ہوگی۔

تیسری بات یہ کہ قرآن نے جن الفاظ میں عورت کی شہادت قبول کرنے کا حکم دیا ہے۔ یعنی اگر شاہد دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ مقرر کرو۔ اس کا مطلب گو یہ نہیں ہے کہ مشترک شہادت کی کوئی مستقل حیثیت نہیں ہے اور وہ دو مردوں کی شہادت کا بدل ہے۔ لیکن بہر حال ان الفاظ سے بدلیت کا شبہ پیدا ہوتا ہے۔ چنانچہ بعض علماء اس طرف گئے بھی ہیں اور شبہ کے ہوتے ہوئے حدود میں فیصلہ کرنا

صحیح نہیں ہے۔

(۲) زنا کے علاوہ بقیہ حدود کی شہادت۔ اس میں بھی مذکورہ بالا اسباب کی بنا پر عورت کی شہادت معتبر نہیں ہے۔ البتہ ان کے ثبوت کے لیے بجائے چار کے دو مرد کافی ہیں۔ قصاص کا بھی یہی حکم ہے۔

(۳) شہادت کی تیسری قسم میں حدود و قصاص اور عورت کے مخصوص مسائل کے علاوہ دوسرے تمام معاملات داخل ہیں، خواہ ان کا تعلق مالی حقوق سے ہو یا نہ ہو۔ مثلاً نکاح، طلاق سے رجوع، عدت، استبراء رحم، اولاد حسب و نسب، وقف، صلح، جہم، اقراء، وصیت، وکالت، اور غلاموں کا آزاد کرنا وغیرہ۔ ان تمام معاملات میں دو مردوں کی شہادت بھی قابل قبول ہے اور ایک مرد اور دو عورتوں کی بھی۔

(۴) رہے ایسے مسائل جن کا علم صرف عورتوں ہی کو ہو سکتا ہے۔ مثلاً ولادت، دینیگی، قابل ستر مقامات کے محبوب وغیرہ، تو ان میں ایک عورت کی گواہی بھی کافی ہے اور اگر مرد ہوں تو اور بھی اچھا ہے۔

اس بحث کا سب سے وزنی اور حقیقی پہلو یہ ہے کہ حنفیہ نے بعض دوسرے فقہاء کے مقابلہ میں وسعت نظر کے ساتھ مسئلہ کا مطالعہ کیا ہے اور انصوص شریعت کے پیچھے جو اسباب اور حکمتیں کام کر رہی ہیں ان کو پیش نظر رکھا ہے، جس کا نتیجہ ہے کہ انھوں نے عورت کی عقل و فہم کو بالکل ناقابل اعتبار، یا زندگی کے صرف ایک یا چند پہلوؤں ہی میں لائق توجہ نہیں قرار دیا، بلکہ بیشتر معاملات میں اس پر بھروسہ کیا ہے، لیکن اس کے باوجود یہ حقیقت ہے کہ فقہ حنفی اس بات کا کوئی فیصلہ نہیں کر سکی ہے کہ کن مسائل حیات میں کس حد تک اس کی ذہنی قوتوں پر اعتماد صحیح ہے؟ اسی وجہ سے ہمیں ان کے خیالات میں کسی قدر تقصا کا احساس ہوتا ہے۔

حنفیہ نے زندگی کے مختلف مسائل کو جس طرح تقسیم کیا ہے اس میں زنا اور

مخصوص نسوانی مسائل کے علاوہ بقیہ مسائل کے فیصلے کے لیے کم از کم دو شہادتوں کو ضروری قرار دیا ہے۔ ہم یہاں اس شرط کی قطعیت سے بحث نہیں کر رہے ہیں کہ آیا ہر حال میں دو شہادتیں لازم ہیں، یا ایک شہادت کی بنیاد پر بھی فیصلہ ہو سکتا ہے؟ تھوڑی دیر کے لیے اس شرط کو تسلیم کرتے ہوئے یہ سوال بہر حال پیدا ہوتا ہے کہ نسوانی مسائل اور دیگر مسائل میں کون سا بنیادی فرق ہے، جس کی وجہ سے پہلے قسم کے مسائل میں صرف ایک شہادت کافی ہو جاتی ہے اور دوسری قسم کے لیے ناکافی؟ اس کا جواب فقہ حنفی کے امام وقت علامہ بدرالدین کاشانی اہل سنتی ۵۸ھ نے دیا ہے۔ پہلے اسے ملاحظہ کیجیے۔

فرماتے ہیں:

”سوائے پیغمبر کے کسی بھی شخص کی شہادت سے قطعی اور یقینی علم حاصل نہیں ہوتا، کیوں کہ اس میں بہر حال کسی نہ کسی پہلو سے غلطی کا احتمال باقی رہتا ہے۔ صرف پیغمبر ہی کی شخصیت ایسی ہوتی ہے کہ اس کا بیان ہر شک و شبہ سے بالاتر ہوتا ہے۔ کسی صادق و ائمن انسان کی گواہی زیادہ سے زیادہ ظن غالب کا فائدہ دے سکتی ہے اور ظن غالب کے حصول کے لیے ایک قابل اعتماد آدمی کی شہادت بھی کافی ہے (خواہ وہ مرد ہو یا عورت) قرآن مجید نے شہادت کے جو اصول تحریر کیے ہیں وہ خالص تعبیری ہیں اور ان کی حکمت عقل کی گرفت میں نہیں آتی۔ اس لیے ان اصولوں کی جو شکلیں شریعت نے متعین کر دی ہیں، ہم پر اس کی پابندی لازم ہے اور باقی صورتوں میں مذکورہ بالا قاعدہ پر عمل ہوگا۔ چنانچہ اس نے عورت کی شہادت کی ایک خاص صورت کا ذکر کیا ہے جب کہ وہ مرد کے ساتھ مل کر گواہی دے رہی ہو، لیکن جن معاملات میں صرف عورتیں گواہ ہوں ان کے متعلق قرآن خاموش ہے۔ ان میں ہم اسی قاعدہ کلیہ پر عمل کریں گے۔ اس کی تائید آں حضور ﷺ کے اسوہ سے بھی ہوتی ہے کہ آپ نے ولادت کے سلسلے میں ایک دایہ کی شہادت قبول کی۔“

اس دلیل پر کئی ایک اعتراضات واقع ہوتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہ ہے کہ اس دلیل کو اگر صحیح مان لیا جائے تو عورت کے مخصوص مسائل میں ایک عورت کی شہادت تو

کافی ہونی چاہیے، لیکن ایک مرد کی شہادت ناکافی۔ کیوں کہ شریعت نے گواہی کی جو صورتیں پیش کی ہیں ان میں یا تو مردوں کی گواہی کا ذکر ہے یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کا۔ صرف ایک مرد کی شہادت کا ذکر نہیں ہے۔ لیکن حنفیہ کے پاس اس کا جواب سوائے اس کے کچھ نہیں ہے کہ جن مسائل میں ایک عورت کی گواہی معتبر ہو، ان میں بدرجہ اولیٰ ایک مرد کی گواہی پر اعتبار کیا جانا چاہیے۔

اس اصول کا دوسرا تقاضا یہ ہے کہ جب ظن غالب کے پیدا کرنے میں مرد اور عورت برابر ہیں تو دونوں کو مساوی حیثیت ملنی چاہیے، لیکن حنفیہ نے کسی بھی مسئلہ میں عورت اور مرد کی عقل و فہم کو برابر نہیں سمجھا۔

اس کا تیسرا تقاضا یہ ہے کہ دنیا کے ہر معاملہ کے فیصلہ کے لیے صرف ایک گواہی کافی ہونی چاہیے۔ حالاں کہ قرآن نے مختلف معاملات کے لیے نصاب شہادت مختلف مقرر کیا ہے۔ اس کے جواب میں یہ کہنا کہ نصاب شہادت ایک خاص تعبیری حکم ہے، صحیح نہیں ہے۔ کیوں کہ یہ حکم اپنے اندر بہت ہی نمایاں حکمت رکھتا ہے، جسے خود علامہ کاشانی نے تسلیم کیا ہے:

وَلَا تَدْرِي إِذَا كَانَ قَوْلُهَا يَخَافُ عَلَيْهِ  
السُّهُورُ وَالنِّسْيَانُ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ  
مَطْمَئِنٌّ عَلَى السُّهُورِ وَالْغَفْلَةِ فَتَسْرُطُ  
الْعَدْوُ فِي الشَّهَادَةِ لِتَذَكُّرِ الْبَعْضِ  
الْبَعْضِ عِنْدَ اخْتِرَاصِ السُّهُورِ  
وَالْغَفْلَةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي  
إِقَامَةِ أَمْرِ آتِينَ مَقَامٍ رَجُلٍ فِي  
الشَّهَادَةِ أَنْ تَضِلَّ إِخْدَامُهَا  
فَتَذَكُّرُ إِخْدَامُهَا إِلَّا تَخْوَعِي لَهُ  
ان میں سے ایک بھول جائے تو دوسری اس کو یاد دلا سکے۔“

اگر واقعتاً یہ حکمت ہے اور ایسی حکمت کہ اس کو نظر انداز کر کے صرف ایک شہادت کی بنا پر فیصلہ کے ہم جائز نہیں ہیں تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ مخصوص نسوانی مسائل کے فیصلہ کے لیے کم از کم دو عورتوں کی شہادت ضروری قرار دی جائے، جیسا کہ امام مالک کا مسلک ہے اور اس کی ذہنی صلاحیتوں کو ناقص تسلیم کرنے کے بعد تو چار عورتوں کی شہادت کے بغیر فیصلہ صحیح نہیں معلوم ہوتا، جیسا کہ امام شافعی کی رائے ہے۔ اپنے مسلک کی تائید میں حنفیہ نے جس روایت کا حوالہ دیا ہے، اس سے بحث ہم آگے چل کر کریں گے۔

حنفیہ نے ایک اصول یہ بیان کیا ہے کہ حدود و قصاص میں عورت کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، کیوں کہ اس کا حافظ کم زور ہونے کی وجہ سے اس کی شہادت میں غلطی کا احتمال رہتا ہے اور شریعت حدود و قصاص کے اثبات کے لیے انتہائی قطعی اور یقینی دلائل کا مطالبہ کرتی ہے، باقی اور معاملات میں اتنی قطعیت کو وہ لازمی نہیں قرار دیتی۔ اس لیے دلائل<sup>۱</sup> کسی قدر شبہ کے باوجود ان کے متعلق فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

اس اصول کی رو سے حدود و قصاص کے علاوہ بقیہ مسائل کے فیصلے صرف خواتین کی شہادت پر صحیح ہونے چاہئیں۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک مخصوص نسوانی مسائل کے علاوہ کسی بھی مسئلہ میں صرف خواتین کی شہادت اس وقت تک قابل قبول نہیں ہے جب تک کہ ان کے ساتھ گواہی میں کوئی مرد شریک نہ ہو۔ اس اعتراض کا جواب انھوں نے

یہ دیا ہے کہ:

قَاسٌ تَوَ بَیْیَیْ حَیْثَا ہِیَ کَ تَہْمَا خَوَاتِیْنِ کِی  
شَہَادَتِیْ بَیْیَیْیَیْ قُیُولَ ذَٰلِکَ  
اِنَّ الْقِیَاسَ یَقْتَضِیْ قُیُولَ ذَٰلِکَ  
لَکِنَّہُ تَوَرَّکَ ذَٰلِکَ کَیْ لَا یُکْفَرُ  
خَوْرُ جَہَنَّمَ<sup>۱</sup>  
غور کیجیے، یہ کہ ایک شخص چار پختہ سیرت اور قابل اعتماد

اس لیے نہیں کیا جاتا کہ گھروں سے باہر ان کی بہت زیادہ آمد و رفت نہ ہونے لگے۔

۱۔ المتأیۃ المطبوع علی حافیۃ فتح القدیر: ۶/ ۳۳۵

خواتین کے سامنے کسی مفلوک الحال اور محتاج انسان کے لیے وصیت کر جاتا ہے۔ کیا شریعت کے تقاضے اس بات کا حکم دیتے ہیں کہ یہ وصیت محض اس مصلحت کی بنا پر نافذ نہ ہو کہ ان خواتین کو گھر سے باہر نہ نکلنا پڑے یا اس بات کا کہ اس مصیبت زدہ شخص کو مصیبت سے نجات دلانے کے لیے ان کو گھر سے باہر نکلنے کی اجازت دی جائے؟

اصل سوال حنفیہ کے اس دعویٰ کے بارے میں پیدا ہوتا ہے کہ ایک مرد کے قائم مقام دو عورتوں کو کرنے کے باوجود ان کے بیان میں غلطی کا احتمال رہتا ہے۔ کیوں کہ انسانی تجربہ بات سے اس دعویٰ کی تائید نہیں ہوتی۔ فرض کیجیے! خاص عورتوں کے کسی مجمع میں جھگڑا ہوتا ہے جس کے نتیجہ میں ایک عورت ہلاک ہو جاتی ہے۔ اس ہلاکت کے اسباب پر انتہائی ثقہ اور عقل و فہم رکھنے والی آٹھ عورتیں متفقہ بیان دیتی ہیں۔ کیا عقل اور تجربہ یہ کہتی ہے کہ ان کے اس بیان کا وزن اتنا بھی نہیں ہے جتنا کہ چار عام مردوں کی شہادت کا ہوتا ہے؟ اس سے بھی زیادہ حیرت یہ سوچ کر ہوتی ہے کہ کسی مالی معاہدہ پر ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت تو حنفیہ کے یہاں قابل اعتماد ہے، لیکن چوری، زنا، تصرف وغیرہ مقدمات میں ایک دو نہیں، بیسیوں عورتوں کی گواہی بھی بھروسہ کے لائق نہیں ہے۔ عورت کی ذہنی صلاحیتوں کے بارے میں یہ انتہائی بدظنی ہے۔ تعجب ہے کہ فقہ حنفی میں یہ کیسے جگہ پائی؟ اس فتنہ کا امتیازی وصف ہی یہ ہے کہ اس کی تعلیمات عقل کو اپیل کرنے والی ہوتی ہیں۔

علامہ ابن حزمؒ نے حقیقت سے کس قدر قریب تر بات کہی ہے:

وَبَصُرُوا ذَوَاتِ الْعُقُلِ بِسُدُورِیْ کُلِّ  
اَحَدٍ اَنَّهُ لَا فَرْقَ بَیْنِ اِمْرَاۃٍ وَ  
بَیْنِ رَجُلٍ وَ بَیْنِ رَجُلَیْنِ وَ بَیْنِ  
اِمْرَاَتَیْنِ وَ بَیْنِ اَرْبَعَةٍ وَ رَجَالٍ وَ  
بَیْنِ اَرْبَعٍ لِّسُوۃٍ وَ بَیْنِ خَوَارِیْ تَعْمِدُ  
عورت اور ایک مرد اور دو عورتوں کے درمیان اس معاملہ میں کوئی فرق نہیں ہے کہ وہ عمارت جھوٹ ہو یا اس پر متفق ہو جائیں۔ یہی



مردوں سے خطاب کرتے ہوئے کہا ہے کہ تم میں سے چار گواہ ہوں، لیکن جیسا کہ ہم اس سے پہلے عرض کر چکے ہیں، اس خطاب میں عورتیں بھی شامل ہیں۔ باقی یہ کہنا کہ عورتوں کو اس حکم میں شامل کرنے سے چار کے عدد میں اضافہ ہو جائے گا، کیوں کہ ایک مرد کی جگہ ایک عورت تو نہیں لی جاسکتی، بلکہ دو عورتوں کو لینا پڑے گا۔ ہمارے خیال میں یہ بات شریعت کے منافی سے کچھ میل نہیں کھاتی، کیوں کہ اہمیت کسی خاص تعداد کی نہیں بلکہ اس تعداد کے ذریعے حاصل ہونے والے یقین کی ہے، اگر دو عورتوں کی شہادت سے ایک مرد کی شہادت کا یقین حاصل ہوتا ہے تو اس کے قبول کرنے میں کوئی تاثر نہیں ہونا چاہیے۔

فقہاء احناف اور دوسرے ان تمام فقہاء کی جنہوں نے حدود و قصاص میں عورت کی شہادت پر اعتبار نہیں کیا ہے، سب سے بڑی دلیل امام زہریؒ کی وہ روایت ہے جو علامہ جصاصؒ کی تقریر کے ذیل میں ہم نے نقل کی ہے، یعنی یہ کہ حضور اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی سنت یہ ہے کہ حدود و قصاص میں عورت کی شہادت قبول نہ کی جائے۔

خود جصاصؒ نے اس روایت کی کوئی سند نہیں پیش کی ہے۔ البتہ ابن الہمام نے اس کو ابن ابی شیبہؒ کے حوالے سے سند کے ساتھ نقل کیا ہے۔ ابن ابی شیبہؒ نے یہ روایت حفص بن غیاث سے لی ہے، لیکن محدثین ان کو ثقہ اور قابل اعتبار قرار دینے کے باوجود مدرّس سمجھتے ہیں! اگر ان کی اس کم زوری کو نظر انداز کر دیا جائے تو بھی روایت بحت کے قابل نہیں معلوم ہوتی، کیوں کہ حفص کو یہ روایت حجاج بن ارطاة کے واسطہ سے ملی ہے اور حجاج بن ارطاة نے اس کو امام زہری سے بیان کیا ہے۔ حجاج بن ارطاة پر بھی تدلیس کا متفقہ الزام ہے، اسی لیے بیشتر محدثین کے نزدیک ان کی روایات قابل قبول نہیں ہیں۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن معین اسی سے انکار کرتے تھے کہ

۱۔ تہذیب التہذیب: ۲/ ۳۷۵، ۳۷۶

اسی (عورت اور مرد دونوں اس کا شکار ہو سکتے ہیں) اس لحاظ سے چار مردوں کی گواہی کے مقابلہ میں آٹھ عورتوں کی گواہی پر دل زیادہ مطمئن ہوتا ہے۔

ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ عورتوں کی شہادت کمزور ہوتی ہے جب کہ وہ اس پر متفق ہوں۔ بلکہ وجہ ہے کہ ہم مرد کے ساتھ ان دونوں کی گواہی کی بنیاد پر فیصلہ کرتے ہیں اگرچہ دو مرد گواہوں کا پیش کرنا ممکن ہی کیوں نہ ہو۔ پس ایک مرد اور دو عورتیں اصل میں نہ کہ بدل، ایک قابل اعتماد عورت چلائی، امانت اور دیانت میں مرد ہی کے مانند ہے، مگر چوں کہ اس پر کچھ دُشیاں کا انویض کیا جاتا ہے اس لیے اس جیسی دوسری عورت کی تاخیر اس کو ایک مرد سے زیادہ قوی بنا دیتی ہے یا کم از کم اس کے برابر کر دیتی ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ایک شخص کی گواہی سے جو گمان حاصل ہوتا ہے وہ ان دونوں یا ان جیسی دوسری عورتوں کی گواہی سے حاصل شدہ گمان سے کم ہوتا ہے۔

حدود میں عورتوں کی شہادت کے قبول نہ کیے جانے پر حنفیہ نے بعض اور دلیلیں جو پیش کی ہیں وہ بھی کم زور ہیں، مثلاً یہ کہ زنا کی شہادت کے سلسلے میں قرآن نے

الْكُذِبُ وَالشَّوَاطِطُ عَلَيْهِ وَ كَذَلِكَ الْفَعْلَةُ وَ لَوْ جِئْنَا إِلَى هَذَا لَكَانَ النَّفْسُ أَغْلِبَ عَلَى شَهَادَةِ ثَمَانِي نِسْوَةٍ مِنْهَا عَلَى شَهَادَةِ أَرْبَعَةٍ رَجَالٍ<sup>۱</sup>

علامہ ابن قیمؒ لکھتے ہیں:

إِنَّا لَا نُسَلِّمُ ضَعْفَ شَهَادَةِ الْمَرَأَتَيْنِ إِذَا اجْتَمَعَتَا وَلِهَذَا نَحْكُمُ بِشَهَادَتَيْهِمَا مَعَ الرَّجُلِ وَ امْكِنَهُ أَنْ يَأْتِيَ بِرَجُلَيْنِ فَالرَّجُلُ وَالْمَرَأَتَانِ أَضِلُّ لَا يَبْدُلُ وَالْمَرَأَةُ الْعَذْلُ كَالرَّجُلِ فِي الصِّدْقِ وَ الْأَمَانَةِ وَالذِّيَابَةِ إِلَّا أَنَّهُمَا لِمَا خِفَ عَلَيْهِمَا السُّهُوَ وَالنِّسْيَانُ قَوِيَتْ بِمِغْلَقِهَا وَ ذَلِكَ قَدْ يَجْلَعُهَا أَقْوَى مِنْ الرَّجُلِ أَوَّاحِدٍ أَوْ مِغْلَقُهُ وَلَا رَيْبَ أَنَّ الظَّنَّ الْمُسْتَفَادَ مِنْ رَجُلٍ وَاحِدٍ ذُو نَهْمٍ وَ ذُو نَفْسٍ لَهَا<sup>۲</sup>

۱۔ ابن حزم، ملکی: ۹/ ۴۰۳  
۲۔ الطرق الحکمیة فی السیاسة الشرعیة، صفحہ ۱۲۳



کر سکتی جتنی عمدگی کے ساتھ مرد کر سکتا ہے، لیکن اس کے باوجود شریعت نے ان واقعات میں بھی اس کی شہادت قبول کی ہے۔ یہ دلیل ہے اس بات کی کہ شریعت عورت کی ذہنی صلاحیتوں پر ان امور میں بھی اعتماد کرتی ہے جو اس کی افراط و تفریط اور عملی سرگرمیوں سے کلی طور پر ہم آہنگ نہیں ہیں۔

رہے وہ معاملات، جن میں وہ شب و روز لگی رہتی ہے اور جو اس کے ذوق اور رجحان سے پوری طرح مطابقت رکھتے ہیں، ان میں شریعت نے اس کی گواہی کو مرد کی گواہی کی سی حیثیت دی ہے، بلکہ ”شععی“ تو کہتے ہیں:

مِنْ الشَّهَادَاتِ مَا لَا يَجُوزُ فِيهِ شَهَادَةُ بَعْضِ امْرِئٍ شَتَّى جَنِّ مَن  
أَلَا شَهَادَةُ النِّسَاءِ<sup>۱</sup> صرف عورتوں ہی کی شہادت جائز ہے۔

کسی واقعہ کا ثبوت صرف ایک یا دو آدمیوں کی زبانِ شہادت ہی پر منحصر نہیں ہوتا، بلکہ بہت سے داخلی اور خارجی آثار و علامات اصل حقیقت کی غامضی کرتے ہیں، لیکن یہ علامات زیادہ تر صریح اور قطعی نہیں ہوتے بلکہ اشاراتی ہوتے ہیں۔ اس لیے شریعت نے فیصلہ کی بنیاد انسانوں کی قطعی اور دو شک گواہی پر رکھی ہے۔ البتہ بعض مخصوص معاملات کے سوا تمام معاملات میں ان علامات کو بہت زیادہ اہمیت دی ہے۔ اگر یہ علامات کہیں واضح شکل میں موجود ہوں یا احتیاط اور تقویٰ کی خاص طرح کے فیصلہ کا تقاضا کر رہے ہوں تو اس نے صرف ایک گواہ کو بھی کافی سمجھا ہے۔ عورت کے مخصوص مسائل میں بھی اس کا یہی طریقہ ہے۔

امام زہریؒ فرماتے ہیں: تین مختلف گھرانوں کے درمیان شادی بیاہ کے ذریعے رشتہ قائم ہونے کے بعد ایک عورت حضرت عثمانؓ کے پاس آئی اور اس نے کہا کہ یہ سب میری رضاعی اولاد ہیں اور میں نے ان کو دودھ پلایا ہے۔ حضرت عثمانؓ نے اس کی شہادت کی بنا پر ان کے نکاح منع کر دیے۔

۱. الطرق النکحیۃ فی الہدایۃ الشرعیۃ، صفحہ ۱۳۴

حجاج نے امام زہریؒ کو دیکھا ہے اور ان کے متعلق اتنی خراب رائے رکھتے تھے کہ ہمیں مزید گفتگو کی ہمت نہیں ہوتی تھی۔

کہتے ہیں کہ حجاج بن ارطاةؒ نے خود مجھ سے کہا کہ ذرا امام زہریؒ کا حلیہ بیان کرو، کیوں کہ میں نے انھیں دیکھا نہیں ہے۔

اسی وجہ سے علامہ ابن حزمؒ نے اس روایت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا ہے۔

اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اسلام ہر معاملہ میں شہادت نسواں کو جائز سمجھتا ہے، ہاں اس کی رائے یہ ضرور ہے کہ جن امور کا تعلق براہ راست مرد کی عملی زندگی سے ہے اور جو عورت کے دائرہ کار سے خارج ہیں ان کے متعلق اس کی شہادت میں مرد کی شہادت سے کہیں زیادہ سہو و نسیان کا امکان ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی حقیقت تک رسائی میں آدمی کی فکر و فہم کے ساتھ اس کی ذہنی ساخت اور عملی سرگرمیوں کا بھی دخل ہوتا ہے۔ ایک واقعہ کسی کے دامن توجہ کو فوراً اپنی طرف کھینچ لیتا ہے اور وہ اس کی تہ تک پہنچنے اور اس کے مالہ و ماحلیہ سے واقف ہونے کی سعی کرتا ہے، لیکن دوسرے شخص کے لیے اس واقعہ میں کشش اور جاذبیت نہیں ہوتی اور وہ سرسری طور پر اس سے گزر جاتا ہے۔ ایک کاروباری آدمی کا ذہن علمی مسائل میں اتنی مستعدی سے کام نہیں کرتا جتنا کہ ایک طالب علم کا کرتا ہے، بلکہ خود علم کے مختلف شعبوں کا یہ حال ہے کہ ایک شعبہ کے ماہر کو دوسرے شعبہ کی معلومات اخذ کرنے میں دشواری پیش آتی ہے۔ یہی حال عورت کا ہے۔ اس کا ذہنی سانچہ اور اس کے عمل کی دنیا دونوں ہی مرد کے ذہنی سانچے اور اس کی عملی دنیا سے مختلف ہیں۔ اس لیے وہ اپنے حدود و عمل سے باہر ہونے والے واقعات کا مشاہدہ اور ضبط اتنی عمدگی کے ساتھ نہیں

۱۸۱ تا ۱۸۳

۱. حجاج بن ارطاةؒ کے لیے ملاحظہ ہو میزان الاعتدال، جلد ۱، صفحہ ۱۲۳، تہذیب الہدایہ، جلد ۲، صفحہ ۱۸۱ تا ۱۸۳

امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ رضا عت کے سلسلے میں حضرت عثمانؓ کے فیصلہ ہی پر لوگوں کا عمل ہے<sup>۱</sup>

### روایت حدیث میں عورت پر اعتماد

اسی طرح امت نے زندگی کے ہر شعبہ سے متعلق اس کی روایت کردہ احادیث پر کئی اعتماد کیا ہے اور مردوں اور عورتوں کی روایات میں کسی قسم کا فرق کیے بغیر دونوں کو یکساں اہمیت دی ہے۔ اس اہمیت کا اندازہ اس ایک واقعہ سے کیا جاسکتا ہے کہ مشہور صحابی حضرت ابوسعید خدریؓ کی بہن فریہؓ کے شوہر کے چند اذیت فرار ہو گئے تھے، وہ ان کی تلاش میں روانہ ہوئے اور پا بھی گئے، لیکن اچانک اونٹوں نے پلٹ کر ان پر حملہ کر دیا، جس کے نتیجہ میں وہ ہلاک ہو گئے۔ فریہؓ نے حضورؐ سے اس کا تذکرہ کیا اور کہا کہ میرے شوہر کا انتقال ہو گیا ہے، لیکن انھوں نے نہ تو میرے لیے کوئی ٹان فقہ چھوڑا ہے اور نہ اپنے بچوں کے لیے رہنے کی کوئی جگہ، اس لیے میں اپنے بھائیوں کے ساتھ رہنا چاہتی ہوں۔ آپؐ کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: عدت کے دن تمھیں اسی مکان میں گزارنے ہوں گے، جس میں تمھیں اپنے شوہر کے انتقال کی خبر ملی ہے۔

حضرت عثمانؓ کے سامنے ان کے دور حکومت میں اسی قسم کا مسئلہ پیش ہوا۔ لوگوں نے ان کو بتایا کہ فریہؓ کے ساتھ یہ معاملہ پیش آچکا ہے اور حضورؐ نے ان کو جو حکم دیا تھا وہ معلوم کر لیا جائے۔ فریہؓ کہتی ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے مجھے بلایا۔ میں پہنچی تو وہ بعض اور لوگوں کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے۔ میں نے اپنے متعلق حضورؐ کا فیصلہ ان کو سنایا تو انھوں نے میری نظیر پر عمل کیا اور جس عورت کا مسئلہ تھا اسے حکم دیا کہ جس مکان میں اس کے شوہر کا انتقال ہوا ہے، اسی میں عدت گزارے۔ اس طرح حضرت عثمانؓ نے فریہؓ کی روایت کو قانونی حیثیت دے دی۔

۱۔ الطرق الحکمیت فی السیاسة الشرعیة، صفحہ ۳۸

۲۔ ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ۸/ ۳۶۷

بعض بعض احادیث ہم تک ایسی سندوں سے پہنچی ہیں، جن میں کئی کئی خواتین موجود ہیں۔ مثلاً فقہ سے متعلق ایک حدیث امام مسلم نے ابو بکر بن ابی شیبہ، سعید بن عمرو، زہیر بن حرب اور ابن ابی عمر سے لی ہے۔ ان چاروں نے سفیان بن عیینہ سے، سفیان بن عیینہ نے امام زہری سے، امام زہری نے عمروہ سے، عمروہ نے زینب بنت ابی سلمہ سے، انھوں نے حبیبہ سے، انھوں نے اپنی ماں ام حبیبہ سے، اور انھوں نے زینب بنت جحش سے اس کی روایت کی ہے۔

اسی حدیث کو امام ترمذی نے سعید بن عبد الرحمن اور بعض دوسرے افراد کے حوالے سے مذکورہ بالا سند ہی سے نقل کیا ہے۔

علم حدیث سے ابتدائی واقفیت رکھنے والے بھی جانتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ، سعید بن عبد الرحمن، سفیان بن عیینہ، امام زہری اور عمروہ بن زہیر کس پایہ کے محدث ہیں۔ امام مسلم اور امام ترمذی کا نام ہی ان کی عظمت کا آپ اپنا ثبوت ہے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ ہر دور کے اکابر محدثین نے اس روایت کو کس قدر اہمیت دی ہے۔

یہی نہیں بلکہ محدثین نے رواف حدیث کے متعلق خواتین کی جرح و تصدیق اور تقدیل و قصوب کو تسلیم کیا اور ان کی رائے کے مطابق کسی راوی حدیث کی روایات کو قبول یا رد کیے جانے کا فیصلہ کیا ہے۔

یہاں ممکن ہے ایک سوال ذہن میں پیدا ہو۔ وہ یہ کہ جب عقائد و عبادات، عادات و معاملات، اخلاق و قانون، غرض ہر شعبہ زندگی سے متعلق اس کی روایات کو

۱۔ مسلم، کتاب الفتن وشرائط السلطۃ، فصل من اثر ائمة السلفۃ خروج یا جوح و ما جوح۔

۲۔ ترمذی، ابواب الفتن، باب ما جاء فی خروج یا جوح و ما جوح۔ اس حدیث کے بعض دوسرے سلسلوں میں حبیبہ کا ذکر نہیں ہے، البتہ بقیہ بیہ خواتین کا ذکر ہے۔ امام بخاری نے ابواب المناقب، باب علامات النبیۃ اور دوسرے مقامات پر اسی دوسرے سلسلہ کو نقل کیا ہے۔ امام مسلم نے بھی اس دوسرے سلسلہ کو قبول کیا ہے۔

۳۔ ملاحظہ ہو علامہ ابن جوزی کی کتاب الکفایۃ فی علم الروایۃ، صفحہ ۹۸۰

وہی ہی اہمیت دی گئی ہے جیسی کہ مرد کی روایات کو دی گئی ہے تو کیوں زندگی کے تمام مسائل میں اس کی شہادت کو مرد کی شہادت کا درجہ نہیں دیا گیا۔ اس کی وجہ ہمارے خیال میں خالص نفسیاتی ہے۔ حضور اکرمؐ کے ارشادات کے ساتھ انتہائی عقیدت و احترام کا جذبہ شامل ہوتا ہے۔ اس لیے ان میں غفلت اور بے توجہی کا امکان دوسرے عام واقعات کے مقابلہ میں کم سے کم تر ہوتا ہے۔ نبی ﷺ کی تعلیمات اور اسوہ کا مطالعہ ایک مومن جس نگاہ سے کرتا ہے اس نگاہ سے بازار میں ہونے والے واقعات کا نہیں کر سکتا۔ اسی لیے شہادت اور روایت میں خود شریعت نے فرق کیا ہے۔

## عورت کی عملی صلاحیت

گزشتہ مباحث سے یہ بات واضح رہی ہے کہ شریعت کی نگاہ میں زندگی کے مسائل دو طرح کے ہیں۔ بعض مسائل وہ ہیں، جن میں عورت کی عقل و فہم پر پورا اعتماد کیا جاسکتا ہے اور بعض مسائل کی نوعیت ایسی ہے کہ ان میں اس کی فہم کے لغزش کھانے کے امکانات زیادہ ہیں۔ عمل کے میدان میں بھی شریعت نے یہی تقسیم برقرار رکھی ہے۔

### عورت کی خانگی ذمے داریاں

گھر اور خاندان معاشرے کا بنیادی ادارہ ہے۔ مرد اس ادارہ کا سربراہ ہے۔ عورت اس کی نگرانی میں گھر کی تعمیر و ترقی کی ذمے دار اور مسئول ہے۔ رسول اکرم ﷺ کا واضح ارشاد ہے۔

عورت اپنے شوہر کے گھر والوں اور اس کی اولاد کی نگرانی ہے اور ان کے متعلق اس سے باز پرس ہوگی (کہ کہاں تک اس نے اُن کے حقوق ادا کیے)۔  
 الْمَرْأَةُ رَاحِيَةٌ عَلَى أَهْلِ بَيْتِ  
 ذَوْجِهَا وَوَلَدِهِ وَهِيَ مَسْمُومَةٌ  
 عَلَيْهِمْ۔<sup>۱</sup>

اس حدیث کی روشنی میں عورت کی ذمہ داریوں کے متعلق حافظ ابن حجر فرماتے ہیں۔

۱ بخاری، کتاب الاحکام۔ باب قول اللہ تعالیٰ اٰیضاً اللہ الخ۔ ابوداؤد، کتاب الخراج و التہذیب والامارۃ باب ما یلزم الامام من حق الرعیۃ

اس طرح فرمائی تھی کہ حضرت فاطمہؓ اندرونی خدمات اور حضرت علیؓ باہر کے کام انجام دیں گے۔

عورت کے یہ فرائض، فکر و عمل کی آزادی کا جس حد تک مطالبہ کرتے ہیں، شریعت نے اس حد تک اس کو اپنی صواب دید کے مطابق کام کرنے کی آزادی بھی دی ہے۔ ایک مرتبہ ہند بنت عتبہؓ نے نبی ﷺ سے اپنے شوہر ابو صفیانؓ کی شکایت کی کہ وہ پیسہ کے معاملہ میں ہاتھ روکے رہتے ہیں اور میرے اور میری اولاد کے تمام اخراجات پورے نہیں کرتے۔ اپنی ضروریات کی تکمیل کی سوائے اس کے کوئی صورت نہیں ہے کہ میں ان کے علم اور اطلاع کے بغیر ہی ان کا مال لیا کروں۔ حضورؐ نے فرمایا: عرف عام کے مطابق تم اپنی اور اپنی اولاد کی ضرورت کے مطابق ان کا مال خرچ کر سکتی ہو۔

ایک خاص حد کے اندر اس کو شوہر کے مال سے صدقہ و خیرات کا بھی حق ہے۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

إِذَا أَنْفَقْتَ الْمَرْأَةُ مِنْ بَيْتِ  
ذَوْجِهَا خَيْرَ مَفْسَدَةٍ كَانَ لَهَا  
أَخْرَ مَا أَنْفَقَتْ وَ لَوْ جِهَا أَخْرَ مَا  
أَخْتَسَبَ لَ.  
ہوتا ہے۔

### حق حفاظت

خانگی زندگی میں عورت کی صلاحیتوں پر شریعت کے اجتہاد کی ایک بڑی دلیل یہ ہے کہ وہ اسے اولاد کے سن شعور کو پہنچنے تک ان کی پرورش اور نگہداشت کے لیے مردوں

۱ ابن القیم، زاد المعاد: ۱۸۶/۵

۲ بخاری، کتاب النفقات، باب الاول من حق الرجل فللمرأة ان تأخذ بغیر علمه بقدرہ ما یلحقها او دلدلہا بالعرف۔ مسلم، کتاب النقیب، باب تھنیۃ ہند۔  
۳ بخاری، کتاب الزکوۃ۔ مسلم، کتاب الزکوۃ۔ ابو داؤد، کتاب الزکوۃ باب المرأة تصدق من بیت زوجها واللفظ ل۔

آپ نے اس کی ذمہ داری کو گھر کے ساتھ مقید کیا ہے، کیوں کہ گھر کے علاوہ کسی اور مقام تک اس کی رسائی نہیں ہوتی الا یہ کہ خصوصی اجازت سے فائدہ اٹھا کر وہ پہنچ جائے۔

یعنی عورت کا دائرہ عمل گھر ہے، اس لیے گھر سے باہر اس کے ذمے دار بنائے جانے کا ذکر نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حدیث میں عورت کی خانگی ذمہ داریوں کا ذکر ہے اور ان ذمے داریوں کے سلسلے میں اسے مسئول قرار دیا گیا ہے۔ یہاں اس سے بحث نہیں ہے کہ دیگر ذمے داریوں کی اس میں کس حد تک صلاحیت ہے اور اس کے حدود و شرائط کیا ہیں؟

گھر میں اس کے نگہراں ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو افراد اس کے زیر اثر ہیں اس کا فرض ہے کہ انھیں راہ راست پر چلائے اور غلط روی سے باز رکھے اور ان کے نفع و ضرر اور سود و زیان کی اس طرح نگہرائی کرے، جس طرح ایک چرواہا جنگل میں بھیڑوں کی کرنا ہے۔ عورت کا فرض یہیں ختم نہیں ہو جاتا، بلکہ وہ اس دولت اور ساز و سامان کی بھی محافظ اور رکن بنائی گئی ہے، جو شوہر نے اس کے تصرف میں دیا ہے۔ نبی اکرم ﷺ صالح بیوی کی ایک صفت یہ بیان فرماتے ہیں:

وَ اِنْ غَابَ عَنْهَا نَفْسُهَا فِی  
لِجَنِ نَفْسٍ (صمت) اور اس کے مال کے  
معاملہ میں اس کے ساتھ خیر خواہی کرتی رہے۔

### خانگی امور میں عورت کے اختیارات

اس سے بھی آگے گھر کے تمام داخلی فرائض و واجبات اس کے ذمہ کیے گئے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہؓ اور حضرت علیؓ کے درمیان امور خانہ داری کی تقسیم

۱ فتح الباری: ۳۹۰/۵ باب افضل النساء



ساتھ اجتماعی جدوجہد کی اجازت بھی دی جاسکتی ہے، اس پر شریعت کوئی تدبیر نہیں لگاتی۔ یہاں یہ بحث چھیڑنا صحیح نہیں ہوگا کہ نبی ﷺ اور خلفائے راشدین کے دور میں آیا خواتین کی کوئی تنظیم تھی یا نہیں؟ کیوں کہ کوئی تنظیم جن اسباب و حالات کے تحت وجود میں آتی ہے وہ اس وقت نہیں پائے جاتے تھے۔ اسی لیے خواتین کی تنظیم کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی کسی تنظیم کی وہاں نشان دہی نہیں کی جاسکتی۔ لیکن اس کے باوجود اس تاریخی حقیقت سے انکار ناممکن ہے کہ مختلف دینی و ملی ضروریات کے تحت خواتین جمع ہوتی تھیں اور بعض اوقات اجتماعی طور پر فکری و عملی مشکلات حضور کے سامنے رکھتیں اور آپ ان کو حل فرماتے۔

ایک مرتبہ ایک صحابیہ نے نبی ﷺ سے خواتین کی راہ میں پیش آنے والی ایک بڑی رکاوٹ کا ذکر کیا اور اس کو دور کرنے کی درخواست کی۔ ایک دوسری روایت کے الفاظ ”قَالَ النَّسَاءُ“ یعنی عورتوں نے کہا۔ غالباً یہ گزارش تو سب ہی کی ہوگی، البتہ انھوں نے اس کو حضور کی خدمت میں پیش کرنے کے لیے کسی ایک کو اپنا نمائندہ بنایا ہوگا۔ درخواست پیش کرنے والی خاتون کے بیان سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ فرماتی ہیں:

ذَهَبَ الرَّجُلُ بِحَدِيثِكَ  
فَجَعَلْنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا  
نَأْيُكَ فِيهِ نُعَلِّمُنَا مِمَّا عَلَّمَكَ  
اللَّهُ فَقَالَ اجْتَمِعْنَ فِي يَوْمٍ كَذَا  
وَ كَذَا فِي مَكَانٍ كَذَا وَ كَذَا  
فَاجْتَمِعْنَ فَأَتَاهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
فَعَلَّمَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ ۱۔

آپ کی گفتگو اور حکایت و نصیحت سے مستفید ہوتے ہیں (اور ہمیں اس کا موقع نہیں ملا) لہذا آپ اپنے اوقات میں سے ہمارے لیے کوئی دن مقرر کیجیے جس میں ہم آپ کی خدمت میں حاضر ہوں اور آپ ہمیں وہ باتیں بتائیں، جن کی اللہ نے آپ کو تعلیم دی ہے۔ آپ نے فرمایا: اچھا تو فلاں دن فلاں جگہ جمع ہو جاؤ۔ چنانچہ وہ جمع ہوئیں تو حضور ان کے پاس گئے اور اللہ نے جو دینا آپ کو سکھایا ہے اس کی آپ نے ان کو تعلیم دی۔

اسی طرح ایک مرتبہ مسلمان خواتین نے اپنی ایک ذہنی الجھن رفع کرنے کے لیے اسماء بنت یزید نامی بہت ہی سمجھ دار اور زیرک خاتون کو اپنا ترجمان بنا کر نبی ﷺ کے پاس بھیجا۔ وہ آپ کی خدمت میں پہنچ کر عرض کرتی ہیں۔

۱۔ بخاری، کتاب الاقصاء بالکتاب والسنۃ، باب تعلیم النبی امت من الرجال والنساء، ماحضرہ اللہ الخ

سے زیادہ اہل اور موزوں سمجھتی ہے۔

ایک صحابی نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی، اس بیوی سے ان کے ایک بچہ بھی تھا اور وہ اس بچہ کو اپنے پاس رکھنا چاہتے تھے، لیکن بچہ کی ماں نے حضور سے اس کے خلاف شکایت کی تو آپ نے فرمایا:

اَنْتِ اَحَقُّ بِهٖ مَّا لَمْ تَنْكِحِيْهِ ۱۔

تو اس کی زیادہ حق دار ہے جب تک کہ تو دوسرا نکاح نہ کر لے۔

اس حدیث کی شرح میں علامہ شوکانی تحریر فرماتے ہیں:

فِيْهِ دَلِيْلٌ عَلٰى اَنَّ الْاُمَّ اَوَّلٰى  
بِالْوَلَدِ مِنْ الْاَبِ مَّا لَمْ يَخْضُلْ  
مَنْعٍ مِنْ ذٰلِكَ كَالنِّكَاحِ وَهُوَ  
مُجْتَمِعٌ عَلٰى ذٰلِكَ ۲۔

اس حدیث میں دلیل ہے اس بات کی کہ ماں بچہ کی پرورش کی باپ سے زیادہ حق دار ہے جب تک کہ کوئی حقیقی رکاوٹ نہ پیدا ہو جائے مثلاً، ماں کا دوسرا نکاح کر لینا۔ یہ ایسا مسئلہ ہے جس پر سب کا اجماع ہے۔

علامہ بدرالدین کا شانی فرماتے ہیں:

الْاَصْلُ فِيْهِ النِّسَاءُ لِأَنَّھُنَّ أَشْفَقُ  
وَأَرْفَقُ وَأَهْدَى اِلٰى تَرْبِيَةِ  
الصِّغَارِ ۳۔

حسانت کا اصل حق عورتوں کو حاصل ہے کیوں کہ وہ (دردوں کے مقابلہ میں) زیادہ شفقت اور زیادہ مہربان ہوتی ہیں اور کم سنوں کی تربیت کا حلیقہ اور صلاحیت ان میں زیادہ ہوتی ہے۔

## خواتین کی جداگانہ تنظیم

اس سے معلوم ہوا کہ حسانت میں عورت کو مرکز پر ترجیح دینے کی وجہ یہ ہے کہ بچوں کی تربیت اور پرورش وہ بہتر طریقہ سے کر سکتی ہے۔ اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ زندگی کے جس دائرہ میں بھی اس کی خدمات سوسائٹی کے لیے مفید اور کارآمد ہوں، ان میں اس کو آگے بڑھنے کا حق ہے۔ اس مقصد کے لیے اس کو انفرادی سطحی

۱۔ ابو داؤد، کتاب الطلاق، باب من اتى بالولد، حاکم، المستدرک: ۲/۳۰۷

۲۔ شوکانی، نيل الاوطار: ۷/۱۳۹

۳۔ کاغانی، بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع: ۲/۲۰



إِنَّ أُمَّ سَلَمَةَ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ كَانَتْ تُوْمُهُمْ فِي رَمَضَانَ وَ تَقُومُ مَعَهُمْ فِي الصَّغْبَةِ ۚ

سعدہ بنت قمارہ کو ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے صحابیات میں شمار کیا ہے۔ ان کے متعلق بیان کرتے ہیں۔

أَنَّهَا كَانَتْ تُوْمُ الْبَيْسَاءِ وَ تَقُومُ فِي وَسْطِهِنَّ ۚ

وہ عورتوں کی امامت کرتی تھیں اور ان کے درمیان میں کھڑی ہوتی تھیں۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں:

تُوْمُ الْمَرْأَةِ الْبَيْسَاءِ تَقُومُ وَ وَسْطُهُنَّ وَ فِي رَوَايَةِ ابْنِ حَزْمٍ تُوْمُ الْمَرْأَةِ الْبَيْسَاءِ فِي النَّطْوِخِ وَ تَقُومُ وَ وَسْطُهُنَّ ۚ

عورت عورتوں کی امامت کر سکتی ہے اور وہ ان کے درمیان کھڑی ہوگی۔ ابن حزم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ عورت نطوٰخ میں خواتین کی امامت کر سکتی ہے اور ان کے بیچ میں کھڑی ہوگی۔

نماز حقیقت میں تنظیم امامت کا ایک چھوٹا سا نمونہ ہے، اسی لیے نماز کی امامت کو امامت صغریٰ کہا جاتا ہے۔ نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد آپ کی جانشینی کا سوال پیدا ہوا تو مہاجرین نے حضرت ابوبکرؓ کا نام پیش کیا اور اس منصب کے لیے آپ کے اہل ہونے کی دلیل یہ دی کہ حضورؐ نے آپ کو نماز کی امامت کے لیے اپنی زندگی میں آگے بڑھایا تھا۔ اس دلیل کی بنیاد پر کہا جاسکتا ہے کہ شریعت خواتین کو اپنی انفرادی اور اجتماعی مسائل کے حل کے لیے اپنی تنظیمیں قائم کرنے سے نہیں روکتی۔ اس طرح کی تنظیموں کو مختلف قسم کے معاشرتی امور انجام دینے کی آزادی دی جاسکتی ہے۔ وہ خواتین کی تعلیم و تربیت اور ان کی فلاح و بہبود کے دوسرے کام بھی کر سکتی ہیں بلکہ خواتین کو اپنی ہدایتیں قائم کرنے اور قطعاً و نفاداً قوانین کے حقوق دینے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

۱۔ ابن حزم، الحلی: ۳/۱۲۷

۲۔ ابن عبد البر، الاستیعاب فی المسائل الصحابہ: ۲/۳۱۶۔ ابن حجر، الاصابہ: ۷/۱۹۹

۳۔ تہذیب السنن الکبریٰ: ۳/۱۳۱۔ ابن حزم، الحلی: ۳/۱۲۸

ربط الخفیہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے فرض نماز میں ہماری امامت کی اور وسط میں کھڑی ہوئیں (یعنی مردوں کی طرح امامت کے لیے صف سے آگے نہیں تھیں)

تیمر بنت سعد حضرت عائشہؓ سے روایت کرتی ہیں کہ انھوں نے مغرب کی فرض نماز کی امامت کی اور عورتوں کے بیچ میں کھڑی ہوئیں اور حجر کے ساتھ قرات کی۔

عطا حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اذان بھی دیتی تھیں اور امامت بھی کہتی تھیں اور عورتوں کی امامت بھی کرتی تھیں اور امامت کے لیے عورتوں کے وسط میں کھڑی ہوتی تھیں۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ رمضان میں نفل نماز (راتی) میں امامت کرتی تھیں اور صف کے وسط میں کھڑی ہوتی تھیں۔

ام المومنین حضرت ام سلمہؓ کے متعلق حجرہ بنت حصین کہتی ہیں:

حضرت ام سلمہؓ نے عصر کی نماز میں ہماری امامت کی اور صف کے درمیان میں کھڑی ہوئیں۔

۱- عَنْ رِبْطَةَ الْخَفِيَّةِ قَالَتْ امْتَنَّا عَائِشَةَ فَقَامَتْ يَنْهَيْنَ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْنُونَةِ ۚ

۲- عَنْ تَيْمِرَةَ بِنْتِ سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا أَمَّتْ بَيْسَاءَ فِي الْفَرِيضَةِ فِي الْمَغْرِبِ وَ قَامَتْ وَسْطَهُنَّ وَ جَهَرَتْ بِالْقِرَاءَةِ ۚ

۳- عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تُوْمُ الْبَيْسَاءِ فِي رَمَضَانَ تَطَوُّعًا وَ تَقُومُ فِي وَسْطِ الصَّغْبِ ۚ

۴- عَنْ ابْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ حَجْرَةَ بِنْتِ حَصِينٍ كَتَبَتْ لِي:

امتناناً أم سلمة في صلاة العصر وقامت بيننا

ام الحسن (خبرہ) بیان کرتی ہیں:

۱۔ سنن دار قطنی، باب صلاة النساء جماعیہ، وقف المصنف: ۱/۳۸۸۔ السنن الکبریٰ: ۳/۱۳۱ الحلی

۲۔ ابن حزم جلد ۳ صفحہ ۱۲۶ الحلی لابن حزم: ۳/۱۲۶

۳۔ حاکم المستدرک: ۱/۳۲۰

۴۔ کتاب الآثار للامام ابی یوسف صفحہ ۲۱۲

۵۔ دار قطنی، سنن، باب صلاة النساء جماعیہ وموقف المصنف۔ ابن حزم، الحلی: ۳/۱۲۷







پڑتی ہے جو آپ نے جنت الوداع کے موقع پر ارشاد فرمائے تھے:

إِسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَلْيَنْهِنَّ عَوَانًا عِنْدَكُمْ<sup>۱</sup> عورتوں کے ساتھ انہی خیر خوبی کی روش اختیار کرو کیوں کہ وہ تمہارے پاس اسیر ہیں۔

گویا عورت مرد کے کنٹرول میں اور اس کے حکم کے تابع ہوتی ہے، اس کی اس حیثیت کو آپؐ نے دوسرے مواقع پر اور زیادہ واضح الفاظ میں ظاہر فرمایا ہے:

لَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ تَوْبُنٌ بِاللَّهِ وَ زَوْجَهَا وَ هُوَ كَارَةٌ وَلَا تَخْرُجَ وَ تَخْشِ بَصْطِرَهُ وَلَا تَضْرِبَهُ<sup>۲</sup> جو عورت اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہو اس کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے شوہر کے گھر میں کسی ایسے شخص کو آنے کی اجازت دے جسے وہ ناپسند کرتا ہو اور وہ گھر سے نکلے جب کہ اس کا نکلا شوہر کو ناگوار ہو اور (اسے چاہیے) کہ شوہر کے معاملے میں کسی کی اطاعت نہ کرے اور اس کے آنے پر خشونت نہ اختیار کرے اور نہ اس کو مار پیٹ کرے۔

عورت کا مسجد میں نماز پڑھنا فی نفسہ جائز ہے لیکن وہ اسی صورت میں مسجد جاسکتی ہے جب اس کو اس کا شوہر اجازت دے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ اس سلسلے میں حضور اکرم ﷺ کی یہ سفارش نقل کرتے ہیں:

إِذَا امْتَأَذَتْ امْرَأَةٌ أَحَدَكُمْ إِلَى تَمِّ مِّنْ كَسَىٰ كِي يَوْمِي أَوْ مَسْجِدِ جَانِي كِ اجازت چاہے تو (اجازت دے دی جائے) الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا<sup>۳</sup> اور بلا وجہ (اس کو نہ روکے۔

اس حدیث کی شرح میں حافظ ابن حجرؒ نے ایک مقام پر امام نووی کا یہ قول نقل کیا ہے:

۱۔ ترمذی، الواب الرضا، باب ما جاء فی حق المرأة علی زوجها۔ ابن ماجہ، الواب النکاح۔ باب حق المرأة علی الزوج

۲۔ حاکم، المستدرک: ۲/۲۰۷، ۲۰۷، ۲۰۷  
۳۔ مسلم، کتاب الصلوۃ، باب خروج النساء الی المساجد

گیا ہے، یعنی وہ عورت پر امر و انکار کا حق رکھتا ہے۔ قرآن مجید کا ارشاد ہے:

الْوَحَاۗلُ قُوَّةٌ اٰمُوْنَ عَلٰی النِّسَاۗءِ (النساء: ۳۴) مرد عورتوں پر قوام ہیں۔

اس اصول کے تحت مرد کو یہ حق حاصل ہے کہ ازاد و نجی زندگی کی فلاح و بہبود کے لیے وہ اپنی بیوی کو جن حدود و قوانین کا پابند بنانا چاہے، بنا سکتا ہے اور جب تک

اس کے احکام و ہدایات دین و شریعت اور اللہ کی مرضی سے متصادم نہ ہوں، عورت کے لیے ان کی اتباع ضروری ہے۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ ایک مومن کے لیے اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کے بعد صالح بیوی دنیا کی سب سے بڑی بھلائی اور نعمت ہے، صالح بیوی کی ایک صفت آپؐ نے یہ بیان کی۔

اگر وہ حکم دے تو اس کی اطاعت کرے۔  
اِنْ اَمَرَهَا اَطَاعَتْهُ<sup>۱</sup>

ایک مرتبہ آپ ﷺ سے ایک عورت کی صفات دریافت کی گئیں تو ارشاد فرمایا: اَلَّتِي تَسْرُوْهُ اِذَا نَظَرَ وَ تُطِيعُهُ اِذَا اَمَرَ وَ لَا تُخَالِفُهُ فِیْ نَفْسِهَا وَ مَا لَهَا بِمَا يَكْرَهُ<sup>۲</sup> وہ جو شوہر کو خوش کر دے جب وہ اس کو دیکھے اور اس کی بات ماننے جب وہ حکم دے اور اپنے نفس اور مال میں کسی ایسی حرکت سے اس کی مخالفت نہ کرے جسے وہ پسند نہ کرتا ہو۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں:

اِنْسَانٌ لَا تَجُوْزُ صَلَاتُهُمَا دُوَسْمَهُمَا عِبْدَ اَبِيٍّ مِّنْ مَّوَالِيْهِ حَتّٰی يُوْجِبَ وَ امْرَاَةٌ عَصَتْ زَوْجَهَا حَتّٰی تُوْجِبَ<sup>۳</sup> دو طرح کے افراد کی نماز ان کے سروں سے اوپر نہیں جاتی (یعنی بارگاہ الہی تک اس کی رسائی نہیں ہوتی) وہ غلام جو اپنے آقا سے فرار ہو گیا ہو جب تک کہ وہ لوٹ نہ آئے اور وہ عورت جو اپنے شوہر کی نافرمانی کرے تا آن کہ اس سے رجوع نہ کرے۔

میاں اور بیوی کی قانونی پوزیشن پر رسول اللہ ﷺ کے ان الفاظ سے روشنی

۱۔ ابن ماجہ، الواب النکاح، باب افضل النساء۔

۲۔ نسائی، کتاب النکاح، باب ای النساء خیر۔ مستدرک حاکم: ۲/۱۶۸، واللفظ لمارول  
۳۔ الترغیب والترہیب، قال المستدری رواہ الطبرانی بإسناد جید والی کم: ۳/۳۹

ان منع الرجال نساہم امر مردوں کو اپنی بیویوں کو (گھر سے باہر جانے سے) منع کرنے کا اختیار ایک ثابت مقرر<sup>۱</sup> شدہ بات ہے۔

اس مسئلہ اصول کی خلاف ورزی پر فقہ حنفی شوہر کو بیوی کی تعزیر کا بھی حق دیتی ہے۔<sup>۲</sup> لیکن بعض مستثنی صورتیں بھی ہیں، جن میں عورت، خاوند کی اجازت کی پابندی نہیں ہے۔ فقہاء حنفیہ نے اس طرح کی حسب ذیل صورتوں کی نشان دہی کی ہے۔

قالوا ليس للمرأة ان تخرج فقہاء نے کہا ہے کہ چند گئے چنے اسباب کے سوا کسی بھی سبب سے عورت کو اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر نکلنے کا حق نہیں ہے۔ ان اسباب میں سے ایک یہ کہ وہ ایسے مکان میں ہو جس کے گر پڑنے کا اندیشہ ہو۔ ان ہی میں ایک سبب یہ بھی ہے کہ اسے کوئی مسئلہ پیش آجائے اور شوہر فقیر نہ ہو تو وہ بلا اجازت علمی الزوج فقیہا و منها الخروج الى المسجد الفروض اذا وجدت

جس میں عمارتیں مسجد احمد بن محمد الازرقی ہیں، جس سے طبرانی اور دارقطنی کی روایت کی تائید ہوتی ہے۔ ابن ربیعانی نے 'البحر الرقی' میں اس حدیث کے دو راویوں پر حرج نقل کی ہے۔ لیکن اس حرج میں محدثین متفق الراء نہیں ہیں۔ ان دو راویوں میں سے ایک حسان بن ابراہیم ہیں، جن کے متعلق امام نسائی نے لکھا ہے کہ وہ روایت حدیث میں قوی نہیں تھے۔ اس کے برعکس امام احمد جیسے باہر فن نے ان کی توثیق کی ہے۔ ملاحظہ ہو (میزان الاعتدال جلد ۱، صفحہ ۱۲۲ اور تہذیب التہذیب جلد ۲، صفحہ ۲۴۵، ۲۴۶) دوسرے راوی ابراہیم الصالح ہیں، جن کو ابن جوزی نے ضعیفہ میں شمار کیا ہے۔ لیکن یہ ابن جوزی کے فکری تصدد کا منظر ہے۔ اکابر محدثین نے ان کی روایات کو قابل قبول سمجھا ہے۔ (تہذیب التہذیب جلد ۱، صفحہ ۱۷۲) بہر حال، یہ روایت صحیح ہے۔ امام شافعی کا مسلک بھی یہی ہے کہ عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر حج کو نہیں جا سکتی۔ حنفی فرض حج کے لیے تو اجازت کو ضروری نہیں سمجھتے، البتہ ان کے نزدیک بھی شوہر اپنی بیوی کو قفل حج کے لیے جانے سے باز رکھ سکتا ہے۔ ہا یہ مع

فتح القدیر جلد ۲، صفحہ ۱۲۸، ۱۲۹

۱ شیخ الہامی: ۲/ ۶۲۱ ۲ فتاویٰ قاضی خاں: ۱/ ۳۰۴

أَسْتَبْدِلُ بِهِ عَلَى أَنَّ الْمَرْأَةَ لَا تَخْرُجُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِهِ لِعُرْجِهِ الْأَمْرِ إِلَى الْأَوَّاحِ سے نکل سکتی ہے کیوں کہ اجازت دینے کا بالاذن<sup>۱</sup> اختیار خاوندوں کو دیا گیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ صرف مسجد جانے کی حد تک ہی وہ شوہر کی اذن کی پابندی نہیں ہے۔ بلکہ کسی بھی صورت میں اس کی اجازت کے بغیر وہ گھر نہیں چھوڑ سکتی۔ اسی حقیقت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے امام بخاری نے مذکورہ بالا حدیث پر ان الفاظ میں باب باندھا ہے:

إِسْتَبْدَانُ الْمَرْأَةِ زَوْجِهَا فِي الْخُرُوجِ إِلَى الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِ شوہر سے اجازت لینا (ضروری ہے) عورت کے سفر حج کے متعلق نبی ﷺ کا ارشاد ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثُومٍ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ يَخْرُجُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِ لِعُرْجِهِ الْأَمْرِ إِلَى الْأَوَّاحِ شوہر ہو اور اس کے پاس (اذن) مال بھی ہو (کہ وہ اس سے حج کر سکتی ہے، لیکن) اس کا شوہر اس کو حج کرنے کی اجازت نہ دے تو وہ اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر حج کو نہیں جا سکتی۔

ان نصوص کی وجہ سے تقریباً یہ طے شدہ مسئلہ سمجھا جاتا ہے کہ عورت گھر سے باہر جانے کے لیے شوہر کے اذن کی پابندی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

۱ شیخ الہامی: ۲/ ۶۲۱

۲ بخاری، کتاب النکاح سنن دارقطنی: ۲/ ۱۹۹۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۰۔ ۹۹۹۔ ۹۹۸۔ ۹۹۷۔ ۹۹۶۔ ۹۹۵۔ ۹۹۴۔ ۹۹۳۔ ۹۹۲۔ ۹۹۱۔ ۹۹۰۔ ۹۸۹۔ ۹۸۸۔ ۹۸۷۔ ۹۸۶۔ ۹۸۵۔ ۹۸۴۔ ۹۸۳۔ ۹۸۲۔ ۹۸۱۔ ۹۸۰۔ ۹۷۹۔ ۹۷۸۔ ۹۷۷۔ ۹۷۶۔ ۹۷۵۔ ۹۷۴۔ ۹۷۳۔ ۹۷۲۔ ۹۷۱۔ ۹۷۰۔ ۹۶۹۔ ۹۶۸۔ ۹۶۷۔ ۹۶۶۔ ۹۶۵۔ ۹۶۴۔ ۹۶۳۔ ۹۶۲۔ ۹۶۱۔ ۹۶۰۔ ۹۵۹۔ ۹۵۸۔ ۹۵۷۔ ۹۵۶۔ ۹۵۵۔ ۹۵۴۔ ۹۵۳۔ ۹۵۲۔ ۹۵۱۔ ۹۵۰۔ ۹۴۹۔ ۹۴۸۔ ۹۴۷۔ ۹۴۶۔ ۹۴۵۔ ۹۴۴۔ ۹۴۳۔ ۹۴۲۔ ۹۴۱۔ ۹۴۰۔ ۹۳۹۔ ۹۳۸۔ ۹۳۷۔ ۹۳۶۔ ۹۳۵۔ ۹۳۴۔ ۹۳۳۔ ۹۳۲۔ ۹۳۱۔ ۹۳۰۔ ۹۲۹۔ ۹۲۸۔ ۹۲۷۔ ۹۲۶۔ ۹۲۵۔ ۹۲۴۔ ۹۲۳۔ ۹۲۲۔ ۹۲۱۔ ۹۲۰۔ ۹۱۹۔ ۹۱۸۔ ۹۱۷۔ ۹۱۶۔ ۹۱۵۔ ۹۱۴۔ ۹۱۳۔ ۹۱۲۔ ۹۱۱۔ ۹۱۰۔ ۹۰۹۔ ۹۰۸۔ ۹۰۷۔ ۹۰۶۔ ۹۰۵۔ ۹۰۴۔ ۹۰۳۔ ۹۰۲۔ ۹۰۱۔ ۹۰۰۔ ۸۹۹۔ ۸۹۸۔ ۸۹۷۔ ۸۹۶۔ ۸۹۵۔ ۸۹۴۔ ۸۹۳۔ ۸۹۲۔ ۸۹۱۔ ۸۹۰۔ ۸۸۹۔ ۸۸۸۔ ۸۸۷۔ ۸۸۶۔ ۸۸۵۔ ۸۸۴۔ ۸۸۳۔ ۸۸۲۔ ۸۸۱۔ ۸۸۰۔ ۸۷۹۔ ۸۷۸۔ ۸۷۷۔ ۸۷۶۔ ۸۷۵۔ ۸۷۴۔ ۸۷۳۔ ۸۷۲۔ ۸۷۱۔ ۸۷۰۔ ۸۶۹۔ ۸۶۸۔ ۸۶۷۔ ۸۶۶۔ ۸۶۵۔ ۸۶۴۔ ۸۶۳۔ ۸۶۲۔ ۸۶۱۔ ۸۶۰۔ ۸۵۹۔ ۸۵۸۔ ۸۵۷۔ ۸۵۶۔ ۸۵۵۔ ۸۵۴۔ ۸۵۳۔ ۸۵۲۔ ۸۵۱۔ ۸۵۰۔ ۸۴۹۔ ۸۴۸۔ ۸۴۷۔ ۸۴۶۔ ۸۴۵۔ ۸۴۴۔ ۸۴۳۔ ۸۴۲۔ ۸۴۱۔ ۸۴۰۔ ۸۳۹۔ ۸۳۸۔ ۸۳۷۔ ۸۳۶۔ ۸۳۵۔ ۸۳۴۔ ۸۳۳۔ ۸۳۲۔ ۸۳۱۔ ۸۳۰۔ ۸۲۹۔ ۸۲۸۔ ۸۲۷۔ ۸۲۶۔ ۸۲۵۔ ۸۲۴۔ ۸۲۳۔ ۸۲۲۔ ۸۲۱۔ ۸۲۰۔ ۸۱۹۔ ۸۱۸۔ ۸۱۷۔ ۸۱۶۔ ۸۱۵۔ ۸۱۴۔ ۸۱۳۔ ۸۱۲۔ ۸۱۱۔ ۸۱۰۔ ۸۰۹۔ ۸۰۸۔ ۸۰۷۔ ۸۰۶۔ ۸۰۵۔ ۸۰۴۔ ۸۰۳۔ ۸۰۲۔ ۸۰۱۔ ۸۰۰۔ ۷۹۹۔ ۷۹۸۔ ۷۹۷۔ ۷۹۶۔ ۷۹۵۔ ۷۹۴۔ ۷۹۳۔ ۷۹۲۔ ۷۹۱۔ ۷۹۰۔ ۷۸۹۔ ۷۸۸۔ ۷۸۷۔ ۷۸۶۔ ۷۸۵۔ ۷۸۴۔ ۷۸۳۔ ۷۸۲۔ ۷۸۱۔ ۷۸۰۔ ۷۷۹۔ ۷۷۸۔ ۷۷۷۔ ۷۷۶۔ ۷۷۵۔ ۷۷۴۔ ۷۷۳۔ ۷۷۲۔ ۷۷۱۔ ۷۷۰۔ ۷۶۹۔ ۷۶۸۔ ۷۶۷۔ ۷۶۶۔ ۷۶۵۔ ۷۶۴۔ ۷۶۳۔ ۷۶۲۔ ۷۶۱۔ ۷۶۰۔ ۷۵۹۔ ۷۵۸۔ ۷۵۷۔ ۷۵۶۔ ۷۵۵۔ ۷۵۴۔ ۷۵۳۔ ۷۵۲۔ ۷۵۱۔ ۷۵۰۔ ۷۴۹۔ ۷۴۸۔ ۷۴۷۔ ۷۴۶۔ ۷۴۵۔ ۷۴۴۔ ۷۴۳۔ ۷۴۲۔ ۷۴۱۔ ۷۴۰۔ ۷۳۹۔ ۷۳۸۔ ۷۳۷۔ ۷۳۶۔ ۷۳۵۔ ۷۳۴۔ ۷۳۳۔ ۷۳۲۔ ۷۳۱۔ ۷۳۰۔ ۷۲۹۔ ۷۲۸۔ ۷۲۷۔ ۷۲۶۔ ۷۲۵۔ ۷۲۴۔ ۷۲۳۔ ۷۲۲۔ ۷۲۱۔ ۷۲۰۔ ۷۱۹۔ ۷۱۸۔ ۷۱۷۔ ۷۱۶۔ ۷۱۵۔ ۷۱۴۔ ۷۱۳۔ ۷۱۲۔ ۷۱۱۔ ۷۱۰۔ ۷۰۹۔ ۷۰۸۔ ۷۰۷۔ ۷۰۶۔ ۷۰۵۔ ۷۰۴۔ ۷۰۳۔ ۷۰۲۔ ۷۰۱۔ ۷۰۰۔ ۶۹۹۔ ۶۹۸۔ ۶۹۷۔ ۶۹۶۔ ۶۹۵۔ ۶۹۴۔ ۶۹۳۔ ۶۹۲۔ ۶۹۱۔ ۶۹۰۔ ۶۸۹۔ ۶۸۸۔ ۶۸۷۔ ۶۸۶۔ ۶۸۵۔ ۶۸۴۔ ۶۸۳۔ ۶۸۲۔ ۶۸۱۔ ۶۸۰۔ ۶۷۹۔ ۶۷۸۔ ۶۷۷۔ ۶۷۶۔ ۶۷۵۔ ۶۷۴۔ ۶۷۳۔ ۶۷۲۔ ۶۷۱۔ ۶۷۰۔ ۶۶۹۔ ۶۶۸۔ ۶۶۷۔ ۶۶۶۔ ۶۶۵۔ ۶۶۴۔ ۶۶۳۔ ۶۶۲۔ ۶۶۱۔ ۶۶۰۔ ۶۵۹۔ ۶۵۸۔ ۶۵۷۔ ۶۵۶۔ ۶۵۵۔ ۶۵۴۔ ۶۵۳۔ ۶۵۲۔ ۶۵۱۔ ۶۵۰۔ ۶۴۹۔ ۶۴۸۔ ۶۴۷۔ ۶۴۶۔ ۶۴۵۔ ۶۴۴۔ ۶۴۳۔ ۶۴۲۔ ۶۴۱۔ ۶۴۰۔ ۶۳۹۔ ۶۳۸۔ ۶۳۷۔ ۶۳۶۔ ۶۳۵۔ ۶۳۴۔ ۶۳۳۔ ۶۳۲۔ ۶۳۱۔ ۶۳۰۔ ۶۲۹۔ ۶۲۸۔ ۶۲۷۔ ۶۲۶۔ ۶۲۵۔ ۶۲۴۔ ۶۲۳۔ ۶۲۲۔ ۶۲۱۔ ۶۲۰۔ ۶۱۹۔ ۶۱۸۔ ۶۱۷۔ ۶۱۶۔ ۶۱۵۔ ۶۱۴۔ ۶۱۳۔ ۶۱۲۔ ۶۱۱۔ ۶۱۰۔ ۶۰۹۔ ۶۰۸۔ ۶۰۷۔ ۶۰۶۔ ۶۰۵۔ ۶۰۴۔ ۶۰۳۔ ۶۰۲۔ ۶۰۱۔ ۶۰۰۔ ۵۹۹۔ ۵۹۸۔ ۵۹۷۔ ۵۹۶۔ ۵۹۵۔ ۵۹۴۔ ۵۹۳۔ ۵۹۲۔ ۵۹۱۔ ۵۹۰۔ ۵۸۹۔ ۵۸۸۔ ۵۸۷۔ ۵۸۶۔ ۵۸۵۔ ۵۸۴۔ ۵۸۳۔ ۵۸۲۔ ۵۸۱۔ ۵۸۰۔ ۵۷۹۔ ۵۷۸۔ ۵۷۷۔ ۵۷۶۔ ۵۷۵۔ ۵۷۴۔ ۵۷۳۔ ۵۷۲۔ ۵۷۱۔ ۵۷۰۔ ۵۶۹۔ ۵۶۸۔ ۵۶۷۔ ۵۶۶۔ ۵۶۵۔ ۵۶۴۔ ۵۶۳۔ ۵۶۲۔ ۵۶۱۔ ۵۶۰۔ ۵۵۹۔ ۵۵۸۔ ۵۵۷۔ ۵۵۶۔ ۵۵۵۔ ۵۵۴۔ ۵۵۳۔ ۵۵۲۔ ۵۵۱۔ ۵۵۰۔ ۵۴۹۔ ۵۴۸۔ ۵۴۷۔ ۵۴۶۔ ۵۴۵۔ ۵۴۴۔ ۵۴۳۔ ۵۴۲۔ ۵۴۱۔ ۵۴۰۔ ۵۳۹۔ ۵۳۸۔ ۵۳۷۔ ۵۳۶۔ ۵۳۵۔ ۵۳۴۔ ۵۳۳۔ ۵۳۲۔ ۵۳۱۔ ۵۳۰۔ ۵۲۹۔ ۵۲۸۔ ۵۲۷۔ ۵۲۶۔ ۵۲۵۔ ۵۲۴۔ ۵۲۳۔ ۵۲۲۔ ۵۲۱۔ ۵۲۰۔ ۵۱۹۔ ۵۱۸۔ ۵۱۷۔ ۵۱۶۔ ۵۱۵۔ ۵۱۴۔ ۵۱۳۔ ۵۱۲۔ ۵۱۱۔ ۵۱۰۔ ۵۰۹۔ ۵۰۸۔ ۵۰۷۔ ۵۰۶۔ ۵۰۵۔ ۵۰۴۔ ۵۰۳۔ ۵۰۲۔ ۵۰۱۔ ۵۰۰۔ ۴۹۹۔ ۴۹۸۔ ۴۹۷۔ ۴۹۶۔ ۴۹۵۔ ۴۹۴۔ ۴۹۳۔ ۴۹۲۔ ۴۹۱۔ ۴۹۰۔ ۴۸۹۔ ۴۸۸۔ ۴۸۷۔ ۴۸۶۔ ۴۸۵۔ ۴۸۴۔ ۴۸۳۔ ۴۸۲۔ ۴۸۱۔ ۴۸۰۔ ۴۷۹۔ ۴۷۸۔ ۴۷۷۔ ۴۷۶۔ ۴۷۵۔ ۴۷۴۔ ۴۷۳۔ ۴۷۲۔ ۴۷۱۔ ۴۷۰۔ ۴۶۹۔ ۴۶۸۔ ۴۶۷۔ ۴۶۶۔ ۴۶۵۔ ۴۶۴۔ ۴۶۳۔ ۴۶۲۔ ۴۶۱۔ ۴۶۰۔ ۴۵۹۔ ۴۵۸۔ ۴۵۷۔ ۴۵۶۔ ۴۵۵۔ ۴۵۴۔ ۴۵۳۔ ۴۵۲۔ ۴۵۱۔ ۴۵۰۔ ۴۴۹۔ ۴۴۸۔ ۴۴۷۔ ۴۴۶۔ ۴۴۵۔ ۴۴۴۔ ۴۴۳۔ ۴۴۲۔ ۴۴۱۔ ۴۴۰۔ ۴۳۹۔ ۴۳۸۔ ۴۳۷۔ ۴۳۶۔ ۴۳۵۔ ۴۳۴۔ ۴۳۳۔ ۴۳۲۔ ۴۳۱۔ ۴۳۰۔ ۴۲۹۔ ۴۲۸۔ ۴۲۷۔ ۴۲۶۔ ۴۲۵۔ ۴۲۴۔ ۴۲۳۔ ۴۲۲۔ ۴۲۱۔ ۴۲۰۔ ۴۱۹۔ ۴۱۸۔ ۴۱۷۔ ۴۱۶۔ ۴۱۵۔ ۴۱۴۔ ۴۱۳۔ ۴۱۲۔ ۴۱۱۔ ۴۱۰۔ ۴۰۹۔ ۴۰۸۔ ۴۰۷۔ ۴۰۶۔ ۴۰۵۔ ۴۰۴۔ ۴۰۳۔ ۴۰۲۔ ۴۰۱۔ ۴۰۰۔ ۳۹۹۔ ۳۹۸۔ ۳۹۷۔ ۳۹۶۔ ۳۹۵۔ ۳۹۴۔ ۳۹۳۔ ۳۹۲۔ ۳۹۱۔ ۳۹۰۔ ۳۸۹۔ ۳۸۸۔ ۳۸۷۔ ۳۸۶۔ ۳۸۵۔ ۳۸۴۔ ۳۸۳۔ ۳۸۲۔ ۳۸۱۔ ۳۸۰۔ ۳۷۹۔ ۳۷۸۔ ۳۷۷۔ ۳۷۶۔ ۳۷۵۔ ۳۷۴۔ ۳۷۳۔ ۳۷۲۔ ۳۷۱۔ ۳۷۰۔ ۳۶۹۔ ۳۶۸۔ ۳۶۷۔ ۳۶۶۔ ۳۶۵۔ ۳۶۴۔ ۳۶۳۔ ۳۶۲۔ ۳۶۱۔ ۳۶۰۔ ۳۵۹۔ ۳۵۸۔ ۳۵۷۔ ۳۵۶۔ ۳۵۵۔ ۳۵۴۔ ۳۵۳۔ ۳۵۲۔ ۳۵۱۔ ۳۵۰۔ ۳۴۹۔ ۳۴۸۔ ۳۴۷۔ ۳۴۶۔ ۳۴۵۔ ۳۴۴۔ ۳۴۳۔ ۳۴۲۔ ۳۴۱۔ ۳۴۰۔ ۳۳۹۔ ۳۳۸۔ ۳۳۷۔ ۳۳۶۔ ۳۳۵۔ ۳۳۴۔ ۳۳۳۔ ۳۳۲۔ ۳۳۱۔ ۳۳۰۔ ۳۲۹۔ ۳۲۸۔ ۳۲۷۔ ۳۲۶۔ ۳۲۵۔ ۳۲۴۔ ۳۲۳۔ ۳۲۲۔ ۳۲۱۔ ۳۲۰۔ ۳۱۹۔ ۳۱۸۔ ۳۱۷۔ ۳۱۶۔ ۳۱۵۔ ۳۱۴۔ ۳۱۳۔ ۳۱۲۔ ۳۱۱۔ ۳۱۰۔ ۳۰۹۔ ۳۰۸۔ ۳۰۷۔ ۳۰۶۔ ۳۰۵۔ ۳۰۴۔ ۳۰۳۔ ۳۰۲۔ ۳۰۱۔ ۳۰۰۔ ۲۹۹۔ ۲۹۸۔ ۲۹۷۔ ۲۹۶۔ ۲۹۵۔ ۲۹۴۔ ۲۹۳۔ ۲۹۲۔ ۲۹۱۔ ۲۹۰۔ ۲۸۹۔ ۲۸۸۔ ۲۸۷۔ ۲۸۶۔ ۲۸۵۔ ۲۸۴۔ ۲۸۳۔ ۲۸۲۔ ۲۸۱۔ ۲۸۰۔ ۲۷۹۔ ۲۷۸۔ ۲۷۷۔ ۲۷۶۔ ۲۷۵۔ ۲۷۴۔ ۲۷۳۔ ۲۷۲۔ ۲۷۱۔ ۲۷۰۔ ۲۶۹۔ ۲۶۸۔ ۲۶۷۔ ۲۶۶۔ ۲۶۵۔ ۲۶۴۔ ۲۶۳۔ ۲۶۲۔ ۲۶۱۔ ۲۶۰۔ ۲۵۹۔ ۲۵۸۔ ۲۵۷۔ ۲۵۶۔ ۲۵۵۔ ۲۵۴۔ ۲۵۳۔ ۲۵۲۔ ۲۵۱۔ ۲۵۰۔ ۲۴۹۔ ۲۴۸۔ ۲۴۷۔ ۲۴۶۔ ۲۴۵۔ ۲۴۴۔ ۲۴۳۔ ۲۴۲۔ ۲۴۱۔ ۲۴۰۔ ۲۳۹۔ ۲۳۸۔ ۲۳۷۔ ۲۳۶۔ ۲۳۵۔ ۲۳۴۔ ۲۳۳۔ ۲۳۲۔ ۲۳۱۔ ۲۳۰۔ ۲۲۹۔ ۲۲۸۔ ۲۲۷۔ ۲۲۶۔ ۲۲۵۔ ۲۲۴۔ ۲۲۳۔ ۲۲۲۔ ۲۲۱۔ ۲۲۰۔ ۲۱۹۔ ۲۱۸۔ ۲۱۷۔ ۲۱۶۔ ۲۱۵۔ ۲۱۴۔ ۲۱۳۔ ۲۱۲۔ ۲۱۱۔ ۲۱۰۔ ۲۰۹۔ ۲۰۸۔ ۲۰۷۔ ۲۰۶۔ ۲۰۵۔ ۲۰۴۔ ۲۰۳۔ ۲۰۲۔ ۲۰۱۔ ۲۰۰۔ ۱۹۹۔ ۱۹۸۔ ۱۹۷۔ ۱۹۶۔ ۱۹۵۔ ۱۹۴۔ ۱۹۳۔ ۱۹۲۔ ۱۹۱۔ ۱۹۰۔ ۱۸۹۔ ۱۸۸۔ ۱۸۷۔ ۱۸۶۔ ۱۸۵۔ ۱۸۴۔ ۱۸۳۔ ۱۸۲۔ ۱۸۱۔ ۱۸۰۔ ۱۷۹۔ ۱۷۸۔ ۱۷۷۔ ۱۷۶۔ ۱۷۵۔ ۱۷۴۔ ۱۷۳۔ ۱۷۲۔ ۱۷۱۔ ۱۷۰۔ ۱۶۹۔ ۱۶۸۔ ۱۶۷۔ ۱۶۶۔ ۱۶۵۔ ۱۶۴۔ ۱۶۳۔ ۱۶۲۔ ۱۶۱۔ ۱۶۰۔ ۱۵۹۔ ۱۵۸۔ ۱۵۷۔ ۱۵۶۔ ۱۵۵۔ ۱۵۴۔ ۱۵۳۔ ۱۵۲۔ ۱۵۱۔ ۱۵۰۔ ۱۴۹۔ ۱۴۸۔ ۱۴۷۔ ۱۴۶۔ ۱۴۵۔ ۱۴۴۔ ۱۴۳۔ ۱۴۲۔ ۱۴۱۔ ۱۴۰۔ ۱۳۹۔ ۱۳۸۔ ۱۳۷۔ ۱۳۶۔ ۱۳۵۔ ۱۳۴۔ ۱۳۳۔ ۱۳۲۔ ۱۳۱۔ ۱۳۰۔ ۱۲۹۔ ۱۲۸۔ ۱۲۷۔ ۱۲۶۔ ۱۲۵۔ ۱۲۴۔ ۱۲۳۔ ۱۲۲۔ ۱۲۱۔ ۱۲۰۔ ۱۱۹۔ ۱۱۸۔ ۱۱۷۔ ۱۱۶۔ ۱۱۵۔ ۱۱۴۔ ۱۱۳۔ ۱۱۲۔ ۱۱۱۔ ۱۱۰۔ ۱۰۹۔ ۱۰۸۔ ۱۰۷۔ ۱۰۶۔ ۱۰۵۔ ۱۰۴۔ ۱۰۳۔ ۱۰۲۔ ۱۰۱۔ ۱۰۰۔ ۹۹۔ ۹۸۔ ۹۷۔ ۹۶۔ ۹۵۔ ۹۴۔ ۹۳۔ ۹۲۔ ۹۱۔ ۹۰۔ ۸۹۔ ۸۸۔ ۸۷۔ ۸۶۔ ۸۵۔ ۸۴۔ ۸۳۔ ۸۲۔ ۸۱۔ ۸۰۔ ۷۹۔ ۷۸۔ ۷۷۔ ۷۶۔ ۷۵۔ ۷۴۔ ۷۳۔ ۷۲۔ ۷۱۔ ۷۰۔ ۶۹۔ ۶۸۔ ۶۷۔ ۶۶۔ ۶۵۔ ۶۴۔ ۶۳۔ ۶۲۔ ۶۱۔ ۶۰۔ ۵۹۔ ۵۸۔ ۵۷۔ ۵۶۔ ۵۵۔ ۵۴۔ ۵۳۔ ۵۲۔ ۵۱۔ ۵۰۔ ۴۹۔ ۴۸۔ ۴۷۔ ۴۶۔ ۴۵۔ ۴۴۔ ۴۳۔ ۴۲۔ ۴۱۔ ۴۰۔ ۳۹۔ ۳۸۔ ۳۷۔ ۳۶۔ ۳۵۔ ۳۴۔ ۳۳۔ ۳۲۔ ۳۱۔ ۳۰۔ ۲۹۔ ۲۸۔ ۲۷۔ ۲۶۔ ۲۵۔ ۲۴۔ ۲۳۔ ۲۲۔ ۲۱۔ ۲۰۔ ۱۹۔ ۱۸۔ ۱۷۔ ۱۶۔ ۱۵۔ ۱۴۔ ۱۳۔ ۱۲۔ ۱۱۔ ۱۰۔ ۹۔ ۸۔ ۷۔ ۶۔ ۵۔ ۴۔ ۳۔ ۲۔ ۱۔ ۰۔

و ينبغي للزوج ان يمنع المقاتلة  
والمقاتلة من الخروج لان في  
الخروج اضرارا به و هي  
محبوسة لحقه و حقه مقدم  
على فرض الكفاية بخلاف  
الصحيح الفرض لان حقه لا يقدم  
على فرض العين<sup>۱</sup>.

شوہر کو اس بات کا حق ہے کہ اگر اس کی  
بیوی دایہ، غاسلہ (ہیٹ) کو بٹھانے والی  
ہے تو ان کاموں کے لیے باہر جانے سے  
روکے، کیوں کہ بیوی کے گھر سے باہر  
جانے میں اس کا قصاصان ہے اور وہ شوہر  
کے حقوق ادا کرنے کی پابند ہے۔ اس لیے  
شوہر کا حق فرض کفایہ پر مقدم ہے۔ لیکن  
فرض حج کا معاملہ دوسرا ہے۔ اس کے لیے  
وہ اس کی مرضی کے خلاف بھی جاسکتی ہے  
کیوں کہ شوہر کا حق فرض میں پر مقدم نہیں  
کیا جاسکتا۔

اس بحث کا تعلق گھر سے باہر عورت کی سرگرمیوں سے تھا۔ گھر کے اندر بھی  
شوہر اس کی مصروفیات پر پابندی لگا سکتا ہے۔ چنانچہ علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں:  
له ان يمنعها من الاعمال كلها  
المقتضية للكسب لانها مستغنية  
عنه بوجوب كفائتها عليه و  
كدامن العمل تبرعاً<sup>۲</sup>.

وہ کسی کا کوئی کام کرنا چاہے تو وہ اس پر بھی  
پابندی لگا سکتا ہے۔

گویا شوہر کو یہ حق اس بنیاد پر ملا ہے کہ وہ اس کے اخراجات کا قفل ہے لیکن  
اگر وہ اس پوزیشن میں نہ ہو تو عورت کو اپنی زندگی گزارنے کے لیے جدوجہد اور کسب کا  
حق ملنا چاہیے علاوہ ازیں بقول علامہ ابن عابدینؒ: ”عورت کے بہت سے ایسے  
اخراجات ہو سکتے ہیں، جن کا بار اٹھانا مرد کے لیے ضروری نہیں ہے۔ ان کے پورا کرنے  
کے لیے وہ اندرون خانہ کوئی پیشہ اپنا سکتی ہے۔“ لہٰذا عابدین نے مزید لکھا ہے کہ خاوند

۱۔ البحر الرائق: ۴/۱۹۵، ۱۹۶  
۲۔ البحر الرائق: ۴/۱۹۶

بلا اجازت گھر چھوڑنے کا ایک سبب یہ بھی  
ہے کہ اس کو فرض حج کے لیے جانا پڑے  
اور کوئی محرم بھی موجود نہ ہو۔ ایسی صورت میں  
بالا ذن و منها الخروج الى  
زيارة الولدين و تعريضهما و  
ملاقات، ان کی تعزیت، عیادت اور محرم  
رشتہ داروں سے ملاقات کے لیے جانے  
بھی وہ شوہر کی اجازت کی پابند نہیں ہے۔

نقد کی اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ ایک مسلمان خاتون، حقوق زوجیت اور خدا  
اور بندوں کے ان بے شمار حقوق کے درمیان ہمیشہ فرق کرے گی جو اس پر ایک مومن فرد  
کی حیثیت سے عائد ہوتے ہیں۔ جہاں ان مختلف حقوق کے درمیان گھڑاؤ پیدا ہو، وہاں  
وہ اہم تر حقوق کو کم اہم حقوق پر مقدم رکھے گی۔ یہ ایک انفرادی معاملہ ہے اور اس کا  
سوال بھی اسی وقت پیدا ہوتا ہے جب کہ دو مختلف و متضاد احکام کی تعمیل کا براہ راست  
اس سے مطالبہ کیا جائے۔ اس پہلو سے ہمیں انفرادی اور اجتماعی ذمہ داریوں میں فرق  
کرنا پڑے گا کیوں کہ اجتماعی ذمہ داریوں کا براہ راست سماج اور معاشرہ مخاطب ہوتا  
ہے اور فرد پر یہ ذمہ داریاں بالواسطہ عائد ہوتی ہیں۔ ہاں اگر کسی وقت سماجی خدمت  
اس کے لیے فرض عین کی حیثیت اختیار کر جائے تو وہ اس کے انجام دینے کے لیے شوہر  
کی مرضی کے خلاف گھر کے حدود چھوڑ سکتی ہے۔ لیکن عام حالات میں وہ اس کے حکم کی  
پابند رہے گی اور شوہر کی اجازت کے بغیر کوئی اجتماعی فریضہ اس کو گھر سے باہر نہیں نکال  
سکتا۔ انفرادی اور اجتماعی فرائض کے اس بنیادی فرق کو نظر انداز کر کے بعض لوگوں نے یہ  
دعویٰ کیا ہے کہ اجتماعی ذمہ داریوں کی خاطر عورت کو شوہر کی نافرمانی کا حق ہے حالات  
کہ یہ شرعی نقطہ نظر سے کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ علامہ ابن حجرؒ صحیحؒ اس خیال پر تنقید  
کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

۱۔ فتاویٰ قاضی خاں المسلوب علی ہائش الفتاویٰ المصد یہ: ۱/۲۰۵، ۲۰۶

النِّسَاءُ عَوْرَةٌ فَامْسُزُوهُنَّ عورت پوشیدہ رکھی جانے والی مخلوق ہے لہذا بالیسوڑت<sup>۱</sup>۔ تم اس کو گھروں میں چھپاؤ۔

یہاں ایک نفسیاتی حقیقت بھی ہے جس کی طرف علامہ ابن الہمام نے اشارہ کیا ہے، وہ یہ کہ اسلام ازدواجی رشتہ کو محکم سے محکم تر دیکھنا چاہتا ہے، لیکن یہ رشتہ اتنا نازک ہے کہ ذرا سے دھکے سے ٹوٹ سکتا ہے۔ کوئی شریف اور با غیرت خاندان گھر سے باہر بیوی کی بکثرت آمد و رفت کو قطعاً برداشت نہیں کر سکتا کیوں کہ اس سے بہت سے فتنوں کے راستے کھلتے ہیں۔

فان فی کثرة الخروج فتح باب کیوں کہ گھر سے بہت زیادہ آمد و رفت رکھنا فتنہ کے دروازے کو کھولتا ہے، خصوصاً الفتنۃ خصوصاً اذا كانت مشابهہ امکی صورت میں جب کہ وہ جوان ہو اور والنروج من ذوی الہیئات<sup>۲</sup>۔ شوہر باخلاق اور شریف ہو۔

### (۳) اختلاط سے اجتناب

یہ توضیحات ہمیں اس نتیجہ تک پہنچاتی ہیں کہ مسلمان خاتون اپنے شوہر کی اجازت اور رضامندی کے ساتھ گھر سے باہر بھی مختلف تعلیمی و دینی اور سماجی خدمات انجام دے سکتی ہے۔ لیکن وہ کسی حال میں اس حقیقت کو نظر انداز نہیں کر سکتی کہ شریعت نے اس کے اور انجینی مردوں کے درمیان اخلاق اور قانون کی ایک دیوار کھڑی کر دی ہے۔ اس کے فرائض حیات کو خانگی زندگی میں محصور کرنے کا ایک اہم مقصد یہ بھی ہے کہ ناخجروں سے اختلاط اور میل جول اخلاقی بگاڑ کا ذریعہ نہ بنے۔ اگر عورت خدا کی قائم کردہ دیوار کو توڑ کر کسی میدان میں آگے بڑھتی ہے تو اسلام کی نگاہ میں مصیبت اور نافرمانی کے خطرات اسے اپنے نرغے میں لے لیتے ہیں، خواہ اس کی نیت کتنی ہی صاف اور اس کے اداے کتنے ہی نیک کیوں نہ ہوں۔ کیوں کہ اس طرح وہ اس مقصد کو پامال کرتی ہے، جس کی پامالی شریعت دیکھنا نہیں چاہتی۔

۱۔ عیون الاخبار جلد ۴، صفحہ ۷۸  
۲۔ فتح القدیر: ۴/۳۵۸

اپنی بیوی کو اس لیے بھی محنت و مشقت سے باز رکھ سکتا ہے کہ اس سے اس کی صحت کے متاثر ہونے کا اندیشہ ہے اور شوہر کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنی بیوی کو حسین و جمیل اور تندرست و توانا باقی رکھنے کی کوشش کرے لیکن اس حق کی بنا پر شوہر بیوی کی زیادہ سے زیادہ ایسی مصروفیات پر تدبیرن لگا سکتا ہے جو اس کے لیے مضہر صحت ہوں۔ اس وجہ سے علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ قاعدہ اس طرح وضع کیا جاسکتا ہے۔

لہ معہا عن کل عمل یؤدی شوہر اپنی بیوی کو ہر اس کام سے منع کر سکتا ہے، جس سے اس کے حق میں کمی آتی ہو، یا اس کو نقصان پہنچتا ہو، یا کوئی ایسا کام ہو، جس کے بجالانے کے لیے اسے گھر سے باہر نکالنا پڑے۔ باقی رہے ایسے کام جس میں اس کو کوئی نقصان نہیں ہے، تو ان سے منع کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

اس اصول کے تحت ممکن ہے یہاں ایک سوال پیدا ہو، وہ یہ کہ عورت اپنے خاندان کے حقوق کی رعایت کرتے ہوئے گھر سے باہر مختلف سرگرمیوں میں کیوں نہیں حصہ لے سکتی؟ اگر وہ حقوق زنجیت میں کوتاہی نہیں کرتی تو جس طرح اس کو گھر کے اندر سعی و عمل کی آزادی ہے، اسی طرح گھر سے باہر بھی ہونی چاہیے، لیکن ہمارے خیال میں یہ سوال صحیح نہیں ہے کیوں کہ شریعت ان دونوں حالتوں میں فرق کرتی ہے۔ وہ گھر کی چہار دیواری کو اس کے دین و اخلاق کی پناہ گاہ سمجھتی ہے اور بیرون خانہ اس کے متابع اخلاق کے لٹ جانے کا خدشہ محسوس کرتی ہے۔ نبی ﷺ کا ارشاد ہے:

المراة عورة فإذا خرجت عورت سراسر پوشیدہ رکھے والی مخلوق ہے۔ جب وہ باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کی طرف جھانکتا ہے۔<sup>۲</sup>

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

۱۔ ابن عابدین، الدر المختار: ۲/۵۲۰-۵۲۲  
۲۔ ترمذی، ابواب الرضا: باب (بغیر عنوان)



اس بنیاد پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ تعلیم و تربیت ہو یا ثقافت و تہذیب یا دفاع و سیاست، ہر میدان میں دونوں صنفوں کا عدم اختلاف ناگزیر ہے۔ اسلام میں نہ تو کسی مشترک کلچرل پروگرام کی کوئی گنجائش ہے، نہ مخلوط تعلیم کی۔ ایک مسلمان خاتون اونٹنی مردوں کے ساتھ نہ تو فوجی تربیت اور ملی کلی مشقوں میں شریک ہو سکتی ہے اور نہ کھیل کود اور سیر و تفریح میں۔ بازار اور منڈی سے لے کر الیوان حکومت تک کسی بھی مقام پر دونوں کی آمیزش اور باہمی اتصال قطعاً ناروا اور غیر عظیم جرم ہے۔

حضور ﷺ کے خطبوں میں عورتیں شریک ہوتی تھیں۔ لیکن کبھی وہ مردوں کے پہلو پہ پہلو نہیں بیٹھتی تھیں، بلکہ ہمیشہ ان کی نشست گاہ مردوں سے بالکل الگ ہوتی تھی۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ ایک عید کی نماز کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں:

فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ آتَى الْإِنْسَاءَ (پہلے) آپؐ نے نماز پڑھی پھر خطبہ دیا، اس کے بعد آپؐ عورتوں کے پاس تشریف لائے۔ آپؐ کے ساتھ بلاں بھی تھے۔ آپؐ نے ان کو نصیحت فرمائی۔

حافظ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں:

حضرت ابن عباس کا یہ قول کہ اس کے بعد  
آپ عورتوں کے پاس تشریف لائے، بتاتا  
ہے کہ وہ مردوں سے علیحدہ تھیں، ان کے  
ساتھ جلی جلی نہیں تھیں۔

اسی سے متعلق ایک اور روایت ہے:

صَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ

۱ بخاری، کتاب العیون، باب العلم النبی  
فتح الباری: ۳/ ۱۳۶

حضور اکرم ﷺ سے زیادہ خدا ترس کون ہوگا۔ کس کی اخلاقی بندگی آپ کے رفعتِ کردار کا مقابلہ کر سکتی ہے اور ان خواتین کے پاک جذبات آج کون سی عورت کو حاصل ہیں جو آپ سے اسلامی احکام کے اتباع کا عہد کرنے حاضر ہوتی تھیں۔ وفاداری کا عہد مرد تو آپ کے ہاتھ میں ہاتھ ملا کر کرتے تھے لیکن ذاتِ اقدس کا دستِ مبارک کبھی کسی نامحرم خاتون کے ہاتھ نہ سے نہیں ہوا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں:

كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُسَافِعُ النِّسَاءَ بِالْكَلامِ بِهَلِیْہِ الْاِیْتِ لَا تُسْرِخُنَّ بِاللّٰہِ شَیْئًا وَ مَا مَسَّتْ یَدَہُ بِاللّٰہِ شَیْئًا وَ مَا مَسَّتْ یَدَہُ بِاللّٰہِ شَیْئًا وَ مَا مَسَّتْ یَدَہُ بِاللّٰہِ شَیْئًا (بخاری)

امروۃ یمسکھا۔ ا۔

اس سے زیادہ واضح یہ الفاظ ہیں:

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَلْبِسُوْا الْحَقَّ بِالْكَافِیَّۃِ ۚ فَیُكْفِرَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا بِمَا عَمِلُوْا فَاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَلْبِسُوْا الْحَقَّ بِالْكَافِیَّۃِ ۚ فَیُكْفِرَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا بِمَا عَمِلُوْا فَاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَلْبِسُوْا الْحَقَّ بِالْكَافِیَّۃِ ۚ فَیُكْفِرَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا بِمَا عَمِلُوْا

بعض اوقات ایسا بھی ہوا ہے کہ خود خواتین نے آپ کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دے کر شریعت کی اطاعت کا عہد کرنا چاہا تو آپ نے صاف کہہ دیا:

میں عورتوں سے مصافحہ نہیں کرتا۔ میرا سوا عورتوں سے خطاب کر کے کہنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کسی

یہ صورت سے بھڑک کر اس نے یہ ہر  
سے علیحدہ عہد لینے کی بھی ضرورت نہیں)۔

۱۔ بخاری، کتاب الاحکام، باب بیعت النساء  
۲۔ مسلم، کتاب الامارۃ، باب کیفیۃ بیعت النساء  
۳۔ مسند احمد: ۳۶۸ - شافعی کتاب العیوہ، باب بیعت النساء - قطعی صفحہ ۴۸۷ و روی بہتہ  
الترغی و الترہی

صَوْنُ النَّسَاءِ عَنْ مَجْلِسِ  
عِدَاةِ گاہوں سے غور توں کو بچانا۔  
الحکمہ۔

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی لکھتے ہیں:

وَلَا تَكُلِفُ الْحَضْرَةَ لِلدَّعْوَىٰ  
إِذَا كَانَتْ مَخْدُورَةً وَلَا لِلْيَمِينِ  
بَلْ يَحْضُرُ إِلَيْهَا الْقَاضِي أَوْ  
يَعِثُ إِلَيْهَا نَائِبُهُ يَحْلِفُهَا  
بِحَضْرَةِ شَاهِدَيْنِ.<sup>۲</sup>

ابن قاسمؒ نے امام مالک سے دریافت کیا کہ اگر عورتوں سے قسم لینے کی ضرورت پیش آئے تو قسم کہاں لی جائے گی؟ امام مالک نے جواب دیا:

اما كل شيء له بال فانهم يخرجون فيه الى المساجد فان كانت امرأة تخرج بالنهار اخرجت نهارا فاحلفت في المسجد و ان كانت ممن لا فاحلفت اخرجت ليلا فاحلفت فيه قال و ان كان الحق انما هو شيء يسير لا بال له احلفت في بيتها اذا كانت ممن لا تخرج و ارسل القاضي اليها من بحلفها لعالم الحق ٣٠

١. نسائي، كتاب آداب القضاة  
 ٢. الاشباه والنظائر مطبوعه هند صفحہ ٢٢٢  
 ٣. المدد منہ اکبري جلد ٢، صفحہ ١٤١، ١٥٣

نہیں ہے؟ لیکن یہ سوال اس وقت پیدا ہوتا ہے جب کہ ہم کسی استثنائی شکل کو اصول کی حیثیت دے دیں، حالاں کہ دونوں میں بڑا فرق ہے۔ اصول عمومی ضابطہ اور قانون کا نام ہے اور استثناء کسی عارضی سبب کا نتیجہ ہوتا ہے۔ اس لیے عمل ہر دور اور ہر حال میں اصول ہی پر ہوگا، الا یہ کہ کسی حقیقی مانع کی وجہ سے وقتی طور پر شریعت ہم کو اس کا پابند نہ قرار دے لیکن جیسے ہی یہ مانع دور ہو جائے ہم اصول کی پیروی پر مجبور ہوں گے۔

حالت جنگ کو حالت امن پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ بعض اوقات دونوں میں بڑا فرق واقع ہو جاتا ہے۔ حالت جنگ میں کسی ایک فرد کو نہیں، پورے ملک اور قوم کو زندگی اور موت کا فیصلہ کرنا پڑتا ہے، اس وقت حالات اتنے ناآزک ہوتے ہیں کہ بہت سے اصول اور قوانین پر ان کی اصل شکل میں عمل درآمد ممکن نہیں رہتا۔ ان ہنگامی حالات پر عام حالات کو قیاس کرنا ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص کسی آتش زدہ شہر میں یہ دیکھ کر کہ مزدور اور مالک صحافی اور سیاست دان تاجر اور صنعت کار سب کے سب آگ فرد کرنے میں لگے ہوئے ہیں، یہ فیصلہ کر دے کہ اس شہر میں کوئی نظام عمل نہیں ہے۔

یہ سوال بھی بالکل اسی نوعیت کا ہے۔ پھر جب ہم ان حالات کو سامنے رکھتے ہیں جن میں مسلمان خواتین کو نا محرموں کے ساتھ عرصہ پیکار کی طرف رُخ کرنا پڑا تو یہ سوال اور بھی بے معنی معلوم ہونے لگتا ہے۔

یوں تو جنگ میں عام طور پر حالات معمول کے مطابق نہیں رہ پاتے لیکن کبھی کبھی وہ اس قدر خطرناک اور بھیانک شکل اختیار کر لیتی ہے کہ ہر شخص اپنی جگہ سے ہل جاتا ہے اور پوری قوم کے سامنے ملک کی سالمیت اور حفاظت سے زیادہ اہم اور کوئی مسئلہ نہیں رہتا۔

رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کو اپنے غزوات میں ایسے ہی بھیانک حالات کا سامنا کرنا پڑا تھا۔ ایک طرف ان کو ابھی پوری طرح سیاسی استحکام ہی نہیں حاصل ہوا تھا کہ مخالفین سے جنگ کا غیر منقطع سلسلہ شروع ہو گیا۔ دوسری طرف وہ اپنی عددی قوت

حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں خواتین کو قانون جنگ کی باقاعدہ تعلیم تو نہیں دی جاتی تھی، لیکن اس کے باوجود یہ ایک امر واقعہ ہے کہ وہ اپنے مخصوص ماحول اور جفاکشانہ زندگی کی بنا پر ہمیشہ جنگی خدمات کی اہل رہی ہیں۔ آج بھی وقت ضرورت اسلامی ریاست ان کو فوجی تربیت دے کر ان کی صلاحیتوں سے فائدہ اٹھا سکتی ہے۔ لیکن ضروری ہے کہ تربیت کا یہ نظام بھی نا محرموں کے اختلاط سے پاک ہو۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں ایک غزوہ میں حضور اکرم ﷺ کے ساتھ تھی، یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب کہ میں زمی تلی اور چھریری تھی۔ آپؐ نے صحابہ کو آگے بڑھنے کا حکم دیا۔ جب وہ آگے بڑھ گئے تو آپؐ نے مجھ سے کہا، عائشہ! آؤ ہم اور تم دوڑ لگائیں، دیکھو میں تمہیں پیچھے چھوڑ دیتا ہوں۔ جب مقابلہ ہوا تو میں آگے لگی گئی۔ یہ دیکھ کر آپؐ خاموش ہو گئے۔ پھر ایک عرصہ کے بعد جب کہ میں اس واقعہ کو بھول بھی چکی تھی اور اس وقت میں کسی قدر فریہ ہوئی تھی، آپؐ کے ساتھ سفر پر گئی۔ آپؐ نے اس مرتبہ بھی صحابہ سے کہا کہ تم لوگ ذرا آگے بڑھ جاؤ، جب وہ آگے چلے گئے تو آپؐ نے مجھے دوڑ میں مقابلہ کے لیے بلایا۔ اب کی بار جو مقابلہ ہوا تو آپؐ سبقت لے گئے۔ آپؐ نے مسکراتے ہوئے فرمایا، یہ اس کا جواب ہے۔

کیا غزوات میں خواتین کی شرکت صنفی اختلاط کی دلیل ہے؟

غزوات میں مسلمان خواتین کی شرکت کی بنا پر یہاں یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ باہمی اختلاط کے بغیر دونوں صنفوں نے عازہ جنگ پر کیسے کام کیا؟ اگر مل جل کر جہاد میں حصہ لیا تو کیا یہ اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ شریعت کی نگاہ میں صنفی اختلاط کوئی جرم

۱۔ الدر الثمین فی مناقب اہلبات المؤمنین، تالیف محبت الدین الطبری النوفی ۱۹۴۲ھ۔ حضرت عائشہؓ کے ساتھ دوڑ میں دوسرے حضور کے مقابلہ کا ذکر امام احمد اور ابو داؤد نے بھی کیا ہے۔ مسند احمد جلد ۱، صفحہ ۳۹ میں مسابقت سے پہلے صرف ایک مرتبہ صحابہ کو آگے روانہ کرنے کا ذکر ملتا ہے لیکن محبت الدین طبری کی نقل کردہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں مرتبہ آپؐ نے صحابہ کی عدم موجودگی کو ضروری سمجھا۔



آپ نے ان کو سخت تنبیہ فرمائی۔ حشر بن زیاد اپنی دادی سے روایت کرتے ہیں:

کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خیر کی جنگ کے لیے روانہ ہوئیں۔ ان کے ساتھ پانچ دوسری عورتیں بھی تھیں (ان کا بیان ہے کہ) جب آپ کو اس کی خبر ہوئی تو آپ نے ایک شخص کو بھیج کر ہمیں طلب کیا۔ ہم حاضر ہوئے تو دیکھا، آپ کے چہرہ پر غصہ کے آثار ہیں۔ آپ نے (ٹانگی کا اظہار کرتے ہوئے) فرمایا، کس کے ساتھ گھر سے نکلیں اور کس کی اجازت سے نکلیں؟

خواتین ایک تو جنگ میں شرکت کی آپ سے اجازت حاصل کرتی تھیں اور دوسرے، ان کی یہ شرکت اپنے قبیلہ کے ساتھ یا انتہائی قابل اعتماد افراد کے ساتھ ہوتی تھی۔ حشر بن زیاد کی دادی اور ان کی ساتھیوں پر جنگی کی وجہ یہی تھی کہ انھوں نے ان دونوں باتوں کو نظر انداز کر دیا تھا۔

ام سنان اسلمیہ اپنا واقعہ بیان کرتی ہیں:

لَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْخُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ جِئْتُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخُوجْ مَعَكَ فِي وَجْهِكَ هَذَا الْخُرُوجَ السِّقَاءَ وَ أَذْأَوْىَ لِلْمُرَيْضِ وَالْجَرِيحِ إِنَّ كَانَتْ جِرَاحٌ وَلَا تَكُونُ وَأَبْصُرُ الرَّحْلَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

جب رسول اللہ ﷺ نے خیر کی طرف چلنے کا ارادہ کیا تو میں نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا، حضور! آپ کی اس ہم میں بھی ساتھ چلنا چاہتی ہوں۔ وہاں چل کر ضرورت پڑے تو منگ سی دوں گی، اگر کوئی مریض اور زخمی ہو تو اس کا علاج کر دوں گی۔ خدا کرے کہ ایسا نہ ہو اور کہا، (اور دیگر سامان) کی گودانی کروں گی۔ حضور نے فرمایا: اللہ برکت دے، تم چل

۱۔ مسند احمد: ۶/ ۳۶۲ حدیث نمبر ۳۱۸۷۷ ابوداؤد، کتاب الجہاد، باب فی المرأة والعبد متحدیان من الغنیمۃ واللفظ الآخر

اور ساز و سامان کے لحاظ سے بھی بہت پیچھے تھے۔ ان کے مقابلہ میں دشمن پوری طرح مسلح اور تعداد میں بھی چند ہوتے ہوئے بھی میدان جنگ میں عورتوں کی کھیپ کی کھیپ اپنے ہمراہ لانا جو لڑنے والوں کے اندر قوی حمیت اور جوش و جذبہ ابھارتیں اور مرنے مرنے پر آکساتیں۔ عورتوں کو ساتھ رکھنے کا ایک مقصد یہ بھی ہوتا کہ وہ ملٹی خدمات انجام دیں کیوں کہ طب اس وقت تک خصوصاً عرب میں خانی تجربہ اور عمل ہی کی حیثیت رکھتی تھی۔ اس لیے قدرتی طور پر عورتیں اس سے واقف بھی ہوتیں اور شاید مردوں سے بہتر طریقہ سے اس پر عمل بھی کر سکتی تھیں۔

ان حالات میں مسلمانوں کا اپنی خواتین سے جنگی تعاون حاصل کرنا ایک حقیقی ضرورت تھی۔ اس لیے انھوں نے بعض اوقات جنگ میں خواتین کو بھی اپنے ساتھ رکھا تاکہ جو بھی خدمت وہ انجام دے سکتی ہیں، اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔ اس کے ساتھ رسول اکرم ﷺ کی یہ کوشش ہوتی تھی کہ غزوات میں خواتین کی شرکت ناگزیر حد سے آگے نہ بڑھنے پائے۔ چنانچہ ہم کتاب کے شروع میں ثابت کر چکے ہیں کہ ان کو جہاد میں حصہ لینے کی کبھی ترغیب نہیں دی جاتی تھی، بلکہ اگر کبھی ان کی جانب سے اس خواہش کا اظہار ہوتا بھی تو ہمت افزائی نہ کی جاتی۔ یہی وجہ ہے کہ بڑی سے بڑی جنگ میں بھی خواتین معدودے چند سے زیادہ نظر نہیں آتی ہیں۔

اس کے باوجود جو خواتین شریک ہونا چاہتیں ان پر پابندی تھی کہ وہ آپ کی اجازت کے بغیر شریک نہ ہوں۔ اس پابندی کا مقصد یہ تھا کہ پہلے ہی سے معلوم ہو جائے کہ کس طرح کی عورتیں ساتھ چلی رہی ہیں۔ ان کی حفاظت کے کیا انتظامات ہیں؟ اور سب سے اہم بات یہ کہ میدان جنگ میں آیا ان کی ضرورت ہے یا نہیں؟ ان تمام پہلوؤں سے اطمینان حاصل کیے۔ نیز آپ خواتین کو جنگ میں حصہ لینے کی اجازت نہیں دیتے تھے۔

ایک مرتبہ بعض خواتین جہاد کے شوق میں بلا اجازت فوج کے ہمراہ ہو گئیں تو



لا یكون فيه مس بشرة الافي ان کے علاوہ دوسروں کا ہوتا تو اس میں بدن سے مس نہیں ہوتا تھا الا یہ کہ کوئی موضوع الحاجة!۔ ضرورت پیش آجائے۔

بہر حال، ہر دور میں اسلامی ریاست کو اس طرح کے ہنگامی اور نازک حالات پیش آسکتے ہیں۔ مسلمان عورت مذکورہ حدود و شرائط کی پابندی کرتے ہوئے اپنے دین اور ملک و ملت کی بالواسطہ یا بلا واسطہ خدمت کر سکتی ہے۔

۱۔ شرح مسلم جلد ۶، ص ۱۲، ص ۱۵۸

☆☆

کتی ہو، تمہارے قبیلہ اور بعض دوسرے قبائل کی عورتیں تمہاری طرح مجھ سے گفتگو کر چکی ہیں اور میں نے ان کو بھی اجازت دے دی ہے۔ اس سفر میں یہ سب تمہاری ساتھی ہوں گی، تم چاہو تو اپنی قوم کے ساتھ رہو اور اگر چاہو تو ہمارے ساتھ بھی چل سکتی ہو۔ میں نے کہا، میں آپ ہی کے ساتھ چلوں گی، آپ نے فرمایا: اچھا تو میری یہی ام سلمہ کے ساتھ شریک ہو جاؤ۔ ام حنان کہتی ہیں کہ میں ام سلمہ کے ساتھ ہو گئی۔

یہ واقعات بتاتے ہیں کہ عموماً خواتین اپنے شوہروں کے ساتھ ہوتیں یا باپ، بھائی اور اولاد جیسے قریب ترین محرم ان کو اپنے ہمراہ مجازہ جنگ پر لے جاتے تھے۔ حضرت عائشہؓ اس سلسلے میں رسول اللہ ﷺ کا اسوہ بیان فرماتی ہیں:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَفْرَحَ نِسَاءً أَوْ رُجُلًا وَ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ. ۱۔ آپ اس کو اپنے ساتھ لے جاتے۔

میدان جنگ میں خواتین کی خدمات کا دائرہ بھی ان کے خویش و اقارب اور عزیزوں کی حد تک محدود رہتا تھا۔ اگر کبھی ناخبروں کے تعاون اور ہمدردی کی ضرورت پڑتی بھی تو ناگزیر حد سے آگے نہ بڑھتی تھیں اور حتی الوسع خلاصا سے اجرا کرتی تھیں۔ امام نوویؒ عورتوں کی جنگی خدمات کی نوعیت کے متعلق فرماتے ہیں:

وهذه المساءوا القادرهفن و عورتوں کا یہ علاج معالجہ ان کے محرموں اور شوہروں کی حد تک رہتا تھا اور جہاں علاج

۱۔ طبقات ابن سعد: ۸/ ۲۹۲  
۲۔ بخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الالک

رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بخاری اور دیگر متعدد کتب حدیث میں صحیح سندوں کے ساتھ مروی ہے۔ اس حدیث کی شرح میں امام شوکانی فرماتے ہیں:

فیه دلیل علی ان المرأة لیست اس میں دلیل ہے اس بات کی کہ عورت سرپرستی اور حکومت کی اہل نہیں ہے اور کسی قوم کے لیے اس کو سرپرست مقرر کرنا جائز نہیں ہے، کیوں کہ عدم فلاح و خسران کو لازم کرنے والے فعل سے پرہیز کرنا لعدم الفلاح واجب<sup>۱</sup> ضروری ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اس حدیث کے ذیل میں فرماتے ہیں:

ازیں جا معلوم شد کہ زن قابل اس سے معلوم ہوا کہ عورت حکومت اور ولایت و امامت نیست<sup>۲</sup> سربراہی کے قابل نہیں ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ منصب امامت کا اہل وہی شخص ہو سکتا ہے جو دین کے اصول و فروع میں مجتہد نہ بصیرت رکھتا ہو کہ ہر طرح کی فکر رکھنے والے کو مطمئن کر سکے، معاملات میں ژرف نگاہ و صلح و جنگ کی تدابیر سے پوری طرح واقف ہو، ورنہ وہ دین و ملت کو پیش آنے والے مسائل حل نہیں کر سکے گا۔ انتہائی جبری اور عزم و جوصد کا مالک ہو، تاکہ کوئی قوت اس کو اپنے فرض کے ادا کرنے میں مانع نہ بن سکے۔ یہ صفات مردوں میں بھی عام نہیں ہیں۔ چند ایک ہی کو یہ عطا ہوتی ہیں۔ ان صفات کی حامل خواتین تاریخ میں شاذ و نادر ہی دیکھی گئی ہیں۔ عورت کیوں منصب امامت کی اہل نہیں ہے، اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے علامہ سعد الدین تفتازانی علیہ الرحمہ شرح مفاصد میں لکھتے ہیں:

والنساء ناقصات عقل و دین اس لیے کہ عورتوں کی عقل اور دین (ان کی معمولات عن النخروج الی جسمانی قوت) ناقص ہے اور ان کو فیصلہ کے

۱۔ نخل الاوطار: ۹/۱۶۱  
۲۔ اختصار المفصلا: ۳/۳۰۹

اسلام کے نقطہ نظر سے عورت جو اجتماعی اور سماجی ذمے داریاں انجام دے سکتی

ہے اور اس کے لیے اس نے جو حدود مقرر کیے ہیں، اس کی تفصیل گزشتہ صفحات میں گزر چکی ہے۔ البتہ اسلام اس کے خلاف ہے کہ عورت کے نازک ہاتھوں میں ملت کی قیادت و رہ نمائی کی زمام دے دی جائے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے لیے جن اوصاف و خصوصیات کی ضرورت ہے وہ اس میں طبعاً موجود نہیں ہیں۔ یہ انتہائی غیر فطری بات ہوگی کہ عورت جس دائرہ میں کما حقہ ذمے داری ادا نہیں کر سکتی، اس پر اس کا باہر گراں ڈال دیا جائے۔ اس کا نتیجہ سوائے اس کے اور کیا نکل سکتا ہے کہ اجتماعی طور پر قوم ہلاکت اور تباہی کی راہ پر چل پڑے۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

هَلَاكِي الزَّجَالُ حِينَ أَطَاعَتِ مرد ہلاک ہوئے جب وہ عورتوں کی اطاعت کرنے لگے۔

النساء۔ ۱

ایک دوسرا فرمان جو اس سے زیادہ پر زور ہے اور اس معاملہ میں قول فیصل کی

حیثیت رکھتا ہے، یہ ہے:

لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَاتُهُ وہ قوم کبھی کامیاب نہیں ہو سکتی، جس نے اپنی زمام اقتدار عورت کے حوالے کر دی ہو۔

۱۔ حاکم، المستدرک: ۳/۳۴۳

۲۔ بخاری، کتاب المغازی، باب کتاب النبی الی کسری و قیصر۔ ترمذی، ابواب الفتن، باب (الخیر عوان) نسائی، کتاب آداب الفتنة۔ مسند احمد، حدیث ابی بکرۃ، حدیث نمبر ۱۹۸۸۹-۱۹۹۲۵، ۱۹۹۲۱ وغیرہ۔ ۳۱۲/۵، ۱۸/۷

دوسرے قابل اور باصلاحیت افراد کے تعاون سے امور سلطنت انجام دے سکتی ہے۔ لیکن یہ خواہ مخواہ کی توجیہ ہے، کیوں کہ کوئی شخص کسی ذمے داری کا اہل اس وقت ہوتا ہے، جب کہ خود اس کے اندر اس ذمہ داری کو اٹھانے کی اہلیت ہو۔ یہ کوئی خاندانی جاگیر نہیں ہے کہ بغیر کسی احتیاط کے از خود حاصل ہو جائے۔ اسی لیے علماء نے اس رائے کو رد و خیر اعلیٰ نہیں سمجھا ہے۔

علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں:

و اما تقریرہا فی نحو وظیفہ  
الامام فلا شک فی عدم صحۃ  
لعدم اہلیتہا خلافا لہمازعمہ  
بعض الجہلۃ انہ یصح و  
تستنبی لان صحۃ التقریر  
یعمد وجود الاہلیۃ وجود  
الاستنباہ فرغ صحۃ التقریر<sup>۱</sup>۔  
کیوں کہ کسی منصب پر یقین اس وقت صح  
ہوتا ہے جب کہ اہلیت پائی جائے اور  
تابع مقرر کرنا تو کسی منصب پر یقین کے صحیح  
ہونے کے بعد کی چیز ہے۔

کتابوں سے یہ بھی پتا نہیں چلتا کہ کس حیثیت اور مرتبہ کے افراد اس فکر کے حامل رہے ہیں۔ امت کا یہ اتفاق کہ عورت پر امت کی امامت و قیادت کی ذمے داری نہیں ڈالی جاسکتی، کسی جانب داری یا تحقیر و نفرت کی بنا پر نہیں ہے، بلکہ اس کی وجہ اس کی فطری کمزوریاں اور مجبوریاں ہیں۔ نیابت اور جانشینی سے یہ کمزوریاں دور نہیں ہو سکتیں۔

۱۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۸/۱۳۳

مشاہد المحکم و معارک مقامات (عدالتوں) اور جنگ کے محاذوں پر جانے کی اجازت نہیں ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ یہ بحث کرتے ہوئے کہ خلیفہ کے اندر کن صفات کا

پایا جانا ضروری ہے، فرماتے ہیں:

از آں جملہ آن ست کہ ذکر باشد ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ خلیفہ مرد ہو نہ امرأۃ نہ نہ عورت۔

اس کی ایک دلیل ان کے نزدیک بخاری کی وہ حدیث ہے، جس کا حوالہ دیا جا چکا ہے۔ دوسری دلیل انہوں نے یہ دی ہے کہ عورت ذہنی اور جسمانی لحاظ سے خلافت کی ذمے داریوں کا پورا نہیں اٹھا سکتی۔ حدود شریعت بھی اس میں مانع ہیں۔

امت کے قابل ذکر مسالک و مذاہب میں کوئی بھی عورت کی امامت و قیادت

کو صحیح نہیں سمجھتا۔ علامہ ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں:

و جمیع فرق اہل القبلیۃ یسئلون  
کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو عورت کی امامت  
منہم اخذ یحییٰ امامۃ امراء<sup>۲</sup>۔  
کو جائز سمجھتا ہو۔

حافظ ابن حجرؒ نے علامہ طبرانیؒ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ عورت کی امامت اور فقہا

کو جائز سمجھتے ہیں۔ امام مالکؒ سے بھی اس طرح کی ایک روایت ہے۔

یہ شاذ رائیں ہیں۔ ان کے دلائل بھی معلوم نہیں ہیں۔ امت کے اجماع کے

مقابلہ میں انہیں قبول نہیں کیا جاسکتا۔

بعض لوگوں کا ذہن اس طرف منتقل ہوا ہے کہ عورت میں گو قیادت کی

صلاحیت باہم نہیں پائی جاتی، لیکن اس کو خلیفہ بنائے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ وہ

۱۔ ان مباحث کے لیے ملاحظہ ہو شرح مقاصد: ۲/۳۰۳۔ شرح مواقف: ۸/۳۴۹

۲۔ ازالات الخلفاء من خلافت ائمتہ: ۱۰/۳۲، کتب اکیڈمی، لاہور

۳۔ انفصل فی الملل والاعواء والتکلی: ۳/۱۱۰

۴۔ فتح الباری: ۸/۴۶

موجودہ دور کے بعض محققین کے نزدیک یہ واقعہ اس بات کی دلیل ہے کہ اسلام، جس حد تک مرد کو سیاسی جدوجہد کا حق دیتا ہے اس حد تک سیاست میں عورت کے عمل و فعل کو بھی جائز سمجھتا ہے۔ اس لیے اس کی سیاسی و سماجی سرگرمیوں کو محدود کرنا اسلامی نقطہ نظر سے صحیح نہیں ہے۔ یہ الفاظ دیگر شریعت کے نزدیک صنفی اختلاف کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ مرد اور عورت دونوں کو یکساں آزادی حاصل ہے کہ وہ ہر سطح کے سیاسی و اجتماعی مسائل میں حصہ لیں اور ان کو سمجھانے کی کوشش کریں۔

اس واقعہ کی حقیقت سے تو بعد میں بحث کی جائے گی۔ یہاں صرف یہ عرض کرنا ہے کہ اس واقعہ کی بنیاد پر زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی رائے میں عورت کو بھی سیاسی جدوجہد کا حق حاصل تھا۔ وہ سیاست کو مرد کے لیے مخصوص نہیں سمجھتی تھیں، لیکن اس سے آگے بڑھ کر یہ کہنا بالکل غلط ہوگا کہ اسلام کا یہی قانون ہے اور رسول اکرم ﷺ اور خلفائے راشدین کے دور میں عورت کا یہی سیاسی رول رہا ہے۔

یہاں ایک سوال یہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا کوئی عمل ہمارے لیے اسوہ بن سکتا ہے تو کیا دیگر امہات المؤمنین و اکابر صحابیات قابل تقلید نہیں ہیں؟ اگر حضرت عائشہؓ کا حضرت علیؓ سے جنگ کرنا ہمارے لیے سند ہے تو حضرت ام سلمہؓ کی روش کیوں اسوہ نہیں بن سکتی؟ حضرت علیؓ جس وقت حضرت زبیرؓ و طلحہؓ اور حضرت عائشہؓ کے مقابلہ کے لیے بھرہ کی طرف روانہ ہونے لگے تو حضرت ام سلمہؓ نے حضرت علیؓ سے کہا:

یا امیر المؤمنین! لو لا ان اعصى  
 اللہ و انک لا تقبلہ منی میرا چلنا خدا کی نافرمانی میں شمار ہوگا اور یہ  
 لخرجت معک و هذا ابی کہ آپ میرے اس اقدام کو قبول بھی نہیں  
 عمر وهو واللہ احقر علی من کریں گے۔ اگر یہ دونوں باتیں نہ ہوتیں تو

## تاریخ سے ایک غلط استدلال

سن ۳۵ ہجری میں حضرت عثمانؓ کی شہادت کا سانحہ پیش آیا۔ یہ اسلامی تاریخ کا ہولناک اور بدترین واقعہ تھا۔ اس کے نتیجے میں نظام حکومت میں ابتری پیدا ہوگئی۔ حضرت علیؓ کی خلافت کو ابھی استحکام نہیں حاصل ہو سکا تھا۔ اس وقت ایک اہم سوال حضرت عثمانؓ کے قاتلین سے قصاص کا تھا۔ حضرت علیؓ چاہتے تھے کہ انتشار ختم ہو اور امت میں اتحاد پیدا ہو جائے تو قصاص کی کارروائی کی جائے، لیکن بعض دوسرے صحابہ کرامؓ کے نزدیک قاتلین سے قصاص کو ہر دوسرے کام پر فوقیت حاصل تھی۔ ان میں حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کے ساتھ حضرت عائشہؓ بھی تھیں۔ اس راہ میں وہ اس حد تک آگے نکل گئیں کہ حضرت علیؓ کے مقابلہ میں صف آرا ہو گئیں اور جنگ جمل کا واقعہ پیش آیا۔

۱۔ حضرت عثمانؓ کی شہادت کی تفصیلات سن ۳۵ھ کے واقعات کے ذیل میں اور جنگ جمل کی تفصیلات سن ۳۶ھ کے واقعات کے سلسلے میں تاریخ کے تمام اہم آخذ میں موجود ہیں۔ اس وقت سب ذیل آخذ پیش نظر ہیں۔ شہادت عثمانؓ، تاریخ الامم والملوک: ۲/۶۲۱ وما بعدہا۔ جنگ جمل، ۳/۳۶-۵۸ وما بعدہا اسی ترتیب سے ابن اثیر، الکامل فی التاريخ: ۳/۳۳ وما بعدہا۔ ۳/۱۱۳ وما بعدہا۔ ابن کثیر، الامامیۃ والہادیۃ، جلد ۴، جزء ۷/۱۸۳ وما بعدہا۔ ۷/۱۸۳ وما بعدہا۔ عربین فتنے نے اخبار البصرۃ میں جنگ جمل سے متعلق روایات بڑی حد تک جمع کرادی ہیں۔ حافظ ابن حجر نے اس کی صحیح روایات کو الگ کر کے پیش کیا ہے اور 'دور روایات کی نشان دہی بھی کردی ہے۔ فتح الباری: ۱۳/۵۵۶، ۵۵۷۔



لفسی بیخروج معک و بشہد  
مشاہدک<sup>۱</sup>  
میں آپ کے ساتھ چلتی۔ یہ لیجئے میرا لڑکا عمر  
حاضر ہے۔ قسم خدا کی، یہ مجھے اپنی جان سے  
زیادہ عزیز ہے۔ یہ آپ کے ساتھ چلے گا اور  
آپ کے ساتھ جنگوں میں شریک ہوگا۔

دوسری طرف حضرت عائشہؓ کو لکھا: ”آپ کی حیثیت رسول اللہ اور امت کے درمیان ایک دروازے کی ہے اور آپ کا حجاب گویا اس پر حرمت کا پردہ ہے، لیکن آپ نے اس پردہ کو چاک کر دیا (یاد رکھیے!) قرآن نے آپ کے دامن کو سمیٹ دیا ہے، اسے پھیلائیے نہیں، اللہ نے آپ کو اپنے گھر میں بٹھایا ہے، اسے چھوڑ کر میدان میں نہ پہنچ جائیے۔ خدائے تعالیٰ اس امت کی پشت پر ہے۔ آپ خود جانتی ہیں کہ حضور ﷺ کو آپ سے کس قدر محبت تھی۔ اگر امت کی ذمہ داری آپ کے حوالہ کرنا چاہتے تو آپ سے کہتے تھے، لیکن ایسا نہیں کیا۔ آپ کو یہ بھی معلوم ہے کہ دین کا ستون اگر گرنے لگے تو عورتیں کھڑا نہیں کر سکتیں۔ اگر اس میں شکاف پیدا ہو جائے تو عورتوں کے بس میں نہیں کہ اسے بھروں۔ ان میں اگر دین کے لیے جہاد کی اہلیت ہوتی تو حضور ﷺ لازماً آپ کو جہاد کی وصیت کر جاتے۔ عورتوں کا جہاد اور ان کے لیے انتہائی مجہوب بات یہ ہے کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنا دامن سینے پر رہیں۔

ذرا سوچئے تو سمجھی کہ آپ کی ملاقات حضور سے اس حال میں ہوتی کہ آپ اونٹ پر بیٹھے ہوئے پہاڑوں اور ٹیلوں کے اطراف ایک گھاٹ سے دوسرے گھاٹ گھوم رہی ہیں تو آپ کیا جواب دیتی، اکل آپ کو حضور کے سامنے حاضر ہونا ہے اور حال یہ ہے کہ آپ نے اللہ کے ڈالے ہوئے پردے کو چاک کر دیا ہے اور اس کے عہد کو توڑ چکی ہیں۔

آپ نے جو کچھ کیا، اگر وہ مجھ سے سوزد ہوتا تو قسم خدا کی، مجھے جنت میں جاتے ہوئے بھی ندامت ہوتی (لہذا میری گزارش ہے) کہ آپ حضور کے قائم کردہ

۱۔ طبری، تاریخ الامم والملوک: ۳/۸۔ ابن اثیر، الکامل فی التاريخ: ۳/۱۱۳

پردے کو اپنا ستر اور گھر کے صحن کو اپنا قلعہ بنائیں۔ آپ حقیقت میں امت کی خیر خواہ اسی وقت ہوں گی جب کہ آپ اس کی مدد کے لیے (جہاں میدان میں جانے کے) گھر میں رہیں، اگر میں آپ کو وہ حدیث سناؤں جو میں نے حضور سے سنی ہے تو (یقیناً جانیے) آپ سانبپ کی طرح مجھے ڈسنے کے لیے دوڑ پڑیں گی۔<sup>۱</sup>

یہ نہ خیال کیا جائے کہ اس تنقید میں حضرت ام سلمہؓ تنہا ہیں، بلکہ بہت سے اکابر امت نے حضرت عائشہؓ کے اقدام کو غلط اور شرعی حدود سے تجاوز قرار دیا تھا۔

حضرت عائشہؓ اپنی ہم پر بصرہ پہنچیں تو انھوں نے زید بن صوحان کو اپنی اولاد خاص سے خطاب کر کے خط لکھا ہے کہ ”حضرت عثمانؓ کا قصاص لینے کے لیے جو کوشش ہو رہی ہے فورا تم اس میں شریک ہو جاؤ اور اگر شریک ہونا نہیں چاہتے ہو تو کم از کم اپنی قوم کے لوگوں کو حضرت علیؓ کی حمایت سے باز رکھو۔“ یہ خط دیکر زید بن صوحان نے کہا ”اللہ ام المؤمنین پر رحم کرے، انھیں گھر میں بیٹھے رہنے اور ہمیں باہر نکال کر جہاد کرنے کا حکم دیا گیا تھا، لیکن جس امر کی وہ پابند ہیں خود تو اس سے آزاد ہو گئیں اور ہم سے اس کی پابندی کرنا چاہتی ہیں۔ اور جس کام پر ہم مامور کیے گئے ہیں اسے اپنے ہاتھوں میں لے لیا ہے اور ہمیں اس سے روک رہی ہیں۔ پھر خط کے جواب میں حضرت عائشہؓ کو لکھا: ”یقیناً میں آپ کی اولاد خالص ہوں (اور آپ میری ماں ہیں) بشرطے کہ آپ اس سچی و جہد سے کنارہ کش ہو جائیں اور گھر لوٹ جائیں، ورنہ آپ کو چھوڑنے والوں میں مجھے پہلا شخص سمجھئے۔“

بصرہ کی ایک اور مشہور شخصیت اور صحابی رسول حارثہ بن قدامہؓ حضرت عائشہؓ سے کہتے ہیں: ”آپ کے اس خروج کے مقابلہ میں ہمارے نزدیک حضرت عثمانؓ کی شہادت بہت ملکی ہے۔ اللہ نے آپ کی حرمت قائم کی تھی اور آپ کو پردے کا پابند کیا

۱۔ لمبری، تاریخ الامم والملوک: ۳/۸۔ ابن اثیر، الکامل فی التاريخ: ۳/۱۱۳  
۲۔ طبری، تاریخ الامم والملوک: ۳/۲۲۔ ابن اثیر، الکامل: ۳/۱۰۹، ۱۰۸۔ ابن کثیر، المبدیۃ والنبایۃ، جلد ۳، جزء ۷، ص ۱۸۷

تھا، لیکن آپ نے اس پردے کو چاک اور اس کی حرمت کو ختم کر دیا۔ جو شخص آپ سے جنگ جبار سمجھتا ہے وہ گویا آپ کے قتل کو بھی جبار سمجھتا ہے (غور کیجیے! آپ نے لوگوں کو کس قدر نازک پوزیشن میں ڈال دیا ہے، لہذا) اگر آپ اپنی خوشی سے آئی ہیں تو اپنے گھر لوٹ جائیے اور اگر آپ کو مجبور کر کے یہاں لایا گیا ہے تو اس کے خلاف لوگوں کا تعاون حاصل کیجیے اور اپنے مستقر پر پہنچ جائیے۔<sup>۱۸</sup>

مشہور صحابی ابوہریرہ کہتے ہیں کہ میں جنگ جمل میں حضرت عائشہ کے ساتھ شریک ہو جاتا، لیکن حضور کے ایک فرمان نے مجھے اس سے بچا لیا۔ جب آپ کو کسریٰ کی لڑکی کے تحت نشین ہونے کی اطلاع ملی تو آپ نے فرمایا تھا کہ ”وہ قوم کبھی کامیاب نہیں ہو سکتی جو اپنا اقتدار کسی عورت کے حوالے کر دے۔“<sup>۱۹</sup>

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں:

وَبَيْنَهُمَا خَبِيرٌ لَهَا مِنْ هَوْدَ جَهَا<sup>۲۰</sup> حضرت عائشہ کے لیے ان کا گھر، ان کے ہودج سے بہتر ہے۔

ان تنقیدوں کو کوئی شخص یہ کہہ کر نظر انداز نہیں کر سکتا کہ یہ حضرت عائشہ کے مخالفین کی ہیں۔ کیوں کہ یہ وہ بزرگ ہیں جن کی حق پسندی و نیکی کی حضرت عائشہؓ بھی معترف تھیں اور اگر ایسے ایسے صحابہ و تابعین بھی مخالفت کے جوش میں جاؤۃ حق سے منحرف ہو گئے تو دین پر استقلال اور ثابت قدمی کی کس سے توقع کی جاسکتی ہے؟

پھر یہ بھی ایک غور طلب سوال ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد حضرت عائشہؓ تقریباً پچاس سال زندہ رہیں اور اس دوران میں اسلامی تاریخ نے بڑے نشیب و فراز دیکھے اور سیاسی تبدیلیاں رونما ہوئیں۔ آخر کیا وجہ ہے کہ حضرت عائشہؓ ہمیشہ ان سے کنارہ کش رہیں اور اصلاح کے لیے کبھی کوئی سیاسی اقدام نہیں کیا۔ کیا یہ اس بات

۱۸ طبری، تاریخ الامم والملوک، ۳/ ۱۰۵، ۱۱۶۔ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، جلد ۴، جز ۷، ص ۱۸۶

۱۹ بخاری، کتاب الفتن، باب (۱۸)

۲۰ الاملۃ والسیاتہ، جلد ۱، صفحہ ۶۲

کا ثبوت نہیں ہے کہ گھر ہی کو وہ اپنی سرگرمیوں کا محور سمجھتی تھیں؟ ان کی پوری زندگی جس طرز فکر و عمل کی شہادت دے رہی ہے اس کی تردید کسی ایک اقدام سے نہیں کی جاسکتی۔ اس کی ہمیں لازماً ایسی توجیہ کرنی ہوگی جو ان کی زندگی کی مجموعی روش سے ہم آہنگ ہو۔ کیوں کہ اس بات کا امکان ہے کہ اس عمل کے پیچھے وہ محرکات نہ ہوں، جو ہم نے سمجھ لیے ہیں اور کچھ دوسرے ہی اسباب و حالات نے حضرت عائشہؓ کو میدان جنگ میں پہنچا دیا ہو۔ آئیے، اس واقعہ کی حقیقت کو کسی قدر تفصیل سے سمجھنے کی کوشش کی جائے۔

حضرت عثمانؓ کی خلافت کے آخری دور میں ان کے خلاف ایک عام بے اطمینانی پیدا ہوئی تھی اور لوگ برملا تنقید کرنے لگے تھے۔ یہاں تک کہ ایک وہ وقت آیا کہ مختلف علاقوں سے آئے ہوئے بلوائیوں اور شورش پسندوں نے مدینے پر حملہ کر دیا اور اس کے نتیجے میں حضرت عثمانؓ کی شہادت کا عظیم سانحہ پیش آیا۔ اس میں شک نہیں کہ بعض بزرگوں نے اس سیلاب کو روکنے کی اپنی حد تک پوری کوشش کی، لیکن وہ ناکام رہے اور اس فتنے سے دین و ملت کو جو نقصان پہنچنا تھا، پہنچ کر رہا۔ یہ اپنی نوعیت کا پہلا واقعہ تھا۔ اس نے امت کو اپنی جگہ سے ہلا دیا۔ سوچئے سمجھئے والوں نے محسوس کیا کہ یہ حقیقت میں ان کی ناکامی اور فتنہ جو عناصر کی کامیابی ہے۔ اگر ہر وقت اس کی طعانی نہیں کی گئی تو دین ہمیشہ کے لیے شریکوں کے ہاتھ میں کھلونا بن کر رہ جائے گا۔ اس کی صورت بعض افراد نے یہ سوچی کہ حضرت عثمانؓ کی شہادت میں جو بھی شریک رہا ہے، فوراً اس سے قصاص لیا جائے ورنہ امت کا اجتماعی وزن گھٹ جائے گا۔ اور اقتدار چند شریکوں اور باغیوں کے ہاتھ میں چلا جائے گا۔ وہ جسے چاہیں گے خلیفہ مقرر کریں گے اور جب چاہیں گے اسے متعین کریں گے اور کوئی قوت اُن سے باز نہیں کرنے والی نہیں رہ جائے گی۔ اس طرز فکر کی قیادت حضرت زبیرؓ اور حضرت طلحہؓ کر رہے تھے۔ طلحہ بن عوفؓ اسلمی نے حضرت زبیرؓ سے دریافت کیا کہ آپ لوگ کیا چاہتے ہیں؟ انھوں نے جواب دیا:

حضرت عائشہؓ نے اپنے ایک رشتہ دار سے پوچھا: کیا حال ہے؟ اس نے جواب دیا کہ حالات کی سختی نے لوگوں کو ہیرا اور تباہ و برباد کر دیا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے افسوس کا اظہار کرنے کے بعد پھر سوال کیا: بتاؤ کیا حالات ہمارے حق میں ہیں، یا ہمارے خلاف جا رہے ہیں؟ اس نے کہا: میں یہ سب کچھ نہیں جانتا، حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد آٹھ دن تک لوگ بغیر امیر کے زندگی گزارتے رہے۔ اس کے بعد اہل مدینہ اور وہ لوگ جو مدینے پر چھائے ہوئے تھے (یعنی باہر سے آنے والے فساد کی) حضرت علیؓ کے اطراف جمع ہو گئے ہیں۔

حضرت عائشہؓ کے ایک اور رشتہ دار ان سے بیان کرتے ہیں:

قل عثمان و اجتماع الناس علی حضرت عثمانؓ قتل کر دیے گئے۔ بعد ازاں لوگ حضرت علیؓ کی بیعت پر متفق ہو گئے اور علیؓ والو امر المعروف۔<sup>۱</sup> اصل اقتدار تو فتنوں کے ہاتھ میں ہے۔

مکہ پہنچنے والے ان ہی لوگوں میں حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ بھی تھے، جن کو حضرت علیؓ کی بیعت سے اتفاق نہیں تھا۔ اس لیے آپ کی بیعت اور نئی تبدیلیوں کے خلاف ان کے اندر سخت جذبات کا پایا جانا کسی حد تک قدرتی تھا۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ کے سوال پر جن الفاظ میں انھوں نے نئے حالات کا تذکرہ کیا ان سے اس کا اندازہ کیا جاسکتا ہے:

انا تحملنا بقلنا هو ابا من مدینہ سے ہم اپنی قلت تعداد کی بنا پر شہر پندوں اور بدوں (کے خوف) سے بھاگے چلے المدينه من غوغاء و اعراب و آئے اور وہاں ہم ایک حیران و سرگرداں فارقنا قوما حيارى لا يعرفون قوم (اہل مدینہ) کو چھوڑ آئے ہیں جو نہ حقا ولا ينكرون باطلا ولا حق کو پہچانتی ہے اور نہ باطل پر کبیر کرتی ہے اور نہ اس میں اپنے آپ کی ممانعت يمتعون انفسهم۔<sup>۲</sup> ہی کی طاقت ہے۔

۱۔ طبری، تاریخ الامم والملوک: ۳/۶۔ ابن اثیر، الکامل فی التاريخ: ۳/۱۰۰  
۲۔ طبری، تاریخ الامم والملوک، ص ۷  
۳۔ طبری، تاریخ الامم والملوک: ۳/۷۔ ابن اثیر، الکامل فی التاريخ: ۳/۱۰۱

ہم لوگوں کو ابھار رہے ہیں کہ وہ اس خون کا بدلہ لیں تاکہ وہ ضائع نہ ہو جائے کیوں کہ اس کے ضائع جانے سے اقتدار خداوندی (اسلامی حکومت) ہمارے درمیان ہمیشہ کے لیے کم زور ہو کر رہ جائے گا۔ اگر لوگوں کی یہ عادت پھرتی نہ جائے، تو جو بھی امام آئے گا اس کو تلوار کی یہ مار ختم کر دے گی۔ انھوں نے کہا: خدا کی قسم! اس کا قصاص نہ لینا بہت سخت ہے۔ تمھیں نہیں معلوم کہ اس کے نتائج کہاں تک پہنچیں گے؟

ذلک پیسور۔<sup>۱</sup>

یہاں ایک دوسرا گروہ بھی تھا جو امت کے اتحاد و اتفاق کو بنیادی اہمیت دے رہا تھا۔ وہ دیکھ رہا تھا کہ شیرازہ ملت منتشر ہو چکا ہے اور امت نے ایک خود سر فوج کی شکل اختیار کر لی ہے۔ ان حالات میں اس کے نزدیک حضرت عثمانؓ کے قصاص کا مسئلہ چھیڑنا مزید اشتراک و کثرت دینا تھا۔ اس گروہ نے ضروری سمجھا کہ پہلے امت کو ایک مرکز پر جمع کیا جائے۔ چنانچہ اس نے حضرت علیؓ کو اپنا خلیفہ منتخب کیا۔ مدینے کی اکثریت نے اس گروہ کا ساتھ دیا۔ اس صورت حال کے بعد پہلی فکر کے حامل بہت سے افراد مدینہ چھوڑ کر دوسرے شہروں کی طرف روانہ ہو گئے۔ ان ہی میں سے بعض مکہ پہنچے، جہاں پہلے سے امہات المؤمنین موجود تھیں۔ ان کو مدینے میں ہونے والی تبدیلیوں کا علم نہیں تھا۔ کیوں کہ یہ ان سے قبل ہی حج کے ارادے سے مکہ آ گئی تھیں۔ جب انھوں نے مدینے سے آنے والے حضرات سے وہاں کے حالات دریافت کیے تو انھوں نے ایسا نقشہ پیش کیا جو اصل حقیقت سے بہت کچھ مختلف تھا۔ گویا اب خلافت ختم ہو چکی ہے۔ مدینے میں شہر پندوں اور فتنوں کا دور دورہ ہے اور ان ہی کا متعین کردہ ایک شخص حکومت کر رہا ہے۔

۱۔ طبری، تاریخ الامم والملوک: ۳/۱۳



پھیلائی اور بدعتوں کو جگہ دی۔ اس طرح اللہ اور اس کے رسول کی لعنت کو اپنے اوپر واجب کر لیا۔ ساتھ ہی انھوں نے مسلمانوں کے امام کو بغیر کسی ظلم اور جائز وجہ کے قتل کیا ہے۔ پس یک وقت انھوں نے خون ناحق کو حلال کیا اور اسے بہایا۔ اور مال و دولت کو لوٹا جس کا انھیں حق نہیں تھا۔ محترم مدینے اور محترم مہینے کی حرمت کو ختم کر دیا۔ میرے نکلے کا مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو بتاؤں کہ ان فتنہ بازوں نے کیا کیا ہے اور ہمارے پیچھے لوگ کس حال میں پڑے ہوئے ہیں اور ان حالات میں انھیں کس قسم کی اصلاح کرنی چاہیے؟ پھر حضرت عائشہؓ نے یہ آیت پڑھی (جس کا ترجمہ یہ ہے) ”ان کی پیٹھ سرگرمیوں میں کوئی خیر نہیں ہے مگر وہ جو خیرات یا بھلائی یا لوگوں کے درمیان اصلاح کا حکم دے اور جو شخص اللہ کی رضا کی خاطر ایسا کرے گا ہم اس کو من قریب پڑا جزا دیں گے۔“ اور کہا یہ ہے ہماری پوزیشن کہ ہم تم کو بھلائی کا حکم دے رہے ہیں اور ہمائی سے روک رہے ہیں۔

فقہاء نے پوچھا ”ام المؤمنین! آپ کس غرض سے یہاں آئی ہیں؟ جواب دیا: اے نبی اصلاح بین الناس۔<sup>۱</sup> اے بیٹے! لوگوں کے درمیان اصلاح کے لیے آئی ہوں۔

۱ طبری، تاریخ الامم والملوک، ۳/ ۱۱۳ ابن اثیر، الکامل فی التاريخ، ۳/ ۱۰۴  
۲ ابن اثیر، الکامل فی التاريخ، ۳/ ۱۱۹۔ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ: جلد ۴، جزء ۷، ص ۱۹۰

حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ اور ان کے ہم فکر اصحاب نے مکہ پہنچنے کے بعد اب اس بات کی کوشش شروع کر دی کہ جو اصلاحی قدم وہ اٹھانا چاہتے تھے اس کے لیے راہ ہموار کریں اور حضرت عثمانؓ کے قاتلین سے قصاص لینے کی امت کو دعوت دیں۔ اس کے لیے انھیں امہات المؤمنین کے تعاون اور ہم ردی کی سخت ضرورت تھی جو اتفاق سے وہاں موجود تھیں اور نئے حالات سے بے انتہا متاثر بھی تھیں، کیوں کہ کسی تحریک کے ساتھ ان کی ہم ردی اس میں زندگی کا باعث بن سکتی تھی۔ چنانچہ ان حضرات نے امہات المؤمنین سے، خاص طور پر حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ سے، جن کا سوسائٹی پر نمایاں اثر تھا، درخواست کی کہ وہ قیام دین کی جدوجہد میں ان کا ساتھ دیں۔ لیکن سوائے حضرت عائشہؓ کے دیگر امہات المؤمنین نے اسے اپنے حدود سے تجاوز قرار دیا اور تعاون سے انکار کر دیا۔ چنانچہ وہ مدینہ واپس چلی آئیں۔<sup>۱</sup>

حضرت عائشہؓ نے بہت ممکن ہے، سوچا ہو کہ اس سے پہلے صرف ایک شخص حضرت ابوبکرؓ کے عزم کو ہمت نے ارتداد جیسے فتنہ کو کچل کر رکھ دیا تھا، اب بھی اس امت میں اتنا دم خم ہے کہ موجودہ شورش اور بغاوت کو وہ فرو کر سکتی ہے۔ ضرورت صرف اس بات کی ہے کہ کوئی صاحب عزم و ایمان اس کو اس مقصد کے لیے تیار کر لے۔ بہر حال، جو بھی سوچا ہو، انھوں نے یہی فیصلہ کیا کہ امت کو اصلاح حال کی دعوت دی جائے۔ چنانچہ جب وہ اپنی ہم پر بصرہ پہنچیں تو گورنر بصرہ عثمان بن حنیف نے عمران بن حصین اور ابو الاسودؓ کو آپ کی خدمت میں بھیجا کہ وہ آپ کا نقشہ دریافت کر آئیں۔ چنانچہ ان کے استفسار پر حضرت عائشہؓ نے جواب دیا:

ان الغوغاء و نواع القبائل غزوا غنمواں اور اپنے قبیلوں سے نکلے ہوئے لوگوں  
سورم رسول اللہ و احدثوا فیہ نے حرم رسول میں جگمگ کی، اس میں بدعت

۱ ایک روایت کے مطابق حضرت عائشہؓ کے ساتھ اور امہات المؤمنین بھی مکہ سے بصرہ کے لیے روانہ ہوئیں، لیکن مقام ذات الصرق پہنچ کر وہ مدینہ لوٹ گئیں۔ حضرت عائشہؓ خود بھی واپس ہونا چاہ رہی تھیں، لیکن عبد اللہ بن زبیرؓ کے کہنے پر وہ آمادہ ہو گئیں۔ البدایہ والنہایہ: جلد ۴، جزء ۷، ص ۱۸۵۔



ان لوگوں کے درمیان ہوا جو آپ کے مخالف نہیں بلکہ مؤید و ناصر تھے اور جن کے نزدیک آپ کی دینی حیثیت حضرت طلحہؓ و زبیرؓ اور عبد اللہ بن زبیرؓ سے کہیں زیادہ تھی۔ بہر حال یہ واقعہ انتہائی ہنگامی حالات کا نتیجہ تھا۔ اس میں حضرت عائشہؓ کو ایسے اقدامات کرنے پڑے، جس کی توقع عام حالات میں ان سے ہرگز نہیں کی جاسکتی تھی۔ اس ایک واقعہ سے قطع نظر رسول اللہ ﷺ کے ارشادات، شریعت کے مزاج، صحابہ کرامؓ کے تعامل نے ثابت کر دیا ہے کہ عورت منصب قیادت کی تحمل نہیں ہے۔ بعد کے ادوار میں بھی امت کا فی الجملہ یہی تعامل رہا ہے۔ اگر کچھ استثنائی مثالیں موجود بھی ہیں تو وہ جنت اور سند نہیں بن سکتیں۔ مشہور فقیر علامہ ابن قدامہؒ فرماتے ہیں:

ولا تصلح للامامة العظيمة ولا  
لنولية البلدان و لہما لم یول  
النبي ﷺ ولا احد من خلفائه  
ولا من بعدهم امرأة قصا ولا  
ولا یة بلد فی ما بلغنا و لو جاز  
ذلک لم یخل منه جمیع  
الوزمان غالباً<sup>۱</sup>  
تو یہ پورا زمانہ اس سے بالعموم خالی نہ ہوتا۔

امت کا یہ رویہ عورت کے ساتھ کسی تعصب کی بنیاد پر نہیں ہے، بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مجید کے ارشادات، رسول اللہ ﷺ کا واضح ارشاد، پوری شریعت کا مزاج اور عورت کی جسمانی و ذہنی صلاحیتیں اس کی اجازت نہیں دیتیں۔

۱ ابن قدامہ، المغنی: ۱۳/۱۳۔ یہاں بحث امامت کہہ کر یا ریاست کی سربراہی کی ہے۔ عورت منصب تھا کی الٰہی ہے یا نہیں اور ہے تو کن معاملات میں، اس پر تفصیل سے بحث کر رہی تھی۔

یہ تصریحات بتاتی ہیں کہ ان کے سامنے نہ تو کسی قسم کے اقتدار کا حصول تھا اور نہ وہ کوئی منصوبہ بنا کر حضرت علیؓ سے جنگ کے لیے روانہ ہوئی تھیں، بلکہ وہ صرف یہ چاہتی تھیں کہ اپنے اثر و رسوخ سے امت کو اصلاح حال کی طرف متوجہ کریں۔

امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں:

ان عائشة لم تقابل ولم تخرج  
لقتال و انما خرجت بقصد  
الاصلاح بین المسلمین و  
ظنت ان فی خورجها مصلحة  
للمسلمین<sup>۱</sup>۔  
بھلائی ہے۔

اس میں شک نہیں کہ بعد میں حضرت عائشہؓ کو حضرت علیؓ سے جنگ بھی کرنی پڑی، لیکن اس میں بظاہر ان کے قصد و ارادے سے زیادہ حالات کا دخل تھا۔

اسی طرح یہ بھی حقیقت ہے کہ گو ان کو اپنے ہم خیال لوگوں میں قائد اور رہنما کی حیثیت حاصل تھی، ان ہی کی مرضی سے تمام معاملات طے ہوتے تھے اور کوئی کام ان کے مشورے کے بغیر طے نہیں پاتا تھا، لیکن اس کے باوجود تاریخ سے اس کا کوئی ثبوت فراہم نہیں کیا جاسکتا کہ انھوں نے ایک مشیر اور بڑی خواہ سے آگے بڑھ کر قیادت و رہنمائی کا بھی دعویٰ کیا ہو اور جو لوگ آپ کے اشارے پر جان و مال لٹانے کے لیے تیار ہی نہیں تھے بلکہ عملاً لٹا رہے تھے وہ بھی آپ کو قانوناً اپنا خلیفہ تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں تھے۔ حتیٰ کہ نماز حضرت طلحہؓ پڑھائیں یا حضرت زبیرؓ اس مسئلے میں ان کے درمیان اختلاف ہوا تو حضرت عائشہؓ ہی کے مشورے سے حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کو اس کام پر مامور کیا گیا، لیکن کسی نے اس منصب کے لیے حضرت عائشہؓ کا نام تجویز تک نہیں کیا، حالانکہ نماز کی امامت، قیادت ملت کا ایک چھوٹا سا نمونہ ہے۔ یہ سب کچھ

ہمارے لیے کوئی اسوہ نہیں ہے۔

۲- ملکہ سبا حضرت سلیمانؑ کے دربار میں حاضر ہوئیں تو کہا۔

رَبِّ اِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِی وَ اِے میرے رب میں نے اپنے آپ پر ظلم  
اَسْلَمْتُ مَعَ سُلَیْمٰنَ لِلّٰہِ رَبِّ کیا ہے اور میں سلیمان کے ساتھ اللہ رب  
الْعٰلَمِیْنَ (انہیں: ۳۲) اظہین کی مطیع فرمان ہوگی۔

اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ کفر و شرک کو چھوڑ کر اسلام لے آئیں اور

حضرت سلیمان علیہ السلام کا دین قبول کر لیا۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اسلام لانے کے بعد کیا وہ اپنے اقتدار سے دست بردار ہو گئیں اور ان کی حکومت حضرت سلیمان علیہ السلام کی حکومت کا جزء بن گئی یا حضرت سلیمان علیہ السلام نے ان کا اقتدار باقی رکھا اور وہ حسب سابق اپنی قوم کی قیادت کرتی رہیں؟ قرآن مجید اس معاملہ میں بالکل خاموش ہے۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ان سے شامی کر لی اور سبا پر ان کا اقتدار باقی رکھا۔ وہ ہر ماہ مکہ جاتے اور تین دن ان کے پاس قیام

= حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی ایک روایت میں حضرت سلیمانؑ اور ملکہ سبا کے متعلق اس طرح کے بہت سے واقعات بیان ہوئے ہیں۔ حافظ ابن کثیرؒ اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ دہائی منکر روایت ہے۔ یہ باتیں اہل کتاب سے لی گئی ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کے راوی عطاء بن السائب کو حضرت ابن عباسؓ کی طرف انھیں منسوب کرنے میں دھم ہوا ہے (آخر میں ان کا حافظہ قابل اعتماد نہیں رہا تھا)۔

مزید فرماتے ہیں کہ اس قسم کے معاملات میں اہل کتاب کے جھجھوں میں جو کچھ تھا وہ لے لیا گیا ہے۔ بواہر ائیکل کے واقعات و حالات جو پیش آچکے اور جو ابھی پیش نہیں آئے، جن میں تحریف ہو چکی یا جو منسوخ ہو چکے وہ سب کعب احبار اور وہب بن منبہ جیسے افراد نے۔ اللہ انھیں معاف فرمائے۔ امت میں پھیلا دئے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس سے زیادہ صحیح، زیادہ نافع، زیادہ واضح اور زیادہ موثر چیزیں بیان کر دی ہیں۔ اس کے بعد ان چیزوں کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ تفسیر ابن کثیر: ۱/ ۲۱۰، ۲۱۱۔ قاضی شوکانی نے علامہ ابن کثیرؒ کی اس تنقید کو اپنی پوری تائید کے ساتھ نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو فتح القدیر: ۱۲۲/۲

## ملکہ سبا اور عورت کی امامت

قرآن مجید میں ملکہ سبا کا ذکر ہے۔ اس سے بعض حضرت نے یہ استدلال کیا ہے کہ عورت کا دلی ریاست ہونا اسلامی نقطہ نظر سے غلط نہیں ہے۔ لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے۔ اس پر یہاں کسی قدر تفصیل سے گفتگو کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔

قرآن مجید میں قوم سبا کا ذکر دو جگہ آیا ہے۔ (سورہ نمل: ۲۰ تا ۲۴، سورہ

سبا: ۱۵ تا ۲۱)۔ یہ یکن کی ایک طاقت ور اور تجارت پیشہ قوم تھی۔ حضرت سلیمانؑ کے دور

میں اس کی سربراہ ایک عورت تھی۔ چنانچہ اس قوم کے بارے میں حضرت سلیمانؑ کو بہدہ نے جو معلومات فراہم کیں، ان میں سے ایک یہ تھی:

اِنِّی وَجَدْتُ اِمْرَاۃً تَمْلِكُہُمْ  
میں نے پایا کہ ایک عورت ان پر بادشاہی

کر رہی ہے۔ (نمل: ۲۳)

۱- قرآن مجید نے یہاں ایک مشرک قوم کا ذکر کیا ہے۔ ظاہر ہے، اس کا عمل

۱۔ حضرت سلیمانؑ کے دور میں قوم سبا پر جو عورت حکومت کر رہی تھی، اس کا نام امراٹکی روایات میں بقیس بتایا گیا ہے اور اس کی بیواہش سے موت تک پوری زندگی کے عجیب و غریب حالات بیان ہوئے ہیں۔ ان میں سے بیشتر واقعات صرف یہی نہیں کہ خلاف عقل ہیں، بلکہ ان میں سے بعض واقعات سے حضرت سلیمانؑ کی عظمت پر بھی حرف آتا ہے۔ اُسوں کہ ہماری بہت سی تفسیروں میں یہ واقعات بغیر حقیقت و تنقید کے جگہ پائے گئے ہیں، لیکن ان کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ بعض مفسرین نے یہ واضح کر دیا ہے کہ یہ سب امراٹکی خرافات ہیں، ان کی کوئی مضبوط بنیاد نہیں ہے۔ =

فرماتے۔ ان سے انھیں اولاد بھی ہوئی۔ لیکن بعض دوسری روایات بتاتی ہیں کہ حضرت سلیمانؑ نے ملکہ سبا ہی کی خواہش پر اس کی شادی، ہمدان کے بادشاہ ذوق سے کرا دی تھی۔ اس کے بعد وہی سبا کا حکمراں بن گیا۔

یہ تمام اسرائیلی روایات ہیں۔ قرآن مجید یا صحیح احادیث سے ان کی تائید نہیں ہوتی۔ حضرت عبداللہ بن حبیب بن مسعودؓ کی یہ بات بڑی باوزن ہے کہ ملکہ سبا کے اسلام لانے کے بعد کے واقعات کا علم ہمیں نہیں ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ بات کسی قطعی دلیل سے ثابت نہیں ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ملکہ سبا کو اپنے علاقہ کی حکومت پر برقرار رکھا، اس لیے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ عورت کی سربراہی کو حضرت سلیمانؑ کی سند جواز حاصل ہے۔

۳۔ اگر اس سے عورت کی سربراہی کا جواز نکلتا تو رسول اللہ ﷺ یہ ہرگز نہ فرماتے کہ وہ قوم بھی فلاں نہیں پائے گی، جو اپنا اقتدار کسی عورت کے حوالہ کر دے۔ اس نے ثابت کر دیا کہ آیت سے اس کے جواز کی کوئی نجائش نہیں نکلی۔

۴۔ اس استدلال کی کم زوری اس سے بھی واضح ہے کہ چودہ سو سال سے ملکہ سبا کا واقعہ قرآن مجید میں پڑھا جا رہا ہے، لیکن موجودہ دور سے پہلے صحابہ و تابعین اور بعد کے مفسرین اور فقہاء میں سے کسی نے یہ استدلال نہیں کیا کہ عورت سربراہ مملکت ہو سکتی ہے۔

اب آئیے یہ دیکھیں کہ سورہ نمل کی جس آیت میں ملکہ سبا کا ذکر ہے کیا اس

۱۔ تفسیر بغوی مع تفسیر خازن: ۵/۱۱۲۔ علامہ قرطبی نے بھی یہ روایات نقل کی ہیں۔ اس کے بعد فرماتے ہیں: وقال قوم لم يرد فيه خبر صحيح لا في انه تزوجها ولا في انه زوجها۔ (الجامع لاحکام القرآن: ۱۳/۲۱۰) یعنی ”بعض لوگوں کا یہ کہنا ہے کہ اس معاملہ میں کوئی صحیح روایت نہیں آئی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے خود اس سے شادی کر لی یا یہ کہ انھوں نے کسی دوسرے شخص سے اس کی شادی کرا دی۔“ یہ رائے جن لوگوں کی تھی ہو بالکل صحیح ہے۔ اس معاملہ میں کوئی بھی دعویٰ کرنا غلط اور بے بنیاد ہوگا۔

۲۔ تفسیر بغوی: ۲/۵۳۶، ۵۳۷

سے ہمارے مفسرین نے اس مسئلہ میں کوئی نتیجہ اخذ کیا ہے؟ اس کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس ذیل میں انھوں نے تین رویے اختیار کیے ہیں۔

بعض مفسرین نے جن میں امام ابن جریر طبری، علامہ زنجیری، امام رازی، علامہ ابن کثیر، علامہ ابو السعد اور قاضی شوکانی جیسے ائمہ تفسیر شامل ہیں، اس ذیل میں یہ بحث ہی نہیں چھیڑی ہے کہ عورت سربراہ مملکت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر اس آیت سے اتنا اہم اجتماعی و سیاسی مسئلہ مستبد ہوتا تو ممکن نہ تھا کہ وہ اسے نظر انداز کرتے اور اس کی طرف کوئی اشارہ کیے بغیر یوں گزر جاتے۔

علامہ بغوی اور خازن نے اس واقعہ کے ذکر کے بعد کہ قوم سبا پر ایک عورت حکومت کر رہی تھی، بخاری کی وہ روایت پیش کی ہے جو مضمون کے شروع میں گزر چکی ہے۔ یہی انداز علامہ خطیب شربیٰ اور قاضی ثناء اللہ پانی پتیؒ نے اختیار کیا ہے۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ یہ حضرات اس حدیث کی روشنی میں عورت کی سربراہی کو غیر اسلامی طریقہ اور قوموں کی تنہائی کا سبب سمجھتے ہیں۔

بعض مفسرین نے اس آیت کے ذیل میں صراحت کے ساتھ کہا ہے کہ عورت کی سربراہی اسلام کی رو سے جائز نہیں ہے۔ چنانچہ بخاری کی روایت کا حوالہ دیتے ہوئے علامہ ابن عربی مالکی کہتے ہیں:

هكذا نص في ان المرأة لا تكون  
نفس ہے اس مسئلہ میں کہ عورت خلیفہ نہیں  
ہو سکتی۔ اس میں (امت کے درمیان) کوئی  
خلیفہ ولا خلاف فیہ۔<sup>۱</sup>

علامہ قرطبی نے آیت کی تفسیر میں پہلے تو حدیث کا حوالہ دیا ہے، پھر اس

۱۔ بغوی، معالم التنزیل: ۴/۵۳۷، خازن: باب النبوة: ۲/۵۳۷، یہ دونوں تفسیریں ایک ساتھ چھپی ہیں۔

۲۔ السراج المبین: ۳/۵۳۲، مطبوعہ نول کشور، لکھنؤ

۳۔ تفسیر مظہری: ۷/۱۱۰، ندوۃ المصنفین، دہلی

۴۔ احکام القرآن: ۲/۱۳۶

موضوع سے متعلق ابن عربی ماکی کی پوری بحث نقل کر دی ہے<sup>۱</sup>

سورۃ نمل کی اسی آیت کی تفسیر میں علامہ آلوسی کہتے ہیں:

لیس فی الایۃ ما یسدل علی آیت میں کوئی ایسی بات نہیں ہے، جس جواز ان نکون المرأة ملکہ ولا سے عورت کے ملکہ ہونے کا جواز نکلا ہو حجة فی عمل قوم کفرة علی (اس لیے کہ) اس طرح کے معاملہ میں کسی مثل هذا المطلب<sup>۲</sup> کا فو قہوم کا عمل ہمارے لیے حجت نہیں ہے۔

عورت کی سربراہی کی تائید میں مولانا اشرف علی تھانویؒ کے ایک فتویٰ کا بھی حوالہ دیا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل میری نظریں سے نہیں گزری، البتہ مولانا مرحوم کی تفسیر بیان القرآن، میرے سامنے ہے۔ وہ ملکہ سبا کے واقعہ کے ذیل میں فرماتے ہیں:

”ہماری شریعت میں عورت کو بادشاہ بنانے کی ممانعت ہے۔ پس بلقیس کے

قصہ سے کوئی شبہ نہ کرے۔ اول تو یہ فعل مشرکین کا تھا، دوسرے اگر شریعت سلیمانؑ نے اس کی تقریر بھی کی ہو تو بشرع محمدی میں اس کے خلاف ہوتے ہوئے حجت نہیں۔“<sup>۳</sup>

اس سے معلوم ہوا کہ ملکہ سبا کے واقعہ سے قدیم علماء تفسیر میں سے کسی نے

یہ استدلال نہیں کیا ہے کہ عورت سربراہ مملکت ہو سکتی ہے، بلکہ اسے وہ حدیث کی روٹنی میں قوموں کی بنیادی کا سبب باور کرتے ہیں۔

۱ الجامع لاحکام القرآن: ۱۳/۹، ۱۳۰، ۱۳۱

۲ روح المعانی: ۱۰/۱۸۵

۳ بیان القرآن: ۲/۸۵

## جنسی تعلقات



## جنسی تعلقات

(عہد قدیم سے دور جدید تک)

جنسی تعلق کی نوعیت کیا ہو؟ یہ انسانی تاریخ کا قدیم ترین سوال ہے۔ اس

سوال کا محرک جنسی خواہش ہی نہیں بلکہ اس کے پیچھے نسل کے بچے کا فرما ہے، کیوں کہ اسی سے وہ اپنی نسل کو باقی رکھ سکتا ہے۔ اگر یہ تعلق منقطع ہو جائے تو نسل انسانی کا سلسلہ بھی رک جائے گا۔ اسی لیے دور قدیم کا توہم پرست انسان جنسی جذبے کو ایسی غیبی قوت خیال کرتا تھا، جو اس کی موت و حیات پر قدرت رکھتی ہے۔ چناں چہ مصر، سوڈان، مغربی افریقہ، یورپ اور ایشیا کی پیشتر قوموں میں اس قوت کے مقابلے میں اپنی بے بسی و بے چارگی کا شدید احساس پایا جاتا تھا اور وہ اپنی نسل کو جنسی قوت کے غضب اور غصے سے بچانے کے لیے اس کی رضا جوئی اور خوشنودی کو ضروری سمجھتی تھی۔ اس مقصد کے لیے بعض قوموں نے ایسی مورتیاں بنا رکھی تھیں، جن سے صفی تعلقات پوری طرح نمایاں تھے۔ بہت سے قبائل اور قوموں کے بتوں کی ہیئت ہی جنسی اعضاء جیسی ہوتی تھی کیوں کہ اعضاء جنسی کے متعلق یہ تصور تھا کہ وہ اس غیبی قوت کے مظہر ہیں جو انسانی نسل کو باقی رکھے ہوئے ہے، حتیٰ کہ اظہار عقیدت کے لیے ایسی چیزوں کو منتخب کیا جاتا تھا، جو ان اعضاء سے مشابہت رکھتی ہیں یا جن سے کسی نہ کسی طرح جنسی جذبات کا اظہار ہوتا ہے۔ ایسی قومیں بہت ہی ملیں گی جن کے مراسم خوشی و غم میں جنسی عنصر شامل ہے۔ آج بھی ہندوستان اور ہندوستان سے باہر کتے ہی ایسے غیر متمدن قبائل ہیں، جنسی جذبے کی پریش جن کے مذہب کے ایک ضروری جز کی حیثیت اختیار کر چکی ہے۔

☆ جنسی تعلقات - عہد قدیم سے دور جدید تک

☆ رہبانیت

☆ اباہت پسندی

☆ دور جدید

☆ ☆ ☆

انسان نے یقیناً اپنے مخصوص حالات کی بنا پر اختیار کیا ہے، لیکن اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ بعض طریقوں کا رواج محض جنسی آسودگی کے لیے ہوا ہے، کیوں کہ یہ ایک حقیقت ہے کہ جنسی داعیات بہت شدید ہیں، جن پر قابو پانا انتہائی دشوار ہے۔ اس لیے یہ خیال کرنا صحیح نہ ہوگا کہ ان کی تسکین میں انسان نے سراج کے مفاد کی رعایت کی ہوگی، بلکہ جہاں تک ہمارے قریبی مشاہدے اور تاریخی حقائق کا تعلق ہے، ان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جنسی خواہش سماجی تقاضوں پر غالب رہی ہے، جس کی وجہ سے سراج کو سخت نقصانات اٹھانے پڑے ہیں، ہزار ہا زندگیاں تباہ ہوئی ہیں، انسان کے درمیان سے سکون اور چین رخصت ہوا ہے، اسن واماں کے بجائے برائی اور خوف و ہراسانی پھیلی ہے، ناچاقی اور اختلافات اور قتل و خوں ریزی عام ہوئی ہے۔ یہ سب نتیجہ رہا ہے جنسی جذبات کے پیچھے دوڑنے کا۔

### رہبانیت

ان حالات نے رہبانیت اور تہجد پسندی کو جنم دیا۔ اسن واماں، روحانی ترقی اور انسانیت کی نجات اسی میں نظر آنے لگی کہ جنسی جذبات ہی کو دبا دیا جائے، کیوں کہ جب تک فتنہ و فساد کا یہ سرچشمہ بند نہ ہو روح ترقی نہ کرے گی اور دنیا کو سکون اور اطمینان حاصل نہ ہوگا۔ اس نقطہ نظر کو مصر، یونان، ہندوستان، چین اور یورپ وغیرہ میں جب فروغ ہوا اور جہاں بھی یہ نقطہ نظر پہنچا اس نے انسان کو جنسی خواہش سے پھیرنے کی کوشش کی، حتیٰ کہ جنس مقابل ہی سے شدید نفرت پیدا کر دی اور اس سے دوری اور کنارہ کشی کو انسانیت کی روحانی معراج اور خیر و فلاح کا ذریعہ قرار دیا۔

مسیحیت جو حضرت مسیح علیہ السلام کے بعد تہجد پسندی اور رہبانیت میں تبدیل ہوئی تھی اس کا اصل الاصول ہی یہ قرار پایا کہ جنسی تعلقات سے احتراز کیا جائے اور مسیحیت کے علم بردار اس سے اس طرح بچتے تھے، جیسے کوئی شخص گندگی سے گزرتے ہوئے اپنا دامن بچائے رکھے۔ اس طرح کے بعض واقعات یہاں پیش کیے جا رہے ہیں:

یہ سب کچھ انسان کی اس شدید خواہش کا نتیجہ تھا کہ اس کی اولاد باقی رہے، تاکہ زندگی کی سرگرمیوں میں اس کا ساتھ دے، دشمن کے مقابلے میں اس کی حفاظت کرے اور تلاش معیشت میں اس کا ہاتھ بٹائے۔ لیکن جب وہ اپنی اس خواہش کی تکمیل کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو اس کے سامنے بہت سے مسائل کھڑے ہو جاتے ہیں، مثلاً کیا اپنی اولاد کو باقی رکھے یا صرف ان ہی کو جو اس کے لیے کارآمد اور مفید ہوں؟ ان کی پرورش اور ساخت و پرداخت کون کرے؟ آیا یہ صنفِ اثاث کی ذمے داری ہے یا صنفِ ذکور کی یا دونوں ہی اس میں شریک ہیں؟ پھر ذرائع معیشت اور مال و اسباب کی تقسیم ان کے درمیان کیسی ہو؟ یہی مسائل پھیل کر خاندان اور قبیلہ اور قوم و ریاست کی شکل اختیار کرتے رہے ہیں اور ان ہی سے ان کی ہیئت بھی متعین ہوتی رہی ہے۔ قبائلی زندگی کبھی ماں کے گرد گھومتی تھی، باپ محنت مشقت کر کے معاش فراہم کرتا اور ماں پوری مالکانہ حیثیت میں اس کو اولاد اور دیگر افراد خاندان پر خرچ کرتی، حتیٰ کہ اولاد بھی ماں ہی کی طرف منسوب ہوتی۔ کہیں سلسلہ پدری اور خاندان پر مرد کے پورے کنٹرول کا ثبوت ملتا ہے اور کہیں ماں، باپ مل جل کر مسائل کو حل کرنے کی کوشش کرتے تھے۔

مسائل کے حل کی ان مختلف صورتوں کے ساتھ ساتھ جنسی تعلق کی نوعیتیں بھی بدلتی رہی ہیں۔ کہیں اس تعلق کی نوعیت بالکل وقتی رہی ہے اور کہیں اس کو مستقل اور پائے دار رشتہ سمجھا گیا ہے۔ کسی قوم کے نزدیک اس کے لیے بہت سے حدود و قیود کو قبول کرنا پڑتا تھا اور کسی کے ہاں محض طرفین کی خواہش اس کو جائز کردیتی تھی۔ کہیں ایک زوجگی کا رواج تھا اور کہیں ایک عورت سے خاندان کے سب ہی مردوں کو مجتمع ہونے کا حق تھا۔ کہیں تعدد ازواج پر عمل تھا اور کہیں تعدد ازواج کا طریقہ رائج تھا۔

غرض، کوئی ایک ضابطہ نہیں تھا، جس پر تمام قومیں کار بند رہی ہوں۔ ان مختلف طریقوں کے بارے میں یہ خیال کرنا کسی طرح صحیح نہیں ہے کہ یہ وقت کے سماجی و معاشی تقاضوں کے تحت وجود میں آئے ہیں۔ ان میں سے بعض کو

مشہور امام رہبانیت سیولٹس، جب نہایت ضعیف اور پانچ ہو گیا تو اس کی انتہائی کبر سنی پر نظر کر کے اس کے طالبہ و رفقاء نے چاہا کہ وہ جنگل چھوڑ کر کسی بستی میں سکونت اختیار کرے۔ وہ اس درخواست کو قبول کرنے پر راضی ہو گیا، لیکن شرط یہ پیش کی کہ وہ بستی ایسی ہو، جس میں کبھی کسی عورت سے دو بدو ہونے کا احتمال نہ ہو۔ ایسی بستی کا وجود ظاہر ہے کہ ناممکنات سے تھا۔ چنانچہ بالآخر وہ بدستور جنگل ہی میں مقیم رہا اور وہیں جان دے دی۔

سینٹ پیسل نے بجز کسی شدید مجبوری کے عورت کا چہرہ دیکھنا اپنے اوپر حرام کر رکھا تھا۔

سینٹ جان نے ۸۹ سال تک عورت کی صورت نہیں دیکھی۔ بالآخر اس کی بیوی نے مجبور ہو کر اس کے پاس کہلا بھیجا کہ اگر وہ اسے دیکھنے نہ آئے گا تو وہ اپنی جان دے دے گی۔ یہ سن کر اس نے جواب دیا کہ آج رات کو جس وقت تم اپنی خواب گاہ میں ہوگی، میں آؤں گا۔ اور اس وعدہ کا ایفاء یوں ہوا کہ بیوی نے رات کو اسے خواب میں دیکھ لیا۔ ملکہ زوفیہ کبھی اپنے شوہر کے ساتھ مباشرت پر راضی نہ ہوئی، بجز اس صورت کے جب ایسا کرنا ولی عہد سلطنت کو وجود میں لانے کے لیے ضروری ہو گیا۔

ہویشیا کی گوشادی ہوئی تھی تاہم وہ عمر بھر باکرہ رہی، یعنی شوہر کو اس نے کبھی اپنے ساتھ صحبت نہ کرنے دی۔

عفس متقابل سے نفرت اور بیزاری اس قدر بڑھ گئی تھی کہ یہ راہبین ماؤں اور بہنوں تک سے بھاگنے لگے تھے، جن کی رفاقت کو دنیا نے ہمیشہ باعث عزت و افتخار سمجھا ہے، گویا ان کی قربت بھی ان کے لیے ایک عذاب تھی۔

ایک راہب صاحب سفر کر رہے تھے اور اپنی والدہ کو بھی اپنے ہمراہ لیے ہوئے تھے۔ راستہ میں ایک چشمہ پڑا، جس پر کوئی پل نہ تھا۔ حضرت نے جلدی جلدی اپنے ہاتھ اور سارے جسم کو کپڑے میں خوب کس کر پینٹا شروع کیا۔ ماں نے متحیر ہو کر سب

پوچھا تو جواب دیا: تمہیں کندھے پر بٹھا کر اس کو پا کر کرنا ہے، ڈر ہے کہ اگر کہیں میرا جسم تمہارے جسم سے مس ہو گیا تو میرا سارا کیا کرایا ایک دم رائیگاں جائے گا۔

سینٹ جان آف کی ہمیشہ کو اس سے بے حد افس تھا۔ جب سینٹ مذکور کو باریہ شقی اختیار کیے بہت زمانہ گزر گیا تو ہمیشہ کے دل میں دیکھنے کا بہت اشتیاق ہوا۔ بلانے کے بہت سے خطوط لکھے مگر ادھر سے انکار ہی رہا۔ آخر مجبور ہو کر خود جنگل میں جا کر ملنے کا ارادہ کیا۔ سینٹ مذکور کو وحشت ہوئی اور خط میں لکھ کر بھیجا کہ میں خود ہی آتا ہوں۔ چنانچہ آپ آئے ضرور مگر اس قدر تبدیل ہیئت کے ساتھ کہ بہن نے پہچانا تک نہیں۔ اسی حالت سے واپس چلے گئے اور بدعہدی کے شکوے کے جواب میں لکھ بھیجا: میں آیا تو تھا، مگر مسیح کے فضل و کرم سے تم نے مجھے پہچانا نہیں، اب ہرگز میرے دیدار کا قصد نہ کرنا۔“

سینٹ جیمز کی بابت یہ روایت ہے کہ اس نے مع اپنے چھ بھائیوں کے دفعتاً ترک خاندان کر کے جنگل کی راہ لی۔ جس ضعیف ماں کی ساتوں اولادیں اسے اک اک بارگی چھوڑ دیں اس کے دل پر کیا گزر گئی ہوگی۔ غرض بے تاب ہو کر خود ہی جنگل میں آئی۔ یہاں وہ ایسے وقت پہنچی جب کہ یہ لوگ اپنے حجرے سے نکل کر گر جا رہے تھے۔ ماں کی صورت دیکھتے ہی سب وحشت زدہ ہو کر پلٹے۔ ماں نے فوراً تعاقب کیا، لیکن کبر سنی کے پاؤں جوانی کے پاؤں کی طاقت کا مقابلہ نہ کر سکے اور قتل اس کے کہ ماں دروازے پر پہنچے صاحب زادوں نے اندر سے حجرہ بند کر لیا۔ اب حالت یہ تھی کہ ضعیف و ناتچار ماں اپنی جگر روز چیرچیزوں سے جنگل کو ہلائے دیتی تھی۔ اس حالت میں سینٹ جیمز نے دروازے کے قریب آ کر اس آہ و ثنیوں کا سہہ بپوچھا۔ ماں نے ہچکیاں لے لے کر تقریر شروع کی کہ یہ سارا صدمہ تمہارے نہ دیکھنے کا ہے، کیا تم مجھے نہیں جانتے کہ میں تمہاری ماں ہوں؟ کیا میں نے تمہاری رضاعت نہیں کی؟ تمہیں پال جلا کر اتنا بڑا نہیں کیا؟ کیا میرے ان احسانات کا یہی معاوضہ تھا؟ کیا میرے حقوق تم نے بھلا دیے؟ یہ

ہنیری سوم ستمبر کی پادری کی ۶۰ نا جائز اولادیں ۱۲۷۴ء میں نکلیں۔ ان سب کو مستثنیات سمجھ کر تھوڑی دیر کے لیے ان سے قطع نظر کر بھی لیجئے۔ تاہم اسے کیا کیجیے گا کہ اس زمانہ کے پادریوں کی عام بدعادت و شہوت پرستی کے ثبوت میں مستند شواہد کے دفتر کے دفتر موجود ہیں۔ اچھوتیوں کی خانقاہیں اب خانقاہیں نہیں رہی تھیں، بلکہ حرام کاری کے اڈے اور نا جائز بچوں کے قبرستان تھے۔ حرام کاری و شہوت پرستی کے جوش میں حرمانت وغیرہ حرمانت کی تیز آگھٹ گئی تھی۔ چنانچہ بار بار اس طرح کے قوانین کے نفاذ کی ضرورت پیش آتی رہی کہ پادری اپنی ماؤں اور بہنوں سے الگ رہیں۔ افلام اور شاہد بازی کی گوسہیجیت نے سب کچھ کنی، لیکن خانقاہوں کی چار دیواری کے اندر اس کی سرپرستی قائم رہی۔ خود نا محبین کی یہ حالت تھی کہ وہی سب سے زیادہ آلودہ معاصی رہتے تھے۔ بارہویں صدی میں پایا صاحب کے ایک سفیر انگلستان میں وعظ کے لیے تشریف لائے۔ کیسا کے اخلاقی انحطاط پر انھوں نے شد و مد سے وعظ کیا، لیکن ابھی اس کو چند گھنٹے بھی نہ گزرنے پائے تھے کہ لوگوں نے دیکھا کہ وہ اپنے خلوت کدے میں ایک طوائف کے ساتھ لطف ہم آغوشی حاصل کر رہے تھے۔ یہ سب کیا تھا؟ وہی ازدواج کو ممنوع قرار دینے کا وبال۔ ساری خرابیوں کی جڑ یہی تھی کہ شادی و نکاح کے پاک و فطری طریقے کے انسداد کی کوشش کی جاتی تھی۔ پانی کے بہاؤ کے قدرتی راستے کو روکیے گا تو وہ حوض کے اندر لہالہ گندگی و آلودگی پیدا کر دے گا۔

غیر فطری جہود جہد کے ذریعے ان سیاہ کاریوں سے آدمی اپنا دامن بچا بھی لے

۱۔ تاریخ اخلاق یورپ، جلد دوم، ص

ساری تقریر بے اثر رہی۔ اہل زہد کی طرف سے زیادہ سے زیادہ یہ جواب ملا کہ تم اپنی موت کے بعد ہی ہمیں دیکھ سکوگی۔ یہاں تک کہ دکھائی ماں کو اس سے تسلی پا کر ناکام واپس جانا پڑا۔

سینٹ سیموں کو ترک خانماں کیے جب ستائیس سال گزر چکے اور سینٹ موصوف کی ماں کو جنگل میں ان کی قیام گاہ کا پتا معلوم ہوا تو وہ ملاقات کے لیے خود جنگل میں آئی۔ لیکن اس کی تمام تقریریں، خوشامدی، آہ و زاریاں سب بے کار گئیں اور سینٹ موصوف نے کسی طرح ملاقات کی حاشی نہیں بھری۔ آخر جب دیکھا کہ ماں کی بے قراری صد سے گزرتی جاتی ہے تو یہ کہلا بھیجا کہ میں مختصر یہ ملنے آتا ہوں۔ تین شبانہ روز اس وعدے کے گزر گئے یہاں تک کہ اسی حجرے کے دروازے پر فرط یاس سے ماں نے دم توڑ دیا۔

مسیحی مذہب کے ان چند واقعات سے دوسرے ماہیانہ مذہب کا بھی تصور کیا

جاسکتا ہے۔

ان مذہب کی سب سے بڑی خامی یہ ہے کہ یہ جنسی جذبات کی بے اعتدالیوں کا علاج نہیں تجویز کرتے، بلکہ ان کے خلاف بغاوت کی تعلیم دیتے ہیں۔ حالاں کہ انسان کے فطری جذبات کو دبایا اور پکلا نہیں جاسکتا، اگر ان کو دبایا جائے تو وہ غلط رُخ سے ابھرنے لگتے ہیں۔ چنانچہ تاریخ گواہ ہے کہ جن لوگوں نے جنسی مطالبے کے سامنے مصنوعی بند باندھنے کی کوشش کی وہ غیر فطری و غیر قانونی طریقوں سے اس کی تکمیل پر مجبور ہوئے۔ لیکن اپنی کتاب 'تاریخ اخلاق یورپ' میں لکھتے ہیں:

”پاپائے اعظم جان بست و سوم زنا کاری اور خود اپنی ماں بہن

کے ساتھ زنا کاری کے مرتکب ہوئے۔ کنسر بری کے استقف

۱۷۱۱ء میں صرف ایک موضع میں ۷۱ نا جائز بچوں کے والد نکلا

ایتین کے ایک استقف ۱۱۳۰ء میں ۷۰ کنسریں رکھے ہوئے تھے۔

۱۔ یہ واقعات تاریخ اخلاق یورپ حصہ دوم سے لیے گئے ہیں۔



جنسی جذبے کو دبانے کا ایک نتیجہ تمدن کا زوال بھی ہے، کیوں کہ تمدن کی ترقی میں اس جذبے کو بہت بڑا ڈھل ہے۔ آدمی اپنے جذبات کی آسویگی محض سادہ طریقے سے نہیں چاہتا، بلکہ اس میں رنگینی اور کیف پیدا کرنا چاہتا ہے۔ بازاروں کی رونق، تفریح گاہوں کے دل فریب مناظر، عالی شان عمارتوں اور دیگر تمدنی مظاہر کے پیچھے آدمی کی یہ خواہش بھی کام کرتی ہے کہ اس کے گرد ایسا ماحول رہے، جس سے جنسی لذت میں اضافہ ہو سکے۔ اس جذبے کو مٹانے کا مطلب یہ ہے کہ ہم تمدنی ترقی کے ایک موثر عامل کو ختم کر رہے ہیں۔

تجربہ پسندی کی سب سے بڑی اور اہم خرابی یہ ہے کہ وہ نسل انسانی کی دشمن ہے۔ قدرت نے دو صنفوں کے درمیان کشش اس لیے رکھی ہے کہ اس سے ایک تیسرا وجود پیدا ہو جو ان کی قائم مقامی کرے۔ قدرت اس جذبے کے ذریعے یہ اعلان کر رہی ہے کہ یہاں حتیٰ زینست صرف ان ہی انسانوں کو نہیں ہے، جو اس وقت موجود ہیں اور نہ ان کے بعد بساط انسانیت نہ کی جانے والی ہے۔ اس کے لیے اس صنفی کشش کو فروغ انسانی کے بقا کا ذریعہ ہونا چاہیے۔ لیکن ایک تجربہ پسند قدرت کے اس اعلان کا جواب یہ دیتا ہے کہ خود میرا وجود زمین کے سینے پر بار ہے، تمھاری آواز پر لبیک کہوں تو میری روح ناپاک ہوگی اور میرا نفس آلودہ مصیبت ہو جائے گا۔ اگر یہ چنن اجڑتا ہے تو اجڑنے دو، میں اپنا دامن کائناتوں سے الجھا نہیں سکتا۔

### اباحت پسند کی

زمانہ قدیم ہی سے رہبانیت کے ساتھ ساتھ اس کے بالکل برعکس ایک دوسرا نقطہ نظر بھی کام کرتا رہا ہے اور وہ ہے اباحت پسندانہ نقطہ نظر۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب جنسی داعیہ ایک فطری داعیہ ہے تو دوسرے داعیات فطرت کی طرح اس کی تسکین کا سامان ہونا چاہیے۔ اس میں گنج اور غلط، جائز اور ناجائز کی قید بے معنی ہے، کیوں کہ انسان کے فطری تقاضوں پر پابندی عائد کرنا اس کے ساتھ ظلم ہے، اس لیے انسان کو یہ

تو اس کا مزاج اور طبیعت اس جدوجہد کو قبول نہیں کر سکتا، کیوں کہ انسان کی ساخت اور سرشت ہی ایسی ہے کہ اس کے اندر جنسی داعیات شدت کے ساتھ ابھرتے رہتے ہیں۔ ان داعیات کی تسکین ہی سے اس کو سکون اور چین ملتا ہے۔ اس کے بغیر اس کے جذبات و احساسات اور فکر و مزاج کا اعتدال پر رہنا انتہائی دشوار ہے، بلکہ بعض اوقات اس کا آدمی پر اتنا شدید رد عمل ہوتا ہے کہ اس کا سارا فکری و جسمانی نظام متحتمل ہو جاتا ہے۔ مارچ ۱۹۵۷ء کو دماغی امراض کے گیارہ ہزار مریضوں کے پس منظر کا جائزہ

لینے کے بعد دماغی امراض کے برطانوی ماہرین کا ایک گروپ اس نتیجے پر پہنچا ہے کہ ”اگر سکون قلب چاہتے ہو اور بہت سی دماغی بیماریوں سے بچنا چاہتے ہو تو شادی کرلو۔“ اقوام متحدہ کے تحت دنیا کے نمائندہ ملکوں یعنی امریکہ، انگلستان، بلجیم، مصر،

آسٹریلیا، بھارت، پاکستان وغیرہ نے تحقیق کی۔ مرد شادی کے رجسٹروں کی چھان بین کی اور پتا چلایا کہ اوسط عمر کس قسم کے لوگوں کی زیادہ ہے۔ اس تحقیق کے نتیجے میں معلوم ہوا کہ کنواریوں اور رٹرووں کے مقابلے میں شادی شدہ مردوں کی عمر کہیں زیادہ ہوتی ہے۔ ان تمام ملکوں کی اگر اوسط عمر نکالی جائے تو شادی شدہ مردوں کی اوسط عمر ۷۵ برس نکلتی ہے، اس کے مقابلے میں غیر شادی شدہ مرد صرف ۳۹ برس کی اوسط تک زندہ رہتے ہیں اور سب سے زیادہ اوسط عمر شادی شدہ عورتوں کی ہوتی ہے۔

جنسی تعلق سے دوسری کے نقصانات فرد کی ذات تک محدود نہیں رہتے، بلکہ اس کے پیچھے کام کرنے والی روح آدمی کے سماجی تعلقات کو بھی پارہ پارہ کر دیتی ہے، کیوں کہ جب کوئی تعلق اس لیے ناجائز اور مغرض قرار پائے کہ اسے انسانوں کی برعمیلیوں نے ناپاک کر دیا ہے تو دنیا کا کون سا انفرادی و اجتماعی رشتہ ہے جو ہر طرح کی آلودگیوں سے محفوظ ہے۔ مال اور بچے کے تعلق کو فطری تعلق سمجھا جاتا ہے، لیکن اس میں بھی ہزار ہا خرابیاں پیدا ہوئی ہیں اور ہوتی رہتی ہیں۔ کیا ان خرابیوں کی وجہ سے مال کی گود سے بچے کو چھین لیا جائے؟

کتاب مقدس انجیل میں لکھا ہے کہ ایک دن یسوع مسیح علیہ السلام کے پاس فقیہ اور فریسی ایک عورت کو لائے جو زنا میں پکڑی گئی تھی اور اسے بیچ میں کھڑا کر کے یسوع سے کہا: اسے استاذ! یہ عورت زنا میں فعل کے وقت پکڑی گئی ہے... پس تو اس عورت کی نسبت کیا کہتا ہے؟... (مسیح نے) ان سے کہا: جو تم میں بے گناہ ہو وہی پہلے اس کے پتھر مارے... یہ سن کر بڑوں سے لے کر چھوٹوں تک ایک ایک کر کے نکل گئے اور یسوع اکیلا رہ گیا۔ (یوحنا، باب ۸) کیوں کہ ان میں سے کسی کا دامن بھی اس گناہ سے پاک نہ تھا۔

جنسی آوارگی مختلف ناموں سے پائی جاتی رہی ہے، کبھی اس کو سماجی و تمدنی ضرورت کا نام دیا گیا، کبھی اس کو تقاضائے فطرت کہا گیا اور کبھی اس نے مذہبی رنگ اختیار کیا ہے، لیکن اس کے پیچھے زیادہ تر انسان کی خواہش نفس کا کم کرتی رہی ہے۔

اسلام کے آنے سے پہلے عرب کا حال حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں جو بخاری اور ابوداؤد وغیرہ صحیح کتابوں میں موجود ہے کہ عرب میں جنسی تسکین کے چار طریقے تھے۔ پہلا طریقہ تو باقاعدہ نکاح کا تھا۔ جو شخص کسی لڑکی سے نکاح کرنا چاہتا، اس کے سرپرست کے پاس پیغام بھیجتا۔ اگر پیغام قبول کر لیا جاتا تو مہر ادا کر کے اس سے رشتہ قائم کر لیتا۔ دوسرا طریقہ یہ تھا کہ کسی شریف اور مشہور آدمی کا نفدہ حاصل کرنے کے لیے مرد اپنی بیوی کو اس کے ہاں رات گزارنے کا حکم دیتا اور جب تک حمل ظاہر نہیں ہوتا وہ بیوی سے الگ رہتا۔ تیسرا طریقہ یہ تھا کہ دس سے کم اشخاص ایک عورت سے تعلق رکھتے اور اس تعلق کے نتیجے میں جو اولاد پیدا ہوتی عورت اس کو ان میں سے کسی ایک کے نام منسوب کر دیتی اور وہ اسی کی نگہی جاتی۔ چوتھا طریقہ یہ تھا کہ عرب میں باقاعدہ بیسویں تھیں جو اپنے دروازوں پر جھنڈے نصب کر رکھتی تھیں۔ ان سے فائدہ اٹھانے کی ہر شخص کو اجازت تھی۔ ایسی عورتوں کے جو بچے ہوتے وہ قیافہ شناس کی مدد سے ان سے تعلق رکھنے والے طبقہ میں سے کسی کی طرف منسوب کر دیے جاتے اور اس کو لاعالہ قبول

حتی مانا چاہیے کہ وہ جس طرح چاہے اپنی خواہش پوری کرے۔

رہبانیت شہوت پرستی اور اس کی بناء کارہیوں کے خلاف ایک فرائی طرز عمل ہے تو اباحت پسندی انسان کے عزم و حوصلہ کی شکست اور اس کے جذبہ شر کے مقابلے میں جذبہ خیر سے مایوسی کا اعلان ہے۔ اس نظریے کو تسلیم کر لینے کے بعد ہر طرح کی عیاشی اور لذت کشی کے لیے وجہ جواز ہاتھ آ جاتی ہے۔ اسی لیے اس کو مختلف ادوار میں انتہائی فروغ ہوا۔ ہر جگہ زنا کاری اور عیاشی کے اڈے قائم ہوئے۔ ہوس رانی عام ہوئی اور ناجائز تعلقات اور اس کے نتائج خوش خوشی برداشت کیے گئے، یہاں تک کہ اس تصور نے سوسائٹی میں ایک مستقل عصمت فرڈن طبقے کو نہ صرف جائز بلکہ ضروری قرار دیا اور اس کی ہر طرح ہست افزائی کی، تا کہ جنسی تسکین کی راہ میں رکاوٹ باقی نہ رہے اور آزادی کے ساتھ ہر وقت خواہشات کی تکمیل ہو سکے۔

ہینٹ آگسٹائن اس طبقے کی ضرورت کو اس طرح ثابت کرتا ہے:

”کسیوں کے پیشے کو نہ روکو، ورنہ شہوت رانیاں تمام سوسائٹی کو تہ و بالا کر دیں گی۔“

سسرورہیسا حکیم اور فلسفی اپنی تقریر میں کہتا ہے:

”اگر ہم میں سے کسی شخص کا یہ خیال ہے کہ وہ جوانوں کو طوائفوں کی صحبت سے بالکل محترز رہنا چاہیے تو میں کہوں گا کہ اس کا یہ خیال بہت ہی سخت ہے۔ آج تک کس نے اس کی پابندی کی ہے اور آج کل کیا، قدامت میں کب کوئی اس خیال کا گزرا ہے؟ کب اور کس زمانے میں کسی نے اس کے جواز پر شبہ کیا ہے؟“

قطع نظر اس بحث سے کہ یہ نظریات انسان کی جنسی اخلاقیات پر کس حد تک اثر انداز ہوئے، اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ تاریخ کے بہت سے ادوار میں جنسی بے راہ روی عام رہی ہے۔

کرنا ہے، اس کے لیے یہی وقفہ حیات ہے۔ لہذا انسان کو یہاں اپنی خواہشات اور جذبات کا مرتد تیار کرنے کے بجائے ان کو تیز کرنا چاہیے، تاکہ اپنے گرد و پیش میں چھٹی ہوئی مرغ زار سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھا سکے اور وہ دنیا سے اس حال میں نہ جائے کہ اس کی تمنائیں اور ولولے ماتم کماں رہ جائیں۔

’زنا‘ کو مذہبی تنگ نظری نے اس قدر گھناؤنا اور مکرمہ بنا دیا ہے کہ اس کے ساتھ بدکاری، معصیت اور انتہائی متعفن کردار لگا ہوں کے سامنے گھومنے لگتا ہے، ورنہ ’زنا‘ کے تجزیے کے بعد صرف اتنی ہی بات سامنے آتی ہے کہ انسان نے اپنے ایک فطری مطالبہ کی تسکین میں ان حدود و قیود کی پابندی نہیں کی جو مصنوعی طور پر اس کے اطراف کھڑے کر دیے گئے ہیں۔ ان حدود کی مخالفت کوئی جرم نہیں جس پر کسی کو غلامد کار کہا جاسکے۔ جس طرح کسی حیوان کے متعلق یہ سوال نہیں پیدا ہوتا کہ وہ اپنی خواہشات کس طرح پوری کرتا ہے اسی طرح انسان کے متعلق بھی یہ سوال فصول ہے کہ اس نے اپنے جذبات کی آگ بجھانے میں کن حدود کی پابندی کی اور کن حدود کی پابندی نہیں کی۔ یہاں جو بات دیکھنے کی ہے وہ یہ کہ اس کے عمل سے کسی دوسرے انسان کا نقصان ہوا ہے یا نہیں؟ اگر اس کا کوئی عمل فرد یا سماج کے لیے ضرر کا باعث بن رہا ہے تو یقیناً اسے ممنوع ہونا چاہیے، ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ اس کو جائز نہ قرار دیا جائے۔

اس فلسفے نے تمام حیوانی صفات کو انسان کی فطرت اور اس کا خاصہ ثابت کر دکھایا۔ بندگی نفس اور خواہشات کی غلامی کے جواز میں دلائل فراہم کیے، تاکہ انسان کے اندر سے ضمیر نام کا وہ کاٹنا نکل جائے جو معصیت کے ارتکاب پر غلط پیدا کرتا ہے اور شہوت پرستی کے لیے اس کا دل اس طرح کھل جائے جیسے وہ کارِ ثواب انجام دے رہا ہو۔ چنانچہ اب وہ پورے شرح صدر کے ساتھ تہذیب و تمدن کا ایسا نقشہ بنانے میں مصروف ہے، جس کے ایک ایک نشان سے عیاشی اور صنعتی خواہش نمایاں ہے، تاکہ وہ دیکھے تو مناظر عیش دیکھے، اس کے کان آشا ہوں تو نعمات کیف و طرب سے اور فکر و

کرنا پڑتا ہے

خود ہمارے ہندوستان میں جنسی تعلق کے ایک دو نہیں آٹھ طریقے رائج تھے اور کمال یہ کہ یہ سب جائز اور صحیح سمجھے جاتے تھے۔

بعض اوقات ہانچ عورتیں اولاد حاصل کرنے کے لیے ہفتوں بچاریوں کے ساتھ شب بآشی کرتی تھیں اور یہ موسمی میں بالکل معیوب نہیں تھا۔

سید شریف الدین سمھودی نے اپنی کتاب وفاء الوفاء بآخبار دار المصطفیٰ میں مدینہ کے ایک یہودی بادشاہ کا ذکر کیا ہے، جس نے یہ قانون نافذ کر دکھا تھا کہ جو بھی لڑکی بیایہ جائے رخصتی سے پہلے لازماً اس کے ساتھ ایک رات گزارے گی

یہ ایک تفصیلی بحث ہے کہ قدیم ادوار میں جنسی آوارگی کہاں اور کن ادوار میں پائی جاتی تھی۔ یہاں صرف اس قدر عرض کرنا ہے کہ جنسی بے راہ روی اور اباحت پسندی کسی دور اور کسی علاقہ کے ساتھ مخصوص نہیں رہی بلکہ تقریباً ہر دور اور ہر علاقہ میں پائی گئی ہے۔

دور جدید

لیکن اس کے باوجود یہ حقیقت ہے کہ اباحت کے تصور کو موجودہ دور سے پہلے کبھی قبول عام حاصل نہیں ہوا، کیوں کہ اب تک ہزار ہا فلاقیوں کے باوجود، اخلاق و شرافت اور طہارت و تقویٰ ہی کو انسانیت کی معراج سمجھا جاتا تھا۔ یہ دور حاضر کا وصف امتیازی ہے کہ اس نے استدلال کی پوری قوت کے ساتھ دعویٰ کیا کہ انسان بھی دوسرے حیوانات کی طرح ایک حیوان ہے، جو اپنے اندر کچھ خواہشات اور داعیات رکھتا ہے۔ ان خواہشات کو پورا کرنے کے لیے ان کو چند لحاظی حیات حاصل ہیں، جن کے ختم ہونے پر وہ عدم کے پردے میں چلا جائے گا۔ اسے جو کچھ داؤد عیش وینی اور لطف زریست حاصل

۱۔ بخاری، کتاب النکاح، باب من قال لا نکاح الا بولی۔ ابو داؤد، کتاب الطلاق۔  
۲۔ وفاء الوفاء بآخبار دار المصطفیٰ۔



کپڑے بنانے والی دکانوں کے ہیں۔ کسی میں عورت کو صرف اس کے اندرونی کپڑوں میں دکھایا گیا ہے۔ کسی میں ان کپڑوں کو پہنتے ہوئے دکھایا گیا ہے۔ بڑی بدست خود قندہ ہے، لیکن ان میں بڑی بڑی کو عظیم تر فتنہ بنایا گیا ہے۔ لہذا وہ غریب جلدی سے اشتہارات سے نظریں ہٹا کر اپنے سامنے والی عورت ہی کو مجبوراً دیکھتا رہتا ہے ... یہاں گاڑی میں بھی لفٹ والا معاملہ ہے۔ نشستیں پر ہیں۔ ہجوم میں وہ بھی پھنسا کھڑا ہے، لیکن ہجوم میں زیادہ تر عورتیں ہیں اور وہ خود کسی عورت پر اپنا بوجھ ڈالے کھڑا ہے۔۔۔ (کالج میں) ایک کرسی پر جا بیٹھا، تھوڑی دیر میں ہاں بھر گیا۔ اس کے دونوں طرف نہیں تو کم از کم ایک طرف کوئی لڑکی آن کر بیٹھتی ہے، شانہ سے شانہ مل رہا ہے، کبھی ناچیں لڑ رہی ہیں۔ کبھی بازو کمر رہے ہیں۔ کبھی ہاتھ مل رہے ہیں اور شانہ رنگڑ سے جھل رہے ہیں۔“ (۲۸ مارچ ۱۹۵۷ء)

گزشتہ دنوں اٹلی کی ایک عدالت میں ایک عورت اس الزام میں پیش ہوئی کہ وہ صرف زیر جامہ پہنان کر سڑکوں پر پھرتی ہے۔ عدالت نے اسے یہ کہہ کر بری کر دیا کہ ایک خوب صورت عورت کا برہنہ جسم کسی خرابی کا باعث نہیں۔

’نیویارک ٹائمز‘ کے ایڈیٹر جاپان کے دورے پر گئے تھے۔ وہاں سے واپسی پر انھوں نے اپنے دورے کے تاثرات شائع کیے ہیں۔ ’دنیا کا عریاں شہر ٹوکیو کے عنوان کے تحت انھوں نے لکھا ہے:

”مجھے ایک جاپانی اخبار نویس کے گھر جانے کا اتفاق ہوا۔ وہاں جس حادثے سے دوچار ہوا اس سے مجھے خاصی پریشانی ہوئی۔ میں گھنٹی بجا کر دروازے پر کھڑا اندر سے آنے والے کا منتظر تھا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ ایک خاتون بھیگے ہوئے بالوں کے ساتھ بالکل مایوس

دماغ کی قوتیں صرف ہوں تو تکمیل خواہشات کی راہ میں۔ عورت اور مرد کا آزادانہ اختلاط، محض لٹریچر، اخلاق فروش تعلیم، عریاں تصاویر گندے سنیما، نشہ آور چیزوں کا استعمال، غرض شہوانیت کی آگ کو بھڑکانے والا وہ کون سا ذریعہ ہے، جسے موجودہ انسان نے اختیار نہ کیا ہو؟

ہفت روزہ ’نیٹیا‘ لاہور کے نامہ نگار خصوصی مقیم لندن کے چند اقتباسات

ملاحظہ ہوں:

”صبح سویرے آکھ کھٹنے پر وہ (طالب علم) کھڑکی کے پاس لگی ہوئی سفلی میں منہ دھونے کے لیے جاتا ہے تو نیچے سوئچ پر عورتیں گروہ درگروہ جاتی ہوئی نظر آتی ہیں۔ جب وہ ناشتہ کر کے کالج جانے کی تیاری کر رہا ہوتا ہے تو جھاڑ پونچھ کرنے والی خادمہ آدھمکتی ہے، کسی مکان میں بوڑھی خادمہ ہوتی ہے، لیکن کسی میں بالکل نوجوان اور بکرودار۔۔۔ دفتر جانے کا وقت ہے، ٹکٹ کے لیے قطاریں لگ رہی ہیں، وہ بھی ایک قطار میں کھڑا ہے۔ قطار میں اس کے سامنے یا اس کے پیچھے ضرور عورت ہے۔ یہاں غصہ بھر کا کیا سوال، اجسام کو جدا رکھنا بھی کارنامہ ہے۔۔۔ لفٹ میں داخل ہوا۔ لفٹ اس طرح بھری جاتی ہے، جس طرح ہمارے ہاں بھیر کے وقت بسیں، بالکل ٹھسٹھس، یہاں اجسام علیحدہ رکھنے کا امکان ہی نہیں۔ یہاں سوال نگاہوں کا ہے، کیوں کہ اس حالت میں آدمی سامنے دیکھے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ سامنے والی کے چہرے کو گھورے۔ لہذا وہ لفٹ کی چھت کی طرف دیکھتا ہے۔ وہاں تجارتی اشتہارات ہیں۔ ہر اشتہار میں عورت نمایاں ہے اور خطرناک حد تک نمایاں، کئی ایک بڑے بڑے اور بہت جاذب نظر اشتہارات ہیں۔ یہ عورتوں کے اندرونی



نے اپنی رپورٹ میں کہا ہے کہ جنسی جرائم، زنا بالجبر، رقابت میں قتل، امراضِ فحشہ اور مار دھاڑ کا بہت بڑا سبب وہ فلمیں ہیں، جو بالی وڈ میں تیار کی جاتی ہیں۔ کمیشن نے مزید کہا ہے کہ اگر ان فلموں پر کڑا اقتصاد نہ کیا گیا تو ایک وقت ایسا آئے گا کہ سارا امریکہ غنڈوں، قاتلوں، زانیوں اور ڈاکوؤں کی ہستی بن جائے گا۔ کمیشن نے کہا ہے کہ ان فلموں کی وجہ سے ڈاکو ہمارے نوجوانوں کے ہیرو بن رہے ہیں۔ نوجوان طبقے نے نہایت شوق سے ڈاکوؤں کے لباس کو پہننا شروع کر دیا ہے۔ انہما اور زنا بالجبر اب مردانگی کا نشان سمجھا جاتا ہے۔ لڑکیاں اسکولوں اور کالجوں سے والدین کو اطلاع دیے بغیر بھاگ جاتی ہیں۔ کمیشن کو اس بات کا بے حد رنج ہے کہ امریکی کردار جو کبھی ساری دنیا کے لیے قابلِ تقلید تھا، آج ہستی اور ابتداء کی انتہائی حد کو پہنچ چکا ہے۔

فحش نگاری تو اب یہاں تک بڑھ گئی ہے کہ قانون کے ذریعے بھی اس کی اصلاح دشوار ہوتی جا رہی ہے۔

جولائی ۱۹۵۷ء کی خبر ہے کہ فلوریڈا (امریکہ) کی سپریم کورٹ نے فیصلہ دیا تھا کہ امریکی آئین فحش نگاری کی اجازت نہیں دیتا۔ اس فیصلہ پر کچھ چینی کرتے ہوئے امریکہ کے ایک فحش نگار مصنف (فلادولفی) نے لکھا ہے کہ فحاشی پسند امریکہ میں قانون فحش نگاری کو نہیں روک سکتا۔ مصنف نے کہا ہے کہ امریکی قوم فحش مذاق کے منظر میں پروان چڑھی ہے، لہذا فحاشی پر پابندیاں مذاق بن کر رہ گئی ہیں۔ امریکی قوم سب سے زیادہ مسائل میں الجھی ہوئی ہے اور سب سے زیادہ جہنمیت سے ڈرتی ہے اور اس سے لذت اندوز بھی ہوتی ہے۔ مصنف فلادولفی نے کہا ہے کہ مختصراً ہم ایک فحش قوم ہیں۔ یہ سمجھنا کہ سورا کے ذریعے فحاشی کو روک سکتے ہیں، جسے پڑھ کر پارساؤں کے چٹسی جذبات جھڑک اٹھتے ہیں (انتہائی سادہ لوحی ہے)۔

منشیات کا استعمال اس قدر بڑھ گیا ہے کہ فرانس میں شراب نوشی کی تحقیقات کے لیے ایک کمیٹی مقرر کی گئی تھی۔ اس کمیٹی کی رپورٹ کے مطابق ۲۳ فی صد فرانسیسی مرد

زاد برہنہ آ موجود ہوئیں۔ دریافت پر معلوم ہوا کہ وہ جرنلسٹ گھر پر نہیں ہیں اور یہ خاتون ان کی بیوی ہیں، جو بے تحجک نہایتے ہوئے اُنھ کر انھیں یہ بتانے آئی تھیں۔“

اپنے اسی مضمون میں آگے چل کر وہ لکھتے ہیں:

”راست میں ایک دعوت پر جانے کا اتفاق ہوا۔ عام طور پر جاپانی میزبان اپنے مہمان کو اعلیٰ قسم کے ہوٹلوں ہی میں مدعو کرتے ہیں۔ لیکن اس میزبان نے مجھے خلاف معمول گھر پر مدعو کیا۔ کھانے سے فارغ ہوئے تو تاج گانا شروع ہوا، جس کا اہتمام میزبان نے کر رکھا تھا۔ مہمانوں میں ایک صاحب شراب سے زیادہ بہک گئے۔ حاضرین میں سے اُنھ کر اس لڑکی کے ساتھ رقص کرنا شروع کر دیا اور پھر جب ان صاحب نے اس لڑکی کے ایک ایک کر کے کپڑے اتار کر اُسے برہنہ کر دیا تو ان صاحب کی اس حرکت پر میزبان اور مہمانوں کا مارے نمی کے برا حال تھا۔“

اب تو اس عریانی اور آ زادنہ اختلاط کی وبا عبادت گاہوں تک میں گھس گئی ہے۔ جنوبی روڈیشیا کے ایک گاؤں کے متعلق خبر ہے کہ وہاں کے ایک گرجا گھر میں برادرا نہ محبت کا مظاہرہ کرنے کے لیے ایک انوکھے طریقے سے کام لیا جا رہا ہے۔ وہ یہ کہ عبادت کے شروع ہونے سے پہلے تمام مرد عبادت گاہ میں موجود عورتوں سے بغل گیر ہو کر آپس میں پیار کرتے ہیں۔ تھوڑے دنوں میں نتیجہ یہ ہوا ہے کہ جس عبارت گاہ میں مردوں کی تعداد تین چار سے زیادہ نہ ہوتی تھی اب اس میں اس قدر اضافہ ہو گیا ہے کہ چرچ کے منتظمین کو عبارت گاہ کے ساتھ کئی ایک اور کمرے بنانے پڑے ہیں۔

اب موجودہ اخلاق سوز ستیماؤں کا حال ایک پورے کمیشن کی زبانی سنئے جس کو حکومت امریکہ نے اپنے ملک میں جرائم کی روک تھام کے لیے مقرر کیا تھا۔ اس کمیشن

اور ۳۳ فیصد فراستیں عورتیں پانی استعمال کرتی ہیں۔ اس کے برعکس ۸۲ فیصد مرد اور ۶۲ فیصد عورتیں شراب استعمال کرتی ہیں۔ محض شراب استعمال کرنے والوں کے علاوہ کچھ مردوں اور عورتوں کی تعداد ایسی بھی ہے جو شراب اور پانی ملا کر پیتی ہے۔ ان میں ۹ فیصد عورتیں اور ۳۳ فیصد مرد شامل ہیں۔ کبھی نے کہا ہے کہ گزشتہ دس سال میں کثرت سے نوشی سے مرنے والوں کی تعداد میں بارہ گنا اضافہ ہو گیا ہے۔

شراب کی پیداوار کا یہ حال ہے کہ امریکہ میں اسکاچ وکی تیار کرنے والے مختلف کارخانوں میں مارچ کے آخر تک ۳۳ کروڑ تیس لاکھ گیلن وکی کا ذخیرہ جمع ہو چکا تھا اور اس کی فروخت نے تمام سابقہ ریکارڈ مات کر دیے تھے۔ موجودہ اسٹاک آئندہ دس سالوں کی کھیت کے لیے کافی ہے۔ اسکاچ وکی کی پوری صنعت نے اسمارچ ۱۹۵۹ کو ختم ہونے والے سال میں ۲ کروڑ ۵۵ لاکھ اسٹی ہزار گیلن وکی فروخت کی۔ یہ ایک برس قبل کی فروخت سے ایک لاکھ ساٹھ ہزار گیلن زائد ہے۔ اس میں سے ۹ لاکھ پچاس ہزار گیلن شراب دیگر ملکوں کو برآمد کی گئی۔ دوسری عالمگیر جنگ کے بعد یہ پہلا موقع ہے کہ امریکہ میں وکی کا اتنا بڑا ذخیرہ جمع ہو گیا ہے۔

مغربی جرمنی کے ایک شراب خانہ کے مالک کے متعلق خبر ہے کہ وہ ہر سال اپنی سالگرہ کے موقع پر بیڑ شراب کا ایک چشمہ جاری کرتا ہے، جس سے ۱۸ سال سے اوپر ہر ایک مرد اور عورت کو مفت شراب پینے کی اجازت ہوتی ہے۔ چنانچہ گزشتہ سالوں کی طرح اس سال بھی اس نے شراب کا چشمہ پر کر دیا۔ یہ چشمہ متواتر سات گھنٹوں تک چلا رہا اور تقریباً ۲۵۰۰۰ ہزار اشخاص (مرد و زن) نے اس چشمے سے مفت شراب پی۔ بتایا گیا ہے کہ محکمہ ڈاک و تار نے اس خاص موقع کے لیے یادگاری ٹکٹ بھی جاری کیے، جن پر اس چشمے کی تصویریں بنی ہوئی تھیں۔

یہ وہی شراب ہے، جس کے متعلق انسدادِ ع نوشی کے بین الاقوامی ادارے کے صدر ڈاکٹر رابرٹ پیرس نے کہا ہے کہ شہوانی جرائم ۵۰ سے ۵۵ فیصدی تک شراب نوشی

کا نتیجہ ہوتے ہیں۔

شراب پر صرف برطانیہ میں سالانہ ساڑھے ۳۳ ارب روپے خرچ ہوتے ہیں۔ اتنی بڑی رقم وہاں کے بہت سے تعمیری کاموں میں بھی صرف نہیں ہوتی۔ اسی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ عیاشی اور حیوانیت کی پرورش کے بے شمار ساز و سامان پر کتنی دولت ضائع جاتی ہوگی۔ اگر کوئی قوم اس کو ملکی ترقی اور خوش حالی میں لگائے تو ملک کو جیتن اور راحت کا گہوارہ بنا سکتی ہے۔

اس بھجان خیر اور شہوت انگیز ماحول میں کسی کا اپنے جذبات پر قابو رکھنا انتہائی دشوار ہے۔ چنانچہ یہی ہو رہا ہے کہ اس تہذیب کا پالا ہوا انسان، حیوانوں کی طرح ان حدود و قیود کو توڑنا جا رہا ہے، جو شہوت پرستی کی راہ میں حاکم ہوتی ہیں۔

پیرس کے متعلق چند سال قبل ڈسپرے نے لکھا تھا کہ پیرس میں نوے فی صد شادیاں ایسی ہوتی ہیں جن میں فریقین کے مابین قبل از نکاح تعلقات پیدا ہو چکے ہیں۔ ۱۹۵۵ء میں فرانس کے میڈیکل بورڈ نے اس سے بھی آگے بڑھ کر پورے

فرانس کے بارے میں اعلان کیا کہ اس کی گود میں ایک بھی باعصمت عورت نہیں اور بالکل فرانس کو اس بات پر فخر ہے۔

فرانس کو فخر کے لیے بس اتنی سی بات حاصل نہیں ہے کہ اس کی گود میں کوئی باعصمت عورت نہیں، بلکہ اس کے سرِ افتخار کو بلند رکھنے کے لیے ایک مستقل طبقہ موجود ہے، جس کا مقصد ہی فرانس کی عزت کو دوبالا کرنا اور اس کی امامت کو باقی رکھنا ہے۔

اس طبقے کا حال ایک سینا لیس سالہ راج مارسل سیکوٹ نے جو دس سال تک پولیس کے حکمرانیت کے نائب صدر بھی رہ چکے ہیں، اپنی ایک تازہ ترین کتاب 'عصمتِ فروشی' میں لکھا ہے:

”پیرس میں شام ہوتے ہی آٹھ ہزار عصمت فروش عورتیں اپنے ہوٹلوں یا مکانوں سے نکل کر اپنا کاروبار شروع کر دیتی ہیں اور دو پہر سے ہی دو ہزار عورتیں سڑکوں

پرامیڈ آتی ہیں۔ ہر رات ان دس ہزار عورتوں کو تقریباً پچاس ہزار گاہک ملتے ہیں۔ ہر سیاح انہیں بوٹن ڈی بولون کے پاکوں میں مونپیراں کی دھندلی روشنی میں اور موٹا نمبر جیرن کے ویسٹ ایئر کے اعلیٰ درجے کے ہوٹلوں میں پاتا ہے۔

اب ذرا برطانیہ کا حال دیکھئے:

پولیس کمنڈر سر جان نائٹ بور نے ۱۹۵۶ء کے متعلق ایک رپورٹ میں کہا ہے کہ زنا بائبر کے جتنے واقعات اس سال ہوئے اتنے جنگ کے بعد سے اب تک کی سال میں نہیں ہوئے تھے۔ ۱۹۳۸ء میں اس سلسلے میں جتنے واقعات ہوئے تھے گزشتہ سال ان سے گنے سے بھی ۳۵ واقعات زیادہ ہوئے۔

۴ ستمبر ۱۹۵۷ء کو چند ممبروں کی ایک کمیٹی نے، جس میں بیروٹری ڈاکٹر، پارلی اور تین خواتین شامل تھیں اور جس کے صدر لیڈنگ یونیورسٹی کے وائس چانسلر سر جان دولفینڈن تھے، تین سال کے بعد اپنی مختصر رپورٹ برطانیہ کی اخلاقی حالت پر شائع کی۔ بیسویں اس کمیٹی کے نزدیک ایک ناگزیر ضرورت ہے اور بیسویں صرف ایک طبعی مانگ یا طلب کو پورا کر رہی ہیں۔ اس کے نزدیک بیسویں کے محرکات میں طبع زر بھی شامل ہے۔ لیکن بہر حال، لڑکیاں اور عورتیں اس پیشے میں اپنے پورے ارادے ہی سے داخل ہوتی ہیں۔

مردوں کے باہمی تعلقات کی کثرت کو دیکھ کر کمیٹی نے فیصلہ کیا ہے کہ بالغ مردوں کے درمیان لواطت اگر باہمی رضامندی سے ہو تو اب اسے کوئی جرم نہ قرار دیا جائے، اس لیے کہ شہریوں کی نجی زندگی میں قانون کو دخل دینے کی حاجت نہیں۔

اسی سال ۱۹۵۹ء میں برٹس میڈیکل ایسوسی ایشن کی طرف سے ایک رپورٹ شائع ہوئی ہے۔ اس میں بتایا گیا ہے کہ برطانیہ میں ہر تین عورتوں میں ایک عورت ایسی موجود ہے، جسے خود یہ قرار ہے کہ شادی ہونے سے پہلے اس کے جنسی تعلقات رہ چکے ہیں۔ برطانیہ میں ہر تین بچوں میں ایک بچہ ناجائز اولاد ہوتا ہے۔ ایسے بہت سے

واقعات درج کرنے کے بعد رپورٹ کا ایک مرتب ڈاکٹر چھریہ سوال اٹھاتا ہے کہ کیا اس زمانے میں عصمت دور انکار اور فرمودہ شے بن چکی ہے؟ پھر خود ہی جواب دیتا ہے: اس میں تو خیر مجھے شک ہے، مگر اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ہم اسی منزل کی طرف جا رہے ہیں۔ ویسے فطرت کو عصمت سے کوئی مطلب بھی نہیں ہے۔ اسے تو سلسلہ تولید سے غرض ہے۔ بچی اور کھری عصمت تو ہمارے باطن سے پیدا ہوتی ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ ہمیں یہ اختیار حاصل ہے کہ ہم جو راستہ چاہیں اختیار کر لیں۔

جنسی لذت دنیا کی بہت سی لذتوں سے زیادہ پرکیف اور پرکشش ہوتی ہے۔ اس لذت سے انسان کو عفت و عصمت کا تصور ہی باز رکھ سکتا ہے۔ اس تصور کے فرمودہ قرار پانے کے بعد جنسی ماحیات آدمی کے فکر و خیال اور سعی و جہد پر اس طرح چھا جاتے ہیں کہ اس کو جنسی تسکین کے علاوہ اور کچھ بھگائی نہیں دیتا۔ اس کی ساری قوتیں اور صلاحیتیں اسی لذت کی تلاش میں صرف ہونے لگتی ہیں۔ چنانچہ خود اس شہوت پرست تہذیب کے علم برداروں کو اعتراف ہونے لگا ہے کہ اب ان کی توجہ زندگی کے حقیقی مسائل سے ہٹتی جا رہی ہے۔ لذت پسندی مزاج اور توجہ کے چاہنے والے ہیں۔ ایسے معاملات سے کوئی دلچسپی نہیں رہی جو وقت طلب اور توجہ کے چاہنے والے ہیں۔ جھانسی، محنت و مشقت، صبر و استقلال جیسی اعلیٰ صفات، جن کے ذریعے انھوں نے عزت و سر بلندی حاصل کی تھی، اب ایک ایک کر کے ان سے رخصت ہو رہی ہیں۔

ڈاکٹر ایلکسس کارل Alexis Carrel اپنی کتاب Man the Unknown میں رقم طراز ہے:

”مشتی ایجادات میں اضافہ کر دینے سے حالات کو کچھ بھی بہتر نہیں بنایا جاسکتا۔ اسی طرح اس معاملے میں طبعیات، فکلیات اور کیمیا کے اکتشافات کو بھی اتنی زیادہ اہمیت نہیں دی جاسکتی۔ آدمی کو اب توجہ خود اپنے اوپر اور اپنی ذہنی اور اخلاقی نااہلیت پر منحطف کرنی



اس اخلاقی زوال پر تبصرہ کرتے ہوئے علم طبیعیات کی ایک ماہر خاتون ستر ہڈن کہتی ہیں:

”ہماری تہذیب کی دیواریں منہدم ہونے کو ہیں۔ اس کی بنیادوں میں ضعف آگیا ہے اور اس کے تختہ رمل رہے ہیں۔ نہ معلوم یہ ساری عمارت کب پھوند خاک ہو جائے؟ ہم گزشتہ کئی سال سے یہ دیکھ رہے ہیں کہ لوگ نظم و ضبط کی پابندیاں اختیار کرنے کے لیے آمادہ نہیں ہیں۔ اس کی بنا کی بس ایک ہی صورت باقی ہے کہ مردوں اور عورتوں کے آزادانہ میل جول پر پابندی عائد کی جائے، کیوں کہ اس تہذیب کے لوگوں کی تمام تر توجہات آزاد جنسی تعلقات، فحشہ گری اور عصمت فروشی، مختصر یہ کہ جنسی خواہشوں پر مرکوز ہو کر رہ گئی ہیں، اس لیے ان کی ساری تعمیری صلاحیتیں ضائع ہو رہی ہیں۔ اس معاملے میں اور بھی طرح طرح کی بے اعتدالیاں دیکھنے میں آتی ہیں، جیسے مردوں اور عورتوں کا خود اپنے ہی ہم جنسوں کی طرف مائل ہونا، انسانی صلاحیتوں کا یہ زیاں بڑا ہی تشویشناک ہے۔“

جنسی تعلقات کی یہ نوعیت اور اس کے ان بدترین آثار و نتائج کو دیکھ کر ہمارے ذہنوں میں یہ سوال ابھر آتا ہے کہ آیا یہ ہماری تہذیب کے ملامت ہونے کے خواہد ہیں یا اسباب۔ میری یہ رائے ہے کہ یہ آثا ر و خواہد بھی ہیں اور اسباب بھی۔“

پروفیسر پیٹریم سارکون اپنی کتاب ’ہم کی جنسی انقلاب‘ (مطبوعہ ۱۹۵۷ء) میں فرماتے ہیں:

”امریکہ والے جنسی اناری کی طرف دوڑے چلے جا رہے ہیں، جو زوال کی علامت ہے، جس طرح قدیم یونان و روم میں گزر چکا

چاہیے۔ اپنے تمدن میں لذت، لقیش، جمالیات، وسعت اور پیچیدگیاں بڑھاتے چلے جانے سے کیا حاصل، جب کہ اس تمدن کو اپنے حقیقی مفاد کے رُخ پر لے جانے میں خود ہماری اپنی کمزوریوں مانع ہو رہی ہیں۔ درحقیقت یہ کوئی مفید صورت نہیں ہے کہ ایک ایسے طریق زندگی کے بنانے پر دیدہ ریزی کی جائے جو اخلاقی زوال کا اور عظیم نسلوں کے صالح ترین عناصر کے خاتمے کا موجب ہو رہا ہے۔ زیادہ سے زیادہ تیز رفتار کے بحری جہاز، زیادہ آرام دہ گاڑیاں، سستے ریڈیو اور بھید تر سحابیوں کا مشاہدہ کرنے کے لیے دور بینیں بناتے چلے جانے سے کہیں بہتر یہ ہوگا کہ ہم اپنے اوپر زیادہ توجہ صرف کریں۔ اخلاقی جس کو جدید معاشرے نے مکمل طور پر نظر انداز کر دیا ہے۔ ہم نے اس کے مظاہر کو دفعتاً ہر طرف سے دبا دیا ہے۔ غیر ذمہ دارانہ پن سب کی رگوں میں خوب رچ بس گیا ہے۔ وہ لوگ جو بھلے اور برے میں تمیز کرتے ہیں، جو مشقت کرتے ہیں، جو دور اندیش ہیں وہ بے چارگی میں مبتلا رہتے ہیں اور اس طرح دیکھے جاتے ہیں، جیسے وہ حقیر ہوں۔ اگر کوئی عورت جو متعدد بچے رکھتی ہے، ذاتی مستقبل بنانے کے بجائے اپنے بچوں پر توجہ صرف کرتی ہے تو پست و ماخ شام ہوتی ہے۔ ہم جنسی اور زنا پورے زوروں پر ہے اور صنفی اخلاقیات بالکل بالائے طاق رکھ دیے گئے ہیں۔ نفسیاتی تجزیہ کار مردوں اور عورتوں کے ازدواجی روابط کے گمراہ ہیں۔ غلط اور صحیح، حق اور ناحق کے درمیان کوئی امتیاز نہیں رہا۔ ہر نام پیشہ لوگ عام آبادی کے درمیان آزادی سے پھنپ رہے ہیں اور کوئی ان کی موجودگی پر اعتراض اٹھانے والا نہیں۔“



بہت سے نئے وجود جنم پاسکتے ہیں۔ اگر کوئی شخص اپنی اس قوت کو ضائع کرنا ہے تو اپنے اندر سے اتنی بڑی قوت نکال پھینکتا ہے جو اس جیسی کئی ایک زندگیوں کا باعث بن سکتی تھی۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ غلط طریقہ پر شہوت رانی انسان کی طبعی قوتوں کو کس قدر تباہ کرتی ہے، چنانچہ اس کے نتیجے میں ہر طرح کا جسمانی اختلال آج تک یقینی سمجھا جاتا ہے۔

(۲) اس کا دوسرا نتیجہ نسل انسانی سے غفلت ہے۔ آدمی کا جو صحیح نظر ہوتا ہے اس سے اس کو دلچسپی ہوتی ہے اور اسی کے لیے وہ اپنا وقت اور صلاحیت صرف بھی کرتا ہے۔ اگر وہ عیاش ہے تو اس کی زندگی کا مرکزی نقطہ بھی عیش و عشرت ہی ہوگا۔ اسی کے لیے اس کی تنگ دود اور جدوجہد ہوگی۔ اس کی گفتگو، اس کا فکر و عمل، اس کی محبتیں، اس کی وضع قطع، اس کا لباس، اس کی معاشرت، غرض ہر چیز اسی مقصد کے اطراف گھومے گی اور عیش پرستی اس کے دل و دماغ پر اس قدر چھا جائے گی کہ ممکن نہیں کہ وہ بچے کی ساخت و پرلاخت کے لیے اپنی عیاشی کو قربان کرنے اور ایک بے عرصے تک ہر قسم کی رنجشیں اور تکلیفیں برداشت کرتا رہے۔ اس کی تو مسلسل یہی کوشش ہوگی کہ عیش و لذت میں غلج ہونے والی اس مخلوق سے کسی نہ کسی طرح نجات پا جائے۔

الگوس کیل لکھتا ہے:

”بہترین ترقی یافتہ قوموں کے اندر انوائش نسل کی رفتار گریزی ہے اور نئی نسل کے حاصل گھٹیا ہیں۔ عورتیں برضا و رغبت الگواٹل اور تمباکو کے ذریعے اپنے آپ کو گھلا رہی ہیں۔ وہ اپنے بدن کو روادیتی نزاکت سے آراستہ کرنے کے لیے اپنے آپ کو نہایت خطرناک غذائی پابندیوں کے حوالے کرتی ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ بچے ہونے کے خلاف ہیں۔ یہ مفاسد نتیجہ ہیں ان کی تعلیم کا، تحریک نسواں کی ترقی کا اور کتناہ نظر خود غرضی کا۔“

”پروفیسر کے الفاظ ہیں کہ ”جنس کے سیلاب عظیم نے ہمیں ہر طرف سے گھیر رکھا ہے۔ ہماری تہذیب کے ہر شعبے میں، ہماری معاشرتی زندگی کے ہر خانے میں وہ گھس آیا ہے۔“ موصوف یہ بھی کہتے ہیں کہ ”امریکہ کی سیاسی زندگی تک شہوانیت کی لہروں کی زد میں آچکی ہے، اور جنسی رشوت اور جنسی استحصال بالجبر ایسے ہی عام ہو چکے ہیں جیسے مالی رشوتیں۔“ موصوف کے بقول ”جنسی بنامی والی شخصیتیں اور ان کے پھوسقارقی عہدوں پر ہیں اور عیاش لوگ کہیں بلدی افسر ہیں، کہیں وزیر سلطنت اور کہیں سیاسی پارٹی کے لیڈر، ہمارے پبلک حکام میں بڑی کثرت سے آوارہ منش لوگ موجود ہیں۔ فطری اور غیر فطری دونوں قسم کی عیاشیوں میں مبتلا۔ طلاق کے روز افزوں اعداد، شہوانی جرائم میں اضافہ، ریڈیو اور ٹیلی ویژن اور ادب و اشتہار ہر شعبے میں جنس کا زور شور امر میکین کے حق میں تباہی کا پیش خیمہ ہے۔ اب ہمارا ماحول ایسا ہو گیا ہے جو بڑی پائیم برنگی سے بھرا ہوا ہے۔ یہاں تک کہ تجارتی اشتہاروں میں بھی شہوانیت کی آمیزش لازمی ہو گئی ہے اور ہمارے تمدن میں جنس ایسی رچ بس گئی ہے کہ امریکی زندگی کے ہر بُن مو سے نکلتے گی ہے۔“

اب آپ ایک شہوت پرست انسان کی طبعی و نفسیاتی حالات کا جائزہ لیجیے اور دیکھیے کہ وہ کس طرح مہلک اور تباہ کن جرائم کی اپنے اندر پرورش کرتا رہتا ہے۔

(۱) شہوت پرستی کا پہلا اثر تو انسان کی جسمانی توانائی اور قوت پر پڑتا ہے۔ قدرت نے انسان کو کچھ قوتیں عطا کی ہیں۔ یہ قوتیں لامحدود نہیں، بلکہ محدود ہیں۔ ان قوتوں کے مسرفانہ استعمال سے اس کی توانائیاں کا گھٹ جانا لازمی ہے۔ شہوانی قوت انسان کی توانائی کا بہت بڑا ذریعہ ہے۔ اتنا بڑا ذریعہ کہ اس سے

کہا یہ جاتا ہے کہ نسل انسانی سے غفلت کا سوال اس وقت تک ہے جب تک کہ اس کی نگہداشت اور تربیت کا کوئی انتظام نہ ہو۔ اگر حکومت اس میں کامیاب ہو جاتی ہے تو انسانیت کے ساتھ اس سے زیادہ بھلائی کا تصور نہیں کیا جاسکتا، کیوں کہ حکومت غیر معمولی ذرائع و وسائل کی مالک ہے۔ وہ بچے کی پرورش اور تعلیم و تربیت کا جیسا انتظام کر سکتی ہے اس کا عشرِ عشر بھی خوش حال سے خوش حال والدین کے لیے ممکن نہیں، کتنے ایسے افراد ہیں جو خود ہی ناانسانیت کے محتاج ہیں، وہ اپنی اولاد کی، خواہ وہ کتنی ہی ذہین و فطین اور قابل کیوں نہ ہو، کیا انتظام کر سکتے ہیں؟ حکومت یہ طاقت رکھتی ہے کہ ان کو مفلسی و ناداری کا شکار ہونے سے بچائے اور ان کی صلاحیتوں کو نشو و نما دے۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ انسانیت کے ساتھ خیر خواہی اور بھلائی نہیں، بلکہ وہ انتہائی ظلم و زیادتی ہے، جس کا تصور کیا جاسکتا ہے۔ انسان کوئی پتھر نہیں کہ سنگ تراش اپنی صنائی کے زور سے اس کی کوئی حسین صورتی تیار کرے، بلکہ وہ جذبات و احساسات اور عقل و شعور کا مجموعہ ہے۔ کسی انسانی جان کی پرورش اور اس کے اخلاق کی تعمیر وہی شخص کر سکتا ہے جو اس کے جذبات کے ساتھ پوری طرح آہنگ ہو جائے، جو اس کی خوشی اور غم میں اپنی خوشی اور غم کو تحلیل کر دے۔ یہ جذبہ ان ہی افراد میں ہوتا ہے، جنہوں نے اس کو وجود دینے میں ہزار ہا مصیبتیں سہی ہیں اور بچہ جن کے جسم و جان کا ایک جزء ہوتا ہے۔ لیکن جو شخص ان مراحل سے نہ گزرے اور جس کو سوائے اس کے کچھ احساس نہ ہو کہ گوشت پوست کا ایک ٹھوڑا اس کے حوالے کر دیا گیا ہے، وہ یہ جذبات کہاں سے لائے گا؟ بچہ کو دلیہ تو دلا سکتی ہے، لیکن اس کے بس میں نہیں کہ ان پاکیزہ جذبات کو بھی بچے کے طلق کے نیچے اتار دے، جن کا مخزن صرف ماں کا سینہ ہوتا ہے۔ بلاشبہ حکومت اس کی سرپرستی کر سکتی ہے، لیکن اس کے پاس وہ دستِ شفقت نہیں ہے، جسے قدرت نے باپ کے علاوہ اور کسی کو نہیں عطا کیا ہے۔ ماں اپنے بچے کو صرف

(۳) اس خود غرضی کی انتہا یہ ہے کہ ماں، جسے رافت و محبت کا پیکر سمجھا جاتا تھا، ضبطِ ولادت کے نام پر اپنی اولاد کا گلا گھونٹ رہی ہے۔ استطاعتِ اب گویا کوئی عیب ہی نہیں رہا۔ اس قومی خدمت کے لیے ڈاکٹروں کی خدمات ہر وقت موجود ہیں۔ اس کے بعد اگر کوئی بدھنسیب اولاد بچ جائے تو سرکوں اور اسپتالوں میں اپنی گود خالی کر کے آگے بڑھ جانے میں عیاشی مال کوئی حار محسوس نہیں کرتی اور موجودہ عیش پرور تہذیب ہے کہ اس سنگ دلی کو جرم قرار دینے کے بجائے اس کو سوسائٹی کا فطری مسئلہ قرار دے کر مختلف طریقوں سے اسے حل کرنے میں مصروف ہے۔

”الیوسی ایڈیٹر پریس آف امریکہ کی رپورٹ کے مطابق ہر سال دو لاکھ سے زیادہ تعداد میں نابالغ بچے پیدا ہوتے ہیں۔ نابالغ پیدائش کی اس رفتار پر قابو پانے کے لیے بعض فرقوں اور اکثر حکام میں یہ تجویز ہے کہ مسلمہ راستوں سے بے راہ ہونے والی عورتوں کو مکمل طور پر بانٹھ دیا جائے۔ بعض صلقوں میں یہ تجویز زیر بحث ہے کہ ایک سے زیادہ نابالغ بچے پیدا کرنے والی ماؤں کی امداد کی رقم کم کر دی جائے۔

یو، این، سی میں غیر شادی شدہ بچوں کی ماں کو ۹ بچوں کی پرورش کے لیے سرکاری فنڈ سے امداد دی جاتی ہے۔ دوسری طرف عمرانیات کے ماہر اس بات پر زور دے رہے ہیں کہ ان نوجوان عورتوں کی، جو شادی کے بغیر بچے پیدا کرتی ہیں، ذلت، گناہ، خوف و ہراس کو دور کرنے اور ان کی پریشانیوں کے مداوے کے لیے موثر اقدامات کیے جائیں، بچوں کی بیورو کی چیف مسز کیتھرائن بی منگر کی رائے کے مطابق غیر شادی شدہ ماہیں، جس بحران سے دو چار ہیں تقریر میں اس کا کوئی حل نہیں ہے۔“

”لبنوں کے باوجود اس پر قانع رہے؟ تو بہت یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ: ”امریکہ میں زیادہ سگریٹ پینے والوں کو طلاق دے دی جاتی ہے۔ ایسے خاوند سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لیے بیوی عدالت طلاق کا دروازہ کھٹکھٹاتی ہے، جو شراب زیادہ پیتا ہے اور ایسی بیوی بھی خاوند سے طلاق حاصل کر لیتی ہے، جس کا خاوند روزانہ گھریلیٹ آتا ہے۔ ایک برطانوی بیوی نے عدالت سے شکایت کی ہے کہ اس کا خاوند اس کے چہرے پر سگریٹ کا دھواں پھیلتا ہے، میں کئی بار اسے منع کر چکی ہوں، مگر میرے پریوشٹ کا اس پر کوئی اثر نہیں ہوا۔ اس لیے مجھے الگ ہونے کی اجازت دی جائے اور اب اس لاس انجلس میں طلاق کا نہایت دلچسپ واقعہ ظہور میں آیا ہے۔ ایک فوجی خنپ صورت درمیانہ قد عورت نے عدالت میں بیان دیا ہے کہ میرا شوہر قمیص اور جوتے نہیں پہنتا، لہذا میرا اس کے ساتھ گزارا نہیں ہو سکتا۔ اس کی عدالت کو بیوی کی اس دلیل میں بہت وزن نظر آیا اور اس نے شوہر سے طلاق دلا دی ہے۔ لندن کی ایک عدالت میں اس سے بھی نزاع اور دلچسپ مقدمہ پیش ہوا۔ خاوند نے بیوی کے خلاف یہ درخواست دی کہ وہ میرا انتظار کیے بغیر شام کا کھانا کھا لیتی ہے اور میں کئی بار بیوی سے اس کی اس عادت کے خلاف شکایت کر چکا ہوں، بلکہ ایک دو بار میں نے اسے دھکی بھی دی ہے کہ اگر وہ شام کا کھانا میرے ساتھ نہیں کھائے گی تو میں اسے طلاق دے دوں گا، مگر میری دھمکیوں کا بھی اس پر کوئی اثر نہیں ہوا۔ لہذا مجھے اس سے علیحدہ ہونے کی اجازت دے دی جائے۔ خاوند کو بیوی کے اس سنگین جرم کی پاداش میں طلاق دینے کی اجازت دے دی گئی ہے۔“

دودھ ہی نہیں پلائی، بلکہ ان جذبات کو بھی اُتارتی ہے، جن کی وجہ سے ایک ناتواں و بے کس جان زندہ رہتی اور نشو و نما پاتی ہے۔ اس کی لولیاں بچے کی نیند ہی کا سبب نہیں ہوتیں، بلکہ عداوت و نفرت اور کینہ و کدورت اس کے سینہ سے ختم کرنے کا ذریعہ بھی ہوتی ہیں۔ باپ کی خشمگینی نگاہ اولاد کو ابلاعت و فرماں برداری کا جو درس دیتی ہے، قانون کے ہزار صفحات اس کا بدل نہیں ہو سکتے۔

(۴) قطع نظر اس سے کہ حکومت ماں باپ کا بدل ہو سکتی ہے، یا نہیں، آپ

ان ماں باپ کے ذہن کا جائزہ لیجیے جو اپنا بوجھ معاشرے کے سر قھوپ کر الگ ہونا چاہتے ہیں، جو اپنی عیاشی کو اسی لیے باقی رکھے ہوئے ہیں کہ انھیں اس کا بھگتان بھگتنا نہ پڑے گا۔ کیا ان سے یہ توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ دوسروں کی فلاح و بہبود کے لیے اپنے وقت، قوت اور صلاحیت کو قربان کریں گے؟ جو شخص معاشرے کی بے توجہی یا اور رعایت سے فائدہ اٹھانے میں شب و روز مصروف ہو، کیا وہ معاشرے کو مضبوط بنانے کے لیے بھی کوشش کرے گا؟

(۵) پیش پرست ذہن آدمی کو اس بات کی بھی اجازت نہیں دیتا کہ وہ جس صنف نازک سے حظ نفس اٹھاتا ہے، جس کے جذبات سے آسودگی حاصل کرتا ہے، اس کی مشکلات اور دکھ درد میں شریک ہو۔ وہ جس کو اپنی ناپاک خواہشات کا آئینہ کار بناتا ہے اسی سے صرف نظر کرنے لگتا ہے۔ وہ بھونڈے کی طرح جب تک پھول میں رس ہے چوستا ہے اور جب خشک ہو جائے تو دوسرے کی تلاش میں نکل پڑتا ہے۔

چنانچہ اسی ذہنیت کا نتیجہ ہے کہ جنسی تعلقات میں کوئی استواری اور استحکام نہیں رہا۔ اس تعلق کے معنی ہمیشہ سے یہ سمجھے جاتے تھے کہ دو افراد نے باہمی الفت و محبت کا عہد باندھا ہے کہ وہ ایک دوسرے کے غم گسار اور شریک رنج و راحت ہوں گے۔ ان کی زندگی وفاداری اور ہمدردی کی زندگی ہوگی۔ لیکن اب یہ تصور دھندلا پڑتا جا رہا ہے اور جنسی تعلق وقتی آسودگی کا ذریعہ بن گیا ہے۔ جب مقصد صرف تسکین نفس ہی ٹھہرا تو کیوں کوئی کسی ایک ہی کے ذریعے کا پابند ہو جائے اور ہر طرح کی ناگوار یوں اور



تقل کر کے وہ اس طرح خوشی سے جھوم اٹھی جیسے کوئی کاٹنا تھا، جس کو اس نے نکال پھینکا ہو۔

پیری مارٹن کو تو اپنی اکتاہٹ کے مظاہرے کا موقع ملا، لیکن امریکی فضا نیہ کے ایک رکن رونالڈ ڈین کو اپنی محبوبہ سے بے رشتی کے اعلان کے بعد زندہ رہنے کی بھی اجازت نصیب نہیں ہوئی۔

رونالڈ ڈین کی سولہ سالہ فلیپا سے ملاقات لوازن کے مقام پر ایک ناچ گھر میں ہوئی۔ ۲۱ مہینے تک دونوں محبت کی ششیں لڑاتے رہے اور پھر انھوں نے شادی کر لی۔ اس کے بعد ڈین اپنی بیوی کو امریکہ لایا اور وہاں ان کے یہاں ایک بچی پیدا ہوئی۔ دو سال بعد ڈین انگلینڈ میں ایک امریکی اڈے میں بھیج دیا گیا۔ فلیپا اور ڈین کے درمیان تقریباً ایک برس تک خط و کتابت ہوتی رہی۔ مگر پھر ڈین نے خط لکھتے چھوڑ دیے، چار مہینے بعد وہ امریکہ آیا تو فلیپا کی مسرت کی کوئی انتہا نہ رہی، مگر ڈین نے اسے بتایا کہ وہ اسے طلاق دینے آیا ہے۔ انگلینڈ میں ایک اگر برائے کی سے اس کی دوستی ہو گئی ہے اور وہ حاملہ بھی ہو چکی ہے۔ فلیپا کی نگاہ میں زمیں و آسمان گھومنے لگے۔ اس نے اس کی بڑی منت سماجت کی مگر ڈین کے سینے میں ایک ہی دل تھا، جس پر ایک وقت میں ایک ہی دل رُبا کا قبضہ ہو سکتا تھا۔ چنانچہ وہ طلاق کے فیصلے پر مجبور ہوا۔ چھ دن تک اس سنگٹش کے بعد ہسپالیوں نے رائل چلنے کی آواز سنی اور انھوں نے دیکھا تو ڈین خاک و خون میں غلٹاں دم توڑ چکا تھا۔

(۷) اسی طرح ایک محبوب کے مختلف چاہنے والوں کے درمیان جذبہ رقابت کا ابھرنا بھی قدرتی ہے۔ جہاں ایک عورت دس مردوں کی منظور نظر اور ایک مرد دس عورتوں کا محبوب ہو تو لازماً سنگٹش پیدا ہوگی اور ہر ایک اپنے محبوب کے دل پر قبضے کے لیے دوسرے کو پیچھے ہٹانے کی کوشش کرے گا۔

توتوں کا ضیاع، نسل انسانی سے غفلت اور بے پروائی، صبر و ضبط کی کمی، جذباتیت کا غلبہ اور تسلط، ایشیا و قربانی کے بجائے خود غرضی اور استحصال کا جذبہ،

ایک پاکستانی ایڈیٹر صاحب، جنھوں نے ۱۹۵۷ء میں امریکہ کی سیاحت کی تھی، تحریر فرماتے ہیں:

”ایک وکیل صاحب جو آج کل یہاں وکالت کرتے ہیں، سات دفعہ کیے بعد دیگرے اپنی ایک ہی بیوی کو طلاق دے کر دوبارہ اس سے شادی کر چکے ہیں اور لطف یہ کہ ان کی یہ بیوی بھی وکالت کرتی ہے۔ اب پھر اس کو طلاق دے دی ہے۔“

(۶) بات اب صرف تفریق اور میلحدگی تک محدود نہیں رہی، بلکہ ذوق تنوع نے اخلاق اور انسانیت کی تمام قدروں کو بالائے طاق رکھ دیا ہے اور انسانوں کو جانوروں کی صف سے بھی نیچے کر دیا ہے۔

۲۲ سالہ مسز فرنسین پیری مارٹن کو اپنے شوہر کو اس بنا پر قتل کرنے کے جرم میں کہ وہ اس سے آشنا گئی تھی، عمر قید کی سزا دی گئی۔ لاش کو تہ خانے کے اندر کوئلے کے ایک ڈھیر میں چھپا دینے کے بعد وہ گئی جو انوں کو گھر میں بلالائی اور ان کے سامنے تنگے نایچ تاجی۔ یہ میاں بیوی پانچ سال شادی شدہ زندگی بسر کر چکے تھے اور ان کے تین بچے تھے۔ نج نے ملزمہ سے جب یہ سوال کیا کہ یہ تینوں بچے مقتول ہی سے تھے تو اس نے حامل کے ساتھ جواب دیا: ”میرا بچی خیال ہے۔“ مسز مارٹن پر نابالغوں کو زنا کی ترغیب دینے کا بھی الزام لگایا گیا تھا۔ مقدمہ کے دوران اس نے اقبال کیا کہ شوہر جس وقت سو رہا تھا اس نے ایک بھاری کلہاڑی سے اس کا سر چکنا چور کر دیا۔ اس کا چھوٹا سا بچہ بھی اس کے شوہر کے بستر پر لیٹا سو رہا تھا۔ وہ لاش کو تہ خانے میں کھینچ لے گئی اور اس کو کوئلے کے ڈھیر میں چھپا دیا۔ بعد میں وہ یوم عارضی صلح کے جشن میں نایچ و کھینے گئی اور وہاں سے کئی نو جوانوں کو، جن میں ایک چودہ سال کا لڑکا شامل تھا، گھر بلالائی۔ ان لوگوں کے سامنے وہ ہر ہنہ ہو کر ناپچی۔“

اس عیاش مجرمہ کا جب اپنے شوہر سے جی بھر گیا تو اس کی نگاہ میں شوہر کی پانچ سالہ رفاقت کی کوئی قدر و قیمت نہیں رہی اور اس کو انتہائی بے دردی کے ساتھ



## ۴ اور جنسی تعلقات

جنسی مسئلہ کو حل کرنے میں آج تک بڑے بڑے مفکرین ناکام رہے ہیں۔ اگر وہ اخلاق و سیرت کی طرف متوجہ ہوئے تو جذبہ شہوت ہی کو اولین مصیبت سمجھ بیٹھے اور اس جذبہ کو اہمیت دینے لگے تو اخلاق و سیرت کی دنیا تباہ کر دی۔

صرف اسلام ایک ایسا فلسفہ پیش کرنے میں کامیاب ہے جو جنسی مسائل کو بھی پوری طرح حل کرتا ہے اور اخلاقی اقدار کو بھی بحال کر دیتا۔ جذبات و خواہشات کی غلامی سے بھی بچاتا ہے اور ان کی تسکین کے جائز اور فطری طریقوں کی بھی نشان دہی کرتا ہے۔

جنسی مسئلہ سے متعلق اسلام کی تعلیمات کو ہم پانچ عنوانات کے تحت تقسیم کر سکتے ہیں۔

- (۱) خدا ترسی کے راہبانہ نقطہ نظر کی تردید۔
- (۲) جائز حدود میں جنسی تسکین کی تاکید۔
- (۳) ناجائز تعلقات کی ممانعت
- (۴) فرد کی تربیت۔ اور
- (۵) معاشرہ کی اصلاح

آئندہ صفحات میں ان پہلوؤں کی وضاحت کی کوشش کی جائے گی۔

اتحاد و الفت کا خاتمہ اور انتشار و اختلاف کا فروغ۔ یہ ہیں شہوت پرستی کے عمومی نتائج جن کا آج ہم مشاہدہ کر رہے ہیں۔ کیا یہ نتائج فرد اور قوم کی بنیادی کا پیش خیمہ نہیں ہیں؟ اگر ہیں تو ان قوموں کو تباہ ہو جانا چاہیے، جن کے اندر جنسی انار کی پوری طرح ہڑ پکڑ چکی ہے اور شہوانیت کے بغیر جن کی تہذیب کا تصور نہیں کیا جاسکتا، لیکن آج وہی قومیں فکر و فن، علم و تہذیب اور سیاست و تمدن میں زرخیزی کر رہی ہیں، جو شہوت پرست بھی ہیں۔ یہ ایک سوال ہے جو شہوت پرستی کے نتائج پر غور کرتے وقت ہمارے سامنے آتا ہے۔

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ آج جو قومیں دنیا پر حکم رانی کر رہی ہیں ان کو یہ مقام اس وقت حاصل ہوا جب کہ ترقی کرنے اور آگے بڑھنے کا جذبہ ان کی جنسی خواہش پر چھلپا ہوا تھا۔ لذت کشی کے بجائے تعمیر و ترقی کا جذبہ غالب تھا اور خواہشات پر ان کو اتنا کنٹرول تھا کہ وہ اپنی قوتوں کو تعمیری کاموں میں صرف کر رہی تھیں۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ ہر طرح کے اخلاقی مہجور سے پاک تھیں، بلکہ کسی فرد یا قوم کو جو اوصاف کامیابی سے ہم کنار کرتے ہیں، وہ ان میں دوسری قوموں کے مقابلے میں کہیں زیادہ تھے اور اب بھی زیادہ ہیں۔ چنانچہ انھوں نے اس تہذیب کی خاطر وقت، قوت، صلاحیت اور جان و مال کی اتنی بڑی قربانیاں دیں کہ ان کی ماتحت اقوام اس کا تصور بھی مشکل ہی سے کر سکتی ہیں۔ اگر کوئی محنتی اور جفاکش انسان کوئی عمارت تعمیر کر لیتا ہے تو اس میں کوئی حیرت کی بات نہیں۔ حیرت و استعجاب تو اس وقت ہوگا جب کہ کسی کا بل اور سست آدمی کے ذریعے یہ کام انجام پائے۔

لیکن موجودہ تہذیب بڑی تیزی سے اپنا مقام کھو رہی ہے اور اس کے اندر بنیادی کے جڑوے داخل ہو چکے ہیں جو اس کو موت کی طرف دھکیل رہے ہیں۔

۱۔ موجودہ دور کے انسان کا جنسی رویہ اور اس کے نتائج کی جو مثالیں دی گئی ہیں وہ بچپاں ماٹھ برس قبل کی ہیں، جب کہ کتاب زیر ترتیب تھی۔ اب یہ فسادِ سماج میں وسیع پیمانہ پر سراپت کر چکا ہے۔ اسے پھیلانے میں جنس لورپرچ اور میڈیا پوری طرح سرگرم ہے اور سرمایہ دارانہ ذہن انسان کے جنسی جذبہ کو کاروبار کے فروغ کے لیے استعمال کر رہا ہے۔ اس کے نتائج بڑھ کر کھلی آنکھوں سے دیکھا جاسکتا ہے۔



سب سے زیادہ یہاں تھیں!

بخاری، مسلم اور نسائی وغیرہ میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ تین آدمیوں نے ازواجِ مطہرات میں سے کسی سے حضورؐ کی عبادت کے متعلق سوال کیا۔ جب انھوں نے آپؐ کی عبادت کا حال بیان کیا تو ان حضرات کو آپؐ کی عبادت بہت ہی مختصر معلوم ہوئی۔ چنانچہ انھوں نے کہا کہ آپؐ کے اگلے پچھلے گناہ معاف ہو چکے ہیں، تھوڑی سی عبادت بھی آپؐ کے لیے کافی ہو سکتی ہے، لیکن ہم سرپا تقصیر ہیں، اس لیے ہمیں آپؐ سے کہیں زیادہ عبادت کرنی چاہیے۔ چنانچہ اسی تاثر کے تحت ایک نے کہا: میں آئندہ سے رات بھر نماز پڑھوں گا، سوں گا نہیں۔ دوسرے نے کہا: میں مسلسل روزے رکھوں گا اور کبھی کبھار روزے پڑھوں گا، دوسرے نے کہا: دنیا کا سارا خیال شادی کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے، اس لیے میں شادی ہی نہیں کروں گا اور اپنا سارا وقت عبادت الہی میں صرف کر دوں گا۔

نبی ﷺ کو ان کے اس فیصلہ کی اطلاع ملی تو آپؐ نے فرمایا:

أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَ  
أَقْنَعُكُمْ لَهُ لَكِنِّي أَصُومُ وَأَقِيلُ وَ  
أَصَلِّي وَأَرْقُدُ وَأَتَوُجَّعُ الْبَسَاءَ  
فَمَنْ رَغِبَ عَنِّي فَلَيْسَ  
بِمَنِّي.<sup>۱</sup>

خدا کی قسم! میں تم میں سب سے زیادہ خدا ترس  
اور سب سے زیادہ تقویٰ والا ہوں لیکن میں  
(نفل) روزے رکھتا ہوں اور چھوڑ بھی دیتا  
ہوں (رات کو) نماز پڑھتا ہوں اور سو بھی  
رہتا ہوں اور غمروں سے شادی بھی کرتا ہوں  
(یہ میرا طریقہ ہے) پس جو شخص میرے طریقے  
کو چھوڑ دے وہ مجھ سے نہیں ہے۔

حضرت عائشہؓ نے نبی ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے:

الْكَافُحُ مِنْ سُنَّتِي فَمَنْ لَمْ يَعْمَلِ  
سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي.<sup>۲</sup>

نکاح میری سنت ہے پس جو شخص میری  
سنت پر عمل نہیں کرتا اس کا مجھ سے کوئی  
علق نہیں۔

۱ بخاری، کتاب النکاح، باب کعبۃ النساء

۲ بخاری، کتاب النکاح، باب الترفیح فی النکاح

۳ ابن ماجہ، ابواب النکاح، باب ما جاء فی فضل النکاح

إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ النَّتِيلِ.<sup>۱</sup> نبی ﷺ نے شادی نہ کرنے اور دنیا سے کٹ  
جانے سے منع فرمایا۔

بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور دیگر کتب حدیث کی روایت ہے،  
حضرت سعدؓ فرماتے ہیں کہ اگر آپؐ حضور ﷺ نے عثمان بن مظعونؓ کو 'نتیل' سے روک  
دیا۔ اگر آپؐ ان کو اجازت دیتے تو ہم لوگ (یعنی حضرت سعدؓ کے ہم خیال) بھی اپنے  
آپؐ کو خفی کر لیتے۔<sup>۲</sup>

امام نووی نے اس حدیث کے ذیل میں لکھا ہے:

فَإِنَّ الْأَخْصَصَاءَ فِي الْأَقْبَمِ حَوَامٍ آدَى كَاضِي كَرِلْمَا حَرَامٍ هُوَ، فَهَذَا وَهَ بَعْجُ  
صَغِيرًا كَانِ أَوْ كَبِيرًا.<sup>۳</sup> یا ہزار۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا بِالنَّكَاحِ وَ  
يَنْهَى عَنِ النَّتِيلِ بَهَيَّا شَدِيدًا.<sup>۴</sup> رسول اللہؐ ہمیں نکاح کا حکم دیتے تھے اور

سعد بن ہشامؓ کو تحریر کی زندگی گزارنے کا خیال ہوا تو انھوں نے حضرت عائشہؓ  
سے مشورہ کیا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ کیا تم نے اللہ تعالیٰ کا یہ قول نہیں سنا کہ ہم نے  
تم سے پہلے بہت سے رسول بھیجے اور ان کو بیویاں اور اولاد بھی عطا کی۔ اس سے معلوم  
ہوا کہ رہبانیت خدا کے مقرب بندوں کا طریقہ نہیں ہے، لہذا نتیل کا ارادہ ترک کر دو۔<sup>۵</sup>  
حضرت ابن عباسؓ نے سعید بن جبیرؓ سے دریافت کیا: کیا تمھاری شادی  
ہو چکی؟ سعید نے جواب دیا: نہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: شادی کرلو۔ تجرد  
خدا ترسی کی علامت نہیں ہے۔ کیوں کہ اس امت کے بہترین شخص نبی ﷺ کے پاس

۱ ترمذی، کتاب النکاح، باب ما جاء فی النکاح عن انس۔ نسائی، کتاب النکاح، ابن ماجہ، ابواب النکاح

۲ صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب انتخاب النکاح لمن تافت الیہ نفسہ

۳ نووی، شرح مسلم: جلد ۵، جزو ۹، ص ۱۵۱

۴ سعد احمد: ۳/ ۱۳۳، حدیث نمبر ۱۲۲۰۲۔ سنن دارمی، کتاب النکاح، باب الحث علی التزوُّج۔

۵ نسائی، کتاب النکاح، باب انھی عن النکاح۔

وَيُنَادِ النَّفْقَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ  
يُنَادِ النَّفْقَةَ فِي رَقَبَةٍ وَ دِينًا  
تَصَدَّقَتْ بِهِ عَلَى مَسْكِينٍ وَ دِينًا  
النَّفْقَةُ عَلَى أَهْلِكَ أَغْلَقَهَا  
أَجْرًا الَّذِي أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ ۚ  
سعد بن ہشامؓ نے یہ سوچ کر کہ بال بچوں سے لگاؤ خدا سے تعلق کی راہ میں اپنی بیوی بچوں پر خرچ کیا۔

رکاوٹ ہے، اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور زمین فروخت کر کے پیسہ بھی جہاد میں لگانا چاہتے تھے کہ ان کے قبیلہ کے بعض لوگوں کو اس کا علم ہو گیا۔ انھوں نے حضرت سعدؓ کو بتایا کہ تمھارے ہم خیال چھ آدمیوں نے بنی نضیرؓ سے ملاقات کی تو آپؓ نے ان کو اس خیال سے منع کیا اور فرمایا:

الْيَسَّ لَكُمْ فِيْ أَسْوَأِ حَسَنَةٍ ۚ  
کیا تمھارے لیے بہری زندگی اچھا اسوہ نہیں ہے۔

ازدواجی ذمے داریوں کے ادا کرنے میں رسول خدا ﷺ نے غفلت نہیں کی اور مدت العمر تمام حقوق ادا فرماتے رہے، یہ آپؐ کی سنت ہے۔ اس لیے جو شخص ان حقوق کو پامال کرتا ہے وہ آپؐ کے طریقہ کا متبع نہیں۔ اس کی زندگی اس راستہ سے بٹی ہوئی ہے، جس پر محمد رسول اللہ ﷺ کی ہدایت کے نقوش مرسوم ہیں۔

عثمان بن مطعونؓ نے اہل و عیال سے دلچسپی چھوڑ دی تھی اور شیب و روز عبادت میں مشغول رہنے لگے تھے۔ حضورؐ کو اس کا علم ہوا تو انھیں طلب فرمایا۔ جب وہ حاضر ہوئے تو فرمایا: عثمان! مجھے رہبانیت کا حکم نہیں دیا گیا ہے، بتاؤ کیا تم نے میرے اسوہ کو ترک کر دیا ہے؟ عثمان بن مطعونؓ نے جواب دیا: نہیں یا رسول اللہ! میں تو آپ ہی کے اسوہ کا طالب ہوں، ارشاد ہوا: میرا طریقہ یہ ہے کہ میں (رات) کو نماز پڑھتا

۱۔ مسلم، کتاب الزکوٰۃ، باب فضل النفقة علی العیال

۲۔ مسند احمد: ۷/۸۱۸۸۰، حدیث نمبر ۳۲۷۸

مطلب یہ کہ اگر کوئی شخص خدا ترسی کے لیے ضروری سمجھتا ہے کہ نکاح نہ کیا جائے تو وہ خدا ترسی کے اس تصور سے بے خبر ہے، جس کو خدا کے رسول ﷺ نے پیش کیا ہے کیوں کہ آپؐ کو خدا کا خوف جس طرح راتوں میں سر پہ سجود رکھتا ہے اسی طرح خدا ہی کا خوف ہے جو آپؐ کو ازدواجی تعلقات رکھنے پر مجبور کرتا ہے۔

اس لیے جو شخص ان تعلقات کی استواری کی فکر کرتا ہے اور اس کے لیے مصروف جہد جہد رہتا ہے، وہ اسلام کی نگاہ میں اپنے تقویٰ اور خشیت کا ثبوت دیتا ہے اور اس کو خدا کے ہاں اس سچی و جہد کا اجر ملے گا:

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ  
النَّبِيِّ ﷺ، إِذَا اتَّقَى الْمُسْلِمُ نَفَقَةً  
عَلَى أَهْلِهِ وَ هُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ  
لَهُ صَدَقَةٌ ۚ  
کرتا ہے تو وہ اس کے لیے صدقہ ہے۔

بیوی بچوں کے لیے کمانے اور خرچ کرنے کو عموماً دنیا داری کا کام سمجھا جاتا ہے۔ اسی غلط خیال کی تردید کے لیے آپؐ نے اس خرچ کو لفظ "صدقہ" سے تعبیر فرمایا ہے۔ یعنی جس طرح ایک شخص خدا کی راہ میں انفاق کے ذریعے مستحق اجر ہوتا ہے اسی طرح اہل و عیال پر اپنی دولت صرف کرنے والا بھی اجر و ثواب کا حق دار ہوگا۔

اسی مفہوم کو آپؐ نے اور وضاحت کے ساتھ دوسرے موقع پر بیان کیا ہے:

وَأَنْتَ تُنْفِقُ نَفَقَةً يَبْتَغِي بِهَا  
وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَجُورٌ بِهَا حَتَّى  
الْقَمَمَةِ تَجْعَلُهَا فِي فِي أَمْرٍ أَيْكَ ۚ  
جسے تم اپنی بیوی کے منہ میں ڈالتے ہو۔

اس سے بھی آگے نبی ﷺ فرماتے ہیں:

۱۔ بخاری، کتاب النفقات، باب فضل النفقة علی: ۱، ۱۔ مسلم، کتاب الزکوٰۃ، باب فضل النفقة والصدقة علی الاقرین۔

۲۔ بخاری، کتاب الوصایا۔ مسلم، کتاب الوصایا: باب الوصیۃ بالصلۃ والنفق والفقار الخ



ہے، لہذا ہر حق کو ادا کرنے کی کوشش کرو۔ (ایسا نہ ہو کہ ایک حق کو ادا کرنے کی فکر دوسرے حقوق سے غافل کر دے)۔

نبی ﷺ کو اس واقعہ کی اطلاع ملی تو آپؐ نے حضرت سلمانؓ کی تائید کی اور فرمایا: سلمانؓ نے سچ کہا!

یعنی خدا کے حقوق کو نظر انداز کرنے والا جس طرح مجرم اور گناہ گار ہے اسی طرح ازدواجی حقوق سے غفلت اور کوتاہی بھی ایک ایسا جرم ہے، جس پر خدا کے دربار میں باز پرس ہوگی۔

۱۔ بخاری، کتاب الصوم، باب من احم علی اذیہ لیطیر فی الصلوع الخ کتاب الآداب، باب منع الطعام والکف للضعیف۔

بھی ہوں اور سو بھی جاتا ہوں۔ کبھی روزہ رکھتا ہوں اور کبھی نہیں رکھتا، نکاح اور طلاق پر بھی عمل کرتا ہوں۔ یہ میرا طریقہ ہے، جو شخص میرے طریقہ سے اعراض کرے اس کا مجھ سے تعلق نہیں ہے۔ عثمان! خدا سے ڈرو اس لیے کہ تم پر جس طرح اللہ کا حق ہے اسی طرح بال بچوں کا بھی حق ہے۔ مہمانوں کا اور خود تمہارے نفس کا بھی حق ہے۔ لہذا ان سب حقوق کو ادا کرنے کی کوشش کرو!

عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کے متعلق بھی آپؐ کو اسی قسم کی اطلاع ملی تو ان سے بھی آپؐ نے یہی فرمایا کہ عبادت میں اس قدر متنبہ نہ ہو جاؤ کہ بیوی، بچوں، مہمانوں اور خود اپنے نفس کے جو حقوق عائد ہوتے ہیں انھیں فراموش کر دو!

ایک مرتبہ حضرت سلمانؓ فاریؓ حضرت ابودرداءؓ سے ملنے گئے تو دیکھا کہ ان کی بیوی زریب و زینت سے خالی ہیں اور پھٹے پرانے کپڑوں میں ملبوس ہیں، پوچھا: خیر تو ہے؟ انھوں نے جواب دیا: آپ کے بھائی ابودرداءؓ کو دنیا سے کیا تعلق، ان کو عبادت ہی سے فرصت نہیں ملتی کہ بہانا خیال کریں۔ اتنے میں حضرت ابودرداءؓ تعریف لے آئے اور حضرت سلمانؓ کے رو بہ رو کھانا پیش کرتے ہوئے معذرت کی کہ میں روزے سے ہوں۔ اس لیے آپ کا ساتھ نہیں دے سکتا۔ حضرت سلمانؓ نے کہا: جب تک آپ نہیں کھائیں گے میں بھی نہیں کھاؤں گا۔ چنانچہ بالآخر حضرت ابودرداءؓ نے روزہ توڑ دیا اور کھانے میں شریک ہو گئے۔ جب رات ہوئی تو انھوں نے نماز کی تیاری شروع کر دی۔ حضرت سلمانؓ نے کہا: یہ آرام کا وقت ہے، آرام کیجیے۔ کچھ دیر بعد ابودرداءؓ نماز کے لیے پھر اٹھ بیٹھے۔ حضرت سلمانؓ نے کہا: نہیں، ابھی نہیں۔ جب رات کا آخری حصہ ہوا تو خود ہی جگایا اور دونوں نے مل کر نماز پڑھی۔ اس کے بعد حضرت سلمانؓ نے حضرت ابودرداءؓ سے کہا: تم پر تمہارے رب کا بھی حق ہے اور بیوی بچوں اور نفس کا بھی حق

۱۔ مسند احمد: ۳/۸۲، حدیث نمبر ۲۵۷۷۔ سنن دارمی، کتاب النکاح، باب انبی عن انھن ۲۔ رواہ البخاری فی الایات مختلفہ من کتاب الصوم و فی باب حق الضعیف، کتاب الآداب۔

ہم جنس افراد کی طرف تھا۔ حضرت لوط علیہ السلام نے اس غیر فطری رجحان کی مذمت کرتے ہوئے اس کو بتایا کہ جنسی تسکین کا پاک اور فطری ذریعہ عورت ہے۔ اس لیے عقل مند کی کا تقاضا یہ ہے کہ اسی کو اختیار کیا جائے۔ حضرت لوط علیہ السلام کے پاس فرشتے آئے تو ان کی قوم نے انھیں خوب صورت لڑکے سمجھ کر ان کے ساتھ دست درازی کرنی چاہی۔ اس وقت انھوں نے فرمایا:

يَقُولُ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ  
لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنِي  
فِي صُفِيِّ آلِيْسَ وَبَنُكُم زُجُلٌ  
وَرِثِيئَةٌ (رو: ۷۸)

اے میری قوم! یہ میری لڑکیاں ہیں۔ یہ تمھارے لیے زیادہ پاک ہیں، پس اللہ سے ڈرو اور میرے بہانوں کے ساتھ غلط رویہ اختیار کر کے مجھے رسوا نہ کرو۔ کیا تم میں ایک بھی سمجھ دار اور صالح انسان نہیں ہے۔

انسان عموماً جذبات کے مقابلہ میں شکست کھا جاتا ہے۔ بہت ہی کم لوگ ان پر کنٹرول کر سکتے ہیں۔ ورنہ بیشتر افراد تو جائز اور فطری طریقوں کی عدم موجودگی میں ناجائز اور غیر فطری تدابیر کو اپنانے لگتے ہیں۔ اسی سے بچانے کے لیے شریعت نے نکاح کا حکم دیا اور اس کی تاکید کی ہے، کیوں کہ نکاح جنسی تسکین کا جائز اور فطری طریقہ ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ قدرت اور استطاعت کے باوجود نکاح نہ کرنا اس امت کا طریقہ نہیں ہے:

مَنْ قَدَّرَ عَلَى النِّكَاحِ فَلَمْ يَنْكِحْ  
فَلَيْسَ بِعَاطِلٍ

تم میں جو شخص نکاح کی قدرت رکھے اور پھر نکاح نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

ابو الزوائد نامی ایک شخص تجرد کی زندگی گزار رہا تھا۔ حضرت عمرؓ نے اس سے کہا کہ تمھارے شادی نہ کرنے کی وجہ تو یا رجولیت کا فقدان ہے یا تم معصیت میں مبتلا ہو۔ مشہور تابعی طاہرؓ نے حضرت عمرؓ کے اس قول کا حوالہ دیتے ہوئے ایک دوسرے ایسے ہی شخص سے، جو شادی نہیں کر رہا تھا، کہا: شادی کرلو، ورنہ میں تمھارے بارے میں

۱۔ سنن دارمی، کتاب النکاح، باب الحث علی التزوج۔

## جائز حدود میں جنسی تسکین کی تاکید

تمام راہبانہ مذاہب نے تعلقات زن و شو کو حنائی تقویٰ بتایا، لیکن رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:

وَفِي بُضْعِ أَحَدِكُمْ ضَمَّةٌ ۚ  
عَلَامَةُ ابْنِ آدَمَ خَفِيَ نَ تَوَقَّرَانِ وَصَدِيتَ كَ دَلَالِكِ كِ رَوْشِي مِثْلَ يِهَآ تَك

لکھا ہے:

اِنَّ الْاَشْيَعَآلَ بِيَهٗ اَفْضَلُ عَن  
الْخَآجِي عِنْدَهٗ لِذٰلِكَ خُصِ الْبَيَاذَةُ ۚ  
ازدادی تعلق سے کنارہ کش ہو کر شخص عبادت میں لگے رہے سے افضل یہ ہے کہ آدمی اس تعلق میں مشغول ہو۔

راہبانہ نقطہ نظر یہ ہے کہ عورت سے آدمی کو اس طرح دور رہنا چاہیے جس طرح وہ سانپ اور بچھو سے دور رہتا ہے کہ کہیں وہ ڈس نہ لے۔ لیکن یہ ایک غیر فطری طریقہ فکر ہے، اس لیے کہ ہر مرد فطرتاً عورت کی طرف مائل ہے۔ وہ عورت سے کنارہ کش اور دوری اسی وقت اختیار کر سکتا ہے جب کہ غیر فطری تدابیر سے اپنے اس فطری میلان کو ختم کر دے۔

حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کا رُخ جنسی جذبات کی آسودگی کے لیے اپنے

۱۔ مسلم، کتاب الزکوٰۃ، باب ان ام الصدقہ یقع علی کل نوع من المعروف۔  
۲۔ فتح القدیر: ۳/ ۱۷۵

اور وہ لوٹری رکھنے پر بھی قادر نہ ہو تو اس کے لیے نکاح کرنا فرض ہے، بشرطے کہ اس کو یقین ہو جائے کہ نکاح نہ کرنے کی صورت میں وہ زنا کا ارتکاب کر بیٹھے گا۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ فرضیت نکاح کے لیے کیا یہ بھی ضروری ہے کہ آدمی نان و نفقہ اور مہر کی ادائیگی پر بھی قادر ہو یا نہیں؟

احناف اور بعض فقہاء مالکیہ فرضیت کے لیے ضروری سمجھتے ہیں کہ انسان نان و نفقہ کی قدرت رکھتا ہو، ورنہ وہ اس کے لیے ناجائز ذرائع اختیار کرنے پر مجبور ہوگا۔ اس طرح ایک مصیبت سے بچنے کے لیے اسے دوسری مصیبت کی راہ اختیار کرنی پڑے گی۔ لیکن اکثر مالکیہ کا یہ خیال ہے کہ نان و نفقہ کی فکر میں نکاح کو مؤخر کرنا صحیح نہیں ہے۔ جب زنا میں مبتلا ہونے کا یقین ہے تو اللہ پر توکل کر کے اس سے بچنے کی شرعی تدبیر پر عمل کرنا چاہیے۔ وہ یہاں تک کہتے ہیں کہ مصیبت کا یقین کیا خوف ہو تب بھی نکاح فرض ہو جاتا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک خوف کی صورت میں استطاعت کی شرط کے ساتھ واجب ہو جاتا ہے (فرض اور واجب میں قانوناً فرق ہے۔ عملاً کوئی فرق نہیں، دونوں لازمی ہیں)۔

حنابلہ کی رائے مالکیہ سے بھی زیادہ سخت ہے۔ وہ کہتے ہیں: عدم نکاح سے زنا کا یقین ہی نہیں گمان ہو تب بھی نکاح واجب ہو جاتا ہے۔ ایسی حالت میں انسان کو نکاح کر لینا چاہیے، خواہ وہ نان و نفقہ پر قدرت رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو اور نکاح کے بعد کسب حلال کی کوشش کرنی چاہیے!

امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں:

وَإِنْ اخْتَارَ الْإِنْسَانُ إِلَى الْنِّكَاحِ  
وَ خَشِيَ الْغَنَاءَ بِتَرْكِهِ، قَدْأَمَهُ  
عَلَى الْحَرَجِ النَّوَاجِبِ وَإِنْ لَمْ  
يَأْكُلْ لَمْ يَكُنْ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ

اگر انسان نکاح کا حاجت مند ہو اور ترک نکاح سے زنا میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اسے نکاح کو فرض حج پر مقدم کرنا چاہیے۔ (ہاں) اگر زنا کا خوف نہ ہو تو وہ حج کو نکاح

دہی کہوں گا جو حضرت عمرؓ نے ابو الزناد کے متعلق کہا تھا!

شریعت کا یہاں تک حکم ہے کہ اگر آزاد عورت سے نکاح کرنے کی استطاعت

نہ ہو تو آدمی کو اگر دین و ایمان والی باندی میسر ہو تو اس سے نکاح کر لے۔ قرآن مجید کا ارشاد ہے:

وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحِ الْمَخَضُوعَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَمَنْ فَتَايَكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ (النساء: ۲۵)

اس میں شک نہیں، بعض اوقات انسان ایسے حالات میں گھر جاتا ہے کہ وہ ازدواجی زندگی کی ذمے داریاں اٹھانے کے قابل نہیں رہتا۔ ان حالات میں شریعت نے بکثرت روزے رکھنے کا حکم دیا ہے، تاکہ وہ یاد الہی کی اس ڈھال سے جذبات کا مقابلہ کر سکے۔ علاوہ ازیں جسم میں چٹنی زیادہ توانائی ہوگی اسی قدر جذبات بھی شدید ہوں گے۔ روزے سے جہاں جسم کمزور ہوتا ہے، وہاں جذبات بھی مضطرب ہوتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں:

يَا مَعْشَرَ الشَّيَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ وَأَخْصَنَ لِلْفَرْجِ وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ

فقہاء حنفیہ و مالکیہ متفق ہیں کہ جس شخص کو روزے مصیبت سے نہ روک سکیں،

۱۔ جصاص، احکام القرآن: ۳/۱۳۲۔ ابن حزم، المحلی: ۳/۹۔ ۲۔ بخاری، کتاب النکاح، باب لم یستطع الباءة فی الجمیع

پر مقدم رکھے گا۔ اس بات پر صالح اور دوسرے لوگوں کی روایت کے مطابق امام احمد کی نص موجود ہے۔ اگر عبادات فرض کفایہ کی نوعیت کے ہوں، مثلاً تعلیم اور جہاد وغیرہ تو زنا کا خوف نہ ہونے کی صورت میں وہ نکاح پر مقدم رکھی جائیں گی۔ (بصورت دیگر نکاح مقدم ہوگا)۔

يُخْفِ قَلَمُ الْحَيَّةِ وَ نَسْ الْإِمَامِ  
أَحْمَدُ عَلَيْهِ فِي رَوَايَةِ صَالِحٍ وَ  
غَيْرِهِ وَ إِنْ كَانَتْ الْبِعَازَاتُ  
فَرَضَ كَفَايَةً كَالْعِلْمِ وَالْجِهَادِ  
فَلَيْمَتْ عَلَى النِّكَاحِ إِنْ لَمْ  
يَخْفِ الْعَنَتُ بِهِ

علامہ ابن حزمؒ نے لکھا ہے:

جو شخص جناح پر قادر ہو اور اسے آزاد و غورت یا لوطی مل رہی ہو تو اس کے لیے دونوں میں سے کسی ایک کو اختیار کرنا فرض ہو جاتا ہے۔ اگر وہ اس سے عاجز ہو تو کثرت سے روزے رکھے۔

فَرَضَ عَلَى كُلِّ قَادِرٍ عَلَى  
الْوُطِيِّ إِنْ وَجَدَ مِنْ أَيْنَ يَنْتَوِجُ  
أَوْ يَنْسَوِي أَنْ يَفْعَلَ أَحَدَهُمَا وَ  
لَا يَبْدُ فَإِنْ عَجِزَ عَنْ ذَلِكَ  
فَلْيَكْتُمِ مِنَ الصُّومِ ۲

نکاح کی شرعی و قانونی اہمیت کو سمجھنے کے لیے فقہ حنفی کے مشہور شارح امام

اکمل الدین البہارتی کا یہ قول کافی ہے:

جس طرح نکاح کے پیچھے شریعت، عقل اور فطرت کے محرکات کام کر رہے ہیں اس طرح احکام شرع میں کسی بھی حکم کی پشت پر اتنے سب محرکات نہیں پائے جاتے۔

وَمَا اتَّفَقَ فِي خُكْمِهِ مِنْ أَحْكَامِ  
الشَّرْعِ مِثْلَ مَا اتَّفَقَ فِي النِّكَاحِ  
مِنْ إِجْمَاعٍ ذَوَاعِي الشَّوْعِ وَ  
الْعَقْلِ وَالطَّبْعِ ۳

ان تفصیلات سے واضح ہے کہ جنسی جذبہ کو شریعت ایک فطری جذبہ قرار دیتی

ہے۔ اس کے نزدیک جائز حدود میں اس کی تسکین ضرور ہونی چاہیے۔ اس سے باعث زندگی گزارنے کی راہ آسان ہوتی ہے اور آدمی زنا اور بدکاری سے محفوظ رہ سکتا ہے۔

۱۔ ابن حزم، المحلی: ۹/۳۴۰

۲۔ اختیارات شیخ الاسلام ابن تیمیہ، صفحہ ۱۱۹

۳۔ النہای علی الہدیۃ الملبوس علی حاشیۃ فتح القدیر: ۲/۳۳۹

## ناجائز تعلقات کی ممانعت

جنسی تسکین کی بعض صورتیں اسلام نے جائز کی ہیں۔ ان صورتوں پر عمل کی وہ انتہائی تاکید کرتا ہے۔ ان کے علاوہ شہوت برآری کے جتنے طریقے ہو سکتے ہیں وہ سب اس کے نزدیک حرام اور ممنوع ہیں اور ان سے قریب ہونے کی بھی وہ اجازت نہیں دیتا۔

### زنا حرام ہے

قرآن مجید کا ارشاد ہے:

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ اِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً  
وَسَاءَ سَبِيلًا. (بی اسرار نکل: ۳۴)

اہل ایمان کا وصف امتیازی یہ ہے:

وَالَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كِتَابَ كُتُبِ الْاَلَامِ  
وَالْفَوَاحِشِ. (الشوری: ۳۷)

زنا تو بڑا گناہ کیا معنی، بہت بڑا گناہ ہے۔ اس لیے ان کا دامن اس مصیبت

کے داغ دھوئوں سے پاک ہونا ہے۔

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا  
اٰخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ  
اللَّهُ اِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يُؤْتُونَ وَ مِنْ  
يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ اَثَامًا (الفرقان: ۲۸)

اور نہ وہ زنا کرتے ہیں۔ جو شخص اس طرح کے گناہ کرے گا وہ اپنے لیے کابلہ پائے گا۔



قرآن نے کامیاب مومنوں کی ایک صفت یہ بیان کی ہے:

وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ  
إِلَّا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلْؤُومِينَ  
فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَآءَ ذَلِكَ فَاولئك  
هُمُ الْعَافُونَ ۝

(المومن: ۵، ۷۰)

والے ہیں۔

قاضی ابن رشدؒ نے لکھا ہے:

أَبَاحَهُ فِي الشَّرْعِ عَلَىٰ وَجْهَيْنِ  
أَحَدُهُمَا عَقْدُ الْبَيْعِ وَالثَّانِي  
مِلْكُ الْيَمِينِ فَلَا يَحِلُّ اسْتِيفَا حَقَّهُ  
إِلَّا بِشَرِّهِ بِمَا عَدَا هَلْكَاتَيْنِ  
أَوَّلُهُمَا ۝

علامہ ابن قیمؒ فرماتے ہیں:

فَإِنَّ الْإِبْطَاحَ فِي الْأَصْلِ عَلَى  
التَّخْرِيمِ فَيَقْتَصِرُ فِي إِبَاحَتِهَا  
عَلَىٰ مَا وَرَدَ بِهِ الشَّرْعُ وَ مَا  
عَدَاةً فَقَالِي أَصْلُ التَّخْرِيمِ ۝

۱۔ مقدمات ابن رشدؒ مطبوع مع المدونة الكبرى۔ جلد ۲، صفحہ ۲۲، ۲۱۔ عقد نکاح کی اجازت ضروری شرائط کے ساتھ تا قیامت ہر دور کے لیے ہے۔ ناکہ بختن کا تعلق جنگی حالات سے ہے۔ موجودہ دور میں اس کا امکان کم ہی ہے۔ لہذا عقد نکاح ہی عملاً ایک جائز صورت رہ جاتی ہے۔

۲۔ ابن قیمؒ، زاد المعاد: ۵/ ۱۱۳

’الفقه علی المذاہب الاربعہ‘ کا مصنف لکھتا ہے:

فَقَوَّاعِدُ الْمَذَاهِبِ تَجْعَلُ الرَّجُلَ  
مَقْصُورًا عَلَىٰ مَنْ يَحِلُّ لَهُ كَمَا  
تَجْعَلُ الْأَمْرَ مَقْصُورًا عَلَيْهِ ۝

اسی طرح یہ اصول عورت کو مجبور کرتے ہیں کہ وہ صرف اپنے خاندان پر اکتفا کرے۔

## حرمیت زنا کے اسباب

آپ پوچھ سکتے ہیں کہ جنسی تعلقات کو بعض حدود و قیود کا پابند بنانے میں کیا حکمتیں ہیں اور ان کو آزاد رکھنے میں کون سی خرابیاں ہیں، جن کی بنا پر شریعت پہلی صورت کو جائز اور دوسری صورت کو ممنوع قرار دیتی ہے؟

قرآن مجید نے اس سوال کا تفصیل سے جواب دیا ہے۔ سورہ نساء میں حکم نکاح اور حرمیت زنا کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

يُؤَيِّدُ اللَّهُ لَكُمْ وَيَهْدِيكُمْ  
سُبُلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ يُؤَيِّدُ  
عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝  
وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ  
يُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ  
تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ۝ يُرِيدُ اللَّهُ  
أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَ خُلِقَ  
الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ۝

(النساء: ۲۶، ۲۷، ۲۸) انسان کم زور پیدا کیا گیا ہے۔

سورہ نور میں حرمیت زنا اور معاشرتی احکام کی تفصیل کے بعد ارشاد ہوا:

۱۔ الفقه علی المذاہب الاربعہ: ۳/ ۳

اتنے سحرے تھے کہ عفت و عصمت بائیں لپٹی تھیں، جن کا کردار اتنا بے داغ تھا کہ آفتاب رشک کرتا تھا اور جن کی سیرت کی بلندی پر رفعت مد و انخم شرمندہ تھی۔

دوسری حقیقت یہ کہ جو قوم بھی جنسی آوارگی میں مبتلا ہوئی نامراد ہوئی۔ وہ اس اندھے کی طرح جہاں کے گڑھے میں گر کر ہلاک ہوئی، جس کا ہاتھ پکڑنے والا کوئی نہ ہو۔ اس کے اقدامات، دیوانوں کی طرح عقل و ہوش سے خالی ہوتے تھے، کیوں کہ جذبات کی آندھیلوں نے اس کی بصیرت کے چراغ کو بجھا دیا تھا۔

یہ تاریخ کا فیصلہ ہے اور وہ اپنے فیصلہ کو بار بار دہرا چکی ہے۔

تیسری حقیقت یہ کہ اس قانون کے ذریعے قرآن یہ چاہتا ہے کہ آدمی جذبات کا غلام بننے کے بجائے خدا کا پرستار ہو، تاکہ وہ اس کی نوازشات بے پایاں کا مستحق قرار پائے اور اسے ایسی زندگی نصیب ہو، جس میں جھین ہی جھین ہے اور جو رنج و کلفت سے پاک ہے، لیکن بندگانِ ہوا و ہوس کی خواہش یہ ہے کہ ساری دنیا ان ہی کی طرح خواہشات کی پرستش میں لگ جائے۔

چوتھی حقیقت یہ کہ اللہ تعالیٰ نے جنسی تعلقات کو بالکلیہ ممنوع نہیں قرار دیا۔ ان پر صرف پابندی حاکم کی ہے۔ چناں چہ اس نے انسان کے سامنے جائز راہیں کھلی رکھی ہیں۔ اگر یہ راہیں مسدود ہوتیں تو جذبات کا سیلاب تمام بند یوں کو توڑ پھینکتا، کیوں کہ انسان پراپی کم زور واقع ہوا ہے۔ وہ جذبات کو دبا نہیں سکتا۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے انسان کی کم زوریوں کی رعایت کی ہے، اپنے قانون میں سختی نہیں رکھی۔

پانچویں اور آخری حقیقت یہ کہ خدا ترسی، پرہیزگاری اور تقویٰ و طہارت عین تقاضائے فطرت ہے۔ یہ ایسی آواز ہے، جو انسان کے اندرون سے اُٹھتی ہے، اس لیے عفت و عصمت اور پاک دامنی کے تصور سے انسان کی فطرت ابائیں کرتی، بلکہ آگے بڑھ کر اس کا استقبال اور خیر مقدم کرتی ہے۔ ان پر عمل سے اس کو جلا اور تب و تاب ملتی ہے اور وہ نور نصیب ہوتا ہے، جس کے ذریعے انسان کا مہیاں سے ہم کنار ہو سکتا ہے۔

ہم نے تھوڑی طرف واضح و آفات نازل کی ہیں اور تم سے پہلے نذرے ہوئے لوگوں کا حال بیان کیا ہے اور ڈرنے والوں کے لیے نصیحت کی باتیں بھی ہیں۔ اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے۔ اس کے نور کی مثال ایسی ہے گویا ایک طاق ہے، جس میں چراغ رکھا ہوا ہے اور وہ چراغ جلا یا جاتا ہے زمین کے ایسے مبارک درخت کے تل سے جو نہ شرق کی طرف ہے نہ مغرب کی طرف، جس کی وجہ سے اس کا تیل اس قدر صاف ہے کہ قریب ہے از خود روشنی دینے لگے۔ اگرچہ اسے آگ نہ لگے، روشنی پر روشنی ہے۔ اللہ جسے چاہتا ہے اپنا روشنی کی طرف راہ نمائی کرتا ہے۔ اور لوگوں کے لیے مثالیں بیان کرتا ہے اور اللہ ہر چیز کو جاننے والا ہے۔

وَلَقَدْ آتَوْنَاكَ الْكِتَابَ اَلْبَيِّنٰتِ  
وَمَقَالًا مِّنَ الْاٰیٰتِ خُلُوْا مِنْ  
قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ ۝ اَللّٰهُ  
نُورُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مَثَلُ  
نُوْرِهِ كَمِثْسُوْرَةٍ فِیْهَا مِصْبَاحٌ  
اَلْمِصْبَاحُ فِیْ زُجَاجٍ اَلنُّوْرُ جَاجٌ  
كَانَہَا كَوْكَبٌ دُرٌّ یُّوْرَقُ لَا شَرَقِیَّةَ  
وَلَا غَرْبِیَّةَ یَّكَادُ زَیْتُوْنٌہٗ لَا شَرْقِیَّةَ  
وَلَوْ لَمْ تَنسَسْہٗ نَارٌ نُّوْرٌ عَلٰی  
نُوْرٍ یَّهْدِی اللّٰهُ لِنُوْرِهِ مَن یَّشَآءُ وَ  
یَضُوْبُ اللّٰهُ اَلْاَفْعَالُ لِلنَّاسِ ۝  
اَللّٰهُ یُكَلِّمُ شَیْءٍ عَلَیْمٌ ۝

(النور: ۳۵-۳۷)

ان آیات سے چند حقیقتیں ہمارے سامنے آتی ہیں:

پہلی حقیقت یہ کہ بے قید شہوت رانی کے بجائے خدا کے بتائے ہوئے حدود کے اندر اپنی جنسی خواہش پوری کرنا ان برگزیدہ بندوں کا اسوہ رہا ہے، جن پر رحمتِ الہی ہر آن ساغیر قلم رہتی تھی، جنہوں نے انسانیت کی کشتی کو جذبات اور خواہشات کے مہجدھار سے نکال کر ہوش و خرد کے ساحل سے ہم کنار کیا، جنہوں نے آدمیت کی صحیح قدر کی اور اس کو کامیابی کے گر اور ناکامی کے اسباب بتائے، جن کی کوششوں سے دنیا کو ایسا معاشرہ ملا، جس میں جوش و ہوش و دانشورانِ وقت بن گئے اور فہم و بصیرت کے اندھے کی تربیت سے جذبات کے دیوانے دانشورانِ وقت بن گئے اور فہم و بصیرت کے اندھے عقل و خرد کے ایسے تاج دار ہوئے کہ فکر و دانش ان پر ناز کرتی تھی۔ جن کے جذبات

وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا  
لَهُ مِنْ نُورٍ (النور: ۴۰)

کے لیے کہیں کوئی روشنی نہیں۔

اسلام نے جنسی تعلقات کا جو تصور پیش کیا ہے، آئیے، اب ہم تفصیل سے

دیکھیں کہ وہ اس تصور کے مطابق کس طرح فرد کی تربیت اور معاشرہ کی اصلاح کرتا ہے، کیوں کہ ان ہی دو ذرائع پر کسی تصور کی کامیابی یا ناکامی کا انحصار ہے۔

## فرد کی تربیت

کوئی بھی اجتماعی ہیئت اس وقت تک کامیاب نہیں ہو سکتی جب تک کہ اس کے زیرِ سایہ افراد اپنی زندگیوں میں اس کے مناسب حال تبدیلی نہ کر لیں۔ اسی لیے ہر معاشرہ افراد کو ان نظریات کے مطابق ڈھالنے کی کوشش کرتا ہے، جن پر وہ خود قائم ہے۔ اسلام نے بھی فرد کی اصلاح کو دیگر امور پر مقدم رکھا ہے، لیکن دنیا کے اور نظریات کے مقابلہ میں اسلام کا وصف امتیازی یہ ہے کہ وہ فرد سے پرامید رہ کر اصلاح کا آغاز کرتا ہے۔ وہ انسان کے بارے میں نہایت ہی بلند و ارفع تصور رکھتا ہے۔ اس کے نزدیک انسان بدمعاش اور غلط کار نہیں ہے، بلکہ فطرتاً وہ مکوئی پرواز رکھتا ہے، جسے غلط افکار و خیالات اور فاسد تعلیم و تربیت نے پستی کی طرف دھکیل دیا ہے۔ ہمیں سے ان تصورات کی جڑ کٹ جاتی ہے، جن کے ہاتھ میں اس وقت دنیا کی قیادت کا علم ہے اور جو معصیت اور بدکاری کو عین تقاضائے فطرت سمجھتے ہیں۔ ان کے نزدیک جس طرح بدن کو سردی اور گرمی سے محفوظ رکھنے کے لیے پوشاک اور زندہ رہنے کے لیے غذا کا تقاضا ہوتا تو آدمی غذا اور لباس کے مطالبات کی تکمیل کرتے ہوئے کوئی جھجک نہیں محسوس کرتا تو پھر صفتی خواہش کو آزادی سے پورا کرتے ہوئے کیوں نادم و پشیمان ہو؟

## احساس عظمت

اسلام اس کے برعکس تصور حیات رکھتا اور اس کے مناسب اخلاقی اقدار فراہم

کرنا ہے۔ اس کے نزدیک زنا ایک معصیت ہے اور معصیت انسانی فطرت سے میل نہیں کھاتی۔ اس کے مزاج سے نیکی اور صرف نیکی ہی مطابقت رکھتی ہے۔ اس کی عظمت و بزرگی برائی میں نہیں بھلائی میں ہے۔ شر میں نہیں، خیر میں ہے۔ ورنہ کیا وجہ ہے کہ انسان کسی نازیبا عمل سے اپنے دل میں خلش اور انتہائیں محسوس کرتا ہے؟ کیوں غلط روش پر اس کا نفس سریش کرتا ہے؟ اس کا ایک ہی سبب ہے اور وہ یہ کہ انسان کی عزت نفس حاملہ و فضاہل کے ساتھ وابستہ ہے۔ پاکیزگی کردار اور محاسن اعمال ہی سے اس کی شخصیت اور خودی کی نشو و نما ہوتی ہے۔ اگر ان جوہری صفات سے وہ عاری ہو تو میزبانِ عالم میں اس کا وزن گھٹ جائے۔ یہی احساس ہے جو ایک ننگِ آدمیت کو بھی مجبور کرتا ہے کہ حسنِ عمل کا لبادہ اوڑھ کر دنیا کے سامنے آئے۔ وہ اس بات کا متحقی ہوتا ہے کہ دنیا اس کی تیرہ باطنی اور بد اطہاری کو بھی روشن ضمیری اور پاکیزہ کرداری یقین کرے۔

قرآن مجید اسی احساس کو زندہ اور بیدار کرتا ہے اور اس سے بار بار کہتا ہے کہ کب تک اس فریبِ نفس میں مبتلا رہو گے۔ اگر واقعی تمہیں اپنا شرف و مجد اور مقامِ عظمت عزیز ہے تو زندگی کو ان کمالات کے حصول میں لگاؤ، جن سے تم اپنی عظمتِ مغم گشتہ حاصل کر سکتے ہو۔

قرآن مجید نے کتنے اچھوتے انداز میں اس حقیقت کو پیش کیا ہے:

وَ اِذَا قُلُوْا فَاٰجِزْہُمْۙ قَالُوْا وَ جَعَلْنَا  
عَلٰیہِمْ اٰیٰۃً ۭ نَا وَ اللّٰہُ اَمْرًا نَّبٰہَا قُلْ  
اِنَّ اللّٰہَ لَا یَاْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ اَتَقُوْهُنَّ  
عَلٰی اللّٰہِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝

(الاعراف: ۲۸)

خبر کیجئے آج کے معصیت کشوں اور عرب جاہلیت کے غلط کاروں کے انکار و

عقائد میں کس قدر مداخلت پائی جاتی ہے کہ یہ بھی اپنی عیاشی کے لیے تاریخی حقائق کو منہ کرتے ہیں اور وہ بھی اپنے موعظت کی سند میں تاریخ ہی کو پیش کرتے تھے۔ انہوں نے اپنی غلط روی کو وحی الہی کا نام دے رکھا تھا اور موجودہ دور کے بندگانِ ہوا و ہوس نے اپنی خواہشاتِ نفس کی پرستش، علم و بصیرت اور فلسفہ و حکمت کے عنوان سے شروع کر رکھی ہے۔

## ضمیر کی آواز

انسان چوں کہ طبعتاً خیر پسند ہے، اس لیے خود اس کا ضمیر اس کی ہوتا کیوں کی ہم نوائی سے انکار کرتا ہے۔ قدرت نے انسان کے اندرون میں ایسے متعدد عوامل پیدا کر دیے ہیں، جو اس کو کسی خارجی دباؤ کے بغیر برائی سے نفرت دلاتے ہیں۔ یہ عوامل بسا اوقات اتنے شدید ہو جاتے ہیں کہ آدمی ان کے سامنے سیر ڈالنے پر مجبور ہوتا ہے، ورنہ گناہ خصوصاً موجودہ دور میں جتنے نظر فریب اور سحر آفریں انداز میں سامنے لایا جا رہا ہے اس سے نیکی کا تصور تک ذہنوں سے محو ہو جاتا ہے۔

ان ہی داخلی عوامل میں سے ایک کو ضمیر اور وجدان کہا جاتا ہے جو آدمی کے حسنِ عمل کی مدح و ستائش اور اس کی بری روش پر ملامت کرتا ہے اور اُسے یاد دلاتا رہتا ہے کہ معصیت کے داغِ رعبے اس کی جبینِ عظمت کو خاک آلود کرنے والے ہیں اور اس منصبِ رفیع کے منافی ہیں جو قدرت نے اسے عطا کیا ہے۔

ضمیر کی یہ صدا، برائی کا سنگِ گراں ہے، لیکن اگر اس پر کان نہ دھرا جائے اور اسے دبانے کی مسلسل کوشش کی جائے تو یہ آواز دھیمی پڑ جاتی ہے۔ اسلام اپنی تعلیمات کے ذریعہ ضمیر کو زیادہ حساس اور طاقت ور بناتا ہے تاکہ یہ برائی اور ان کے راستوں کی چوکیداری کرے جہاں قانون کا خوف، بدنامی کا اندیشہ اور سوسائٹی کا دباؤ بھی گہرائی اور حفاظت سے قاصر رہتے ہیں۔



جاتا ہے۔ مصیبت کوئی اس کے لیے باعث افتخار نہیں، شرم و غیرت کا سبب بن جاتی ہے۔ یہ جذبہ اگر سرور پڑ جائے تو آدمی کو مصیبت کے حملوں سے بچانے والی ساری قوتیں کمزور پڑ جاتی ہیں۔ یہی حقیقت ہے، جسے ہر دانا فی خیر نے اپنے اپنے دور میں سمجھایا تھا:

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ  
إِنَّ مِمَّا أَذْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامٍ  
النَّبِيُّ الْأَوَّلَى إِذَا لَمْ تَسْتَجِبْ  
فَاصْبِرْ مَا بَشِيتُ<sup>۱</sup>  
جیا اور غیرت کی تعلیم ہمیشہ سے کیوں لازمہ نبوت رہی؟ اس کی وجہ نبی ﷺ نے ایک موقع پر بیان فرمائی ہے:

حضرت سعدؓ نے ایک مرتبہ فرمایا: یا رسول اللہ! اگر کوئی شخص کسی کو اپنی بیوی کی عصمت دری کرتے دیکھے تو کیا اس کی غیرت اس بات کی اجازت دے گی کہ وہ قرآن کے حکم کے مطابق چار گواہ تلاش کرنا پھرے۔ خدا نخواستہ اگر میرے ساتھ یہ ناگوار صورت پیش آئے تو اس بد معاش کو دو تین ڈھیر کر دوں گا۔

اس غیرت مندانه تقریر کو سن کر اس حضرت ﷺ حاضرین سے مخاطب ہوئے اور فرمایا:

أَتَعْبُدُونِ مِنْ غَيْرِهِ سَعِيدٌ وَاللَّهِ  
لَا نَا خَيْرُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَغْوَرُ مِنِّْي مِنْ  
أَجَلِ غَيْرِهِ اللَّهُ حَرَّمَ اللَّهُ الْفَوَاحِشَ  
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ<sup>۲</sup>  
کما تم سعدؓ کی غیرت سے تعجب کرتے ہو۔  
خدا کی قسم میں اس سے زیادہ غیرت مند  
ہوں اور اللہ مجھ سے بھی زیادہ صاحب غیرت  
ہے اور اپنی اسی غیرت کی وجہ سے اس نے  
کل اور چھپی تمام بے حیائیوں کو حرام کیا۔

حقیقت یہ ہے کہ کوئی دنیاطمح اور کمینہ انسان بھی اپنی طرف رذائل کا امتساب

۱ بخاری، کتاب الادب، باب اذا لم تسمع فامنع ما عنت۔ ابوداؤد، کتاب الادب، باب فی الحیاء۔  
۲ بخاری، کتاب التوحید، باب قول النبی لا یفحش الغیر من اللہ۔ مسلم، کتاب اللعان

ٹو اس بن سحارؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے بڑ وراثت کی حقیقت دریافت کی۔ آپؐ نے جواب دیا:

أَلْبَرُ خَسَنُ الْخُلُقِ وَالْأَثَمُ مَا  
حَاكَ فِي نَفْسِكَ وَكَرِهْتَ  
أَنْ يُطْلَعَ النَّاسُ عَلَيْهِ<sup>۱</sup>  
لوگوں کا واقف ہو جانا تمہیں نا پسند ہو۔

اس حدیث کا ایک لفظ غور کا طالب ہے، کتنی ہی اہم حقیقتیں ہیں جن کو اس مبلغ ارشاد نے بے نقاب کر دیا ہے۔ بڑ (بگ) وہ ہے جس میں اطلاق کا حسن اور کردار کی پاکیزگی جھلک رہی ہو۔ لیکن اثم (گناہ) اس لاکشی اور رعنائی سے محروم ہونا ہے اور برائی کا یہی بھی ایک وصف ہے کہ وہ قلب و ضمیر کا کاغذاتی رقی ہے اور محرم کو اس بات کی اجازت نہیں دیتی کہ اپنی ترومانی کے ساتھ نگاہ خلق کے سامنے آئے، لیکن ایک صالح انسان کا دل اس خلش سے پاک ہوتا ہے۔ اس کو اپنے چھینٹے عمل پر حسرت و ندامت نہیں لاحق ہوتی، وہ سرور و مطمئن ہوتا ہے کہ اس نے عرصہ حیات میں وہی کچھ کیا جو اسے کرنا چاہیے۔

ایمان آدمی کے اندر یہی وصف پیدا کرتا ہے:

إِذَا سَوَّرْتُكَ خَسَنْتُكَ وَ جَبْتُهُمْ ابْنَا يَكْ عَمَلِ سَرُورِ وَ شَادَا  
سَأَفْتُكَ سَيِّئْتُكَ فَانْتَ كَرَدَے اور اپنی برائی ناگوار محسوس ہونے  
لگے تو سمجھ لو کہ تم مومن ہو۔

مؤلفین۔<sup>۲</sup>

### جذبہ حیا کا فروغ

جب احساں عظمت جاگ اٹھتا ہے اور وجدان و ضمیر کی قوتیں زندہ ہوتی ہیں تو آدمی اپنے مرتبہ سے فرور کسی فعل کا ارتکاب کرتے ہوئے ندامت اور پشیمانی محسوس کرتا ہے۔ گناہ کے ارتکاب سے اس کا سرخرو سے اونچا نہیں ہوتا، بلکہ ندامت سے جھک

۱ ترمذی، ابواب الرہب، باب ما جاء فی البر والاثم۔  
۲ مسند احمد: ۲/۴۳۳، مسند ابوالامتد حدیث نمبر ۳۱۵۵۔

ستر پر پوری طرح قادر نہ ہو تو کیا کرے؟  
فرمایا: جہاں تک ممکن ہو کوشش کرو کہ کوئی شخص تمہارے قابلِ ستر مقامات کو دیکھنے نہ پائے۔ میں نے کہا، اے اللہ کے رسول، جب کوئی شخص تجھ کو دیکھا تو کیا اس وقت بھی وہ نکاح نہیں ہو سکتا؟ آپ نے جواب دیا: اس وقت اللہ تو موجود ہوتا ہے، اور اللہ کی ذات لوگوں کے مقابلہ میں اس کی زیادہ مستحق ہے کہ اس سے شرم کی جائے۔

شعبہ بن عبد الملکی روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی سے ہم بستری کرے تو چاہیے کہ پردہ کر لے اور دونوں اس حالت میں گھروں کی طرح چھپے نہ ہو جائیں۔

اس تعلیم نے شرم و حیا کا درجہ اس قدر بلند کر دیا کہ دورِ حاضر کے ذہن کے لیے اس کا تصور بھی دشوار ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی محبوب ترین بیوی حضرت عائشہ فرماتی ہیں:

”میں نے نبی ﷺ کا قابلِ ستر حصہ کبھی نہیں دیکھا۔“

تہذیب و شرافت اور شرم و حیا کا ایک معیار یہ ہے اور دوسرا معیار وہ ہے، جو اس وقت کی عریاں تہذیب پیش کر رہی ہے کہ بے حجابی کے بغیر وہ تکمیل ہی نہیں پاتی۔ یہاں یہ کیفیت کہ تعلقات کے فطری حدود کے اندر بھی شرم و حیا کا دامن نہیں چھوٹتا، وہاں عریانیت کا یہ عالم کہ مرد اور عورت دونوں برابر ننگے ہو کر رہ گئے ہیں۔ ایک

عبدالجبار۔

۱۔ ابن ماجہ، ابواب النکاح، باب الستر عند الجماع۔

۲۔ ابن ماجہ، حوالہ سابق۔ مسند احمد: ۹۳۳۔ حدیث نمبر ۸۶۲۳

پسند نہیں کرتا تو خدائے تعالیٰ کی تقدس و با عظمت ہستی اس سے کہیں ارفع ہے کہ معاصی و فواحش اسے محبوب ہوں اور وہ ان کا حکم دے۔ ایک شریف اور باحیا انسان خود تو کیا معصیت کا مرتکب ہوگا، دوسرے تک کو آلودہ معصیت نہیں دیکھ سکتا تو خدائے بخیر اپنے بندوں کی بے حیائی اور جرم پروری کو کیسے بخوشی برداشت کر سکتا ہے؟ اس نے ہر دور میں اپنے برگزیدہ بندوں کی زبانی اسی ناپسندیدگی کا اعلان کیا تھا۔ خدا کے جس بندے پر ان صفات الہی کا جتنا زیادہ اثر پڑے گا وہ اتنا ہی گناہ سے دور بھاگے گا بلکہ ایک متقی شخص کو تصورِ جرم تک سرگوں اور شرمسار کر سکتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ دنیا کی سب سے بڑی اور خدا ترس

میں آتا ہے:

كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَشَدَّ حَيَاءً مِنْ  
الْعَذْرَاءِ فِي خِدْرِهَا وَكَانَ إِذَا  
كُورَ شَيْئًا عَوَّ قَنَاءً فِي وَجْهِهِ

ناپسندیدگی (ریخِ مبارک سے غابر ہونے لگتی جسے ہم بھانپ لیتے۔

اس باحیا انسان نے دنیا کو جس انداز سے حیا کی تعلیم دی اس کا اندازہ ذیل کی حدیثوں سے کیا جا سکتا ہے:

عَنْ يَهْيَى بْنِ خَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
جَدِّهِ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ  
عَوَّزَاتُنَا مَا نَفْعِي مِنهَا وَ مَا نَذَرُ؟  
قَالَ اخْفِظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ  
زَوْجِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ  
قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا  
كَانَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ

۱۔ مسلم، کتاب الفضائل، باب كورة حيلة صلى الله عليه وسلم

ہو کہ کل تمام دنیا اور ان کے آقا و مالک کے سامنے اس کا صحیفہ حیات پڑھا جائے گا اور اس کے داغ و جبے عالم آشکارا کیے جائیں گے، سوچئے، اس سے زیادہ محتاط اور پاکیزہ کردار اور کون ہو سکتا ہے! اس یقین کو بڑھانے کے لیے قرآن مجید نے جگہ جگہ احوال قیامت کا تذکرہ اس انداز سے کیا ہے کہ ظالموں کے بے پایاں انصاف اور انتہائی ندامت کی تصویر کھینچ جاتی ہے کہ کس طرح ان کے چہروں پر ذلت و رسوائی کی پھکار ہوگی، شرمندگی سے ان کی آنکھیں پٹی ہوگی اور دل دہل رہے ہوں گے؟ اس کے ساتھ وہ ٹوکھاڑوں کی حسنِ عاقبت کا بھی بڑے دلکش اور موثر حیرانیے میں ذکر کرتا ہے، تاکہ آدمی کی نگاہ میں گناہ مکروہ اور نیکی محبوب ہو جائے۔ یہاں صرف دو مثالیں دی جا رہی ہیں، سورہ عہس کی آیات ہیں:

وَجُودٌ يُوقِظُ مُسْفِرٍ ۝ ضَاغِكَةٌ  
مُسْتَبِيرٍ ۝ وَجُودٌ يُوقِظُ عَلَيْهِهَا  
غَيْرٌ ۝ تَرَهُّطًا قَتَرٌ ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ  
الْكَافِرَةُ الْفَجِرَةُ ۝ (عہس: ۸-۳۲)

سورہ یونس میں ہے:

لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسْفَىٰ ۖ وَزِيَادَةٌ  
وَلَا يَرَوْنَ قِتْرًا ۖ وَلَا ذُلَّةً  
أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّجَىٰ ۖ هُمْ فِيهَا  
خَالِدُونَ ۖ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ  
جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَبْسُطُهَا ۖ وَتَرْهُقُهُمْ  
ذُلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن عَاصِمٍ  
كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قُطْعًا  
مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا ۖ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

طرف زبان، ناشائستہ لکھہ تک نکالنے سے انکار کر رہی ہے اور دوسری طرف ہر گلی کوچہ میں داستانِ حسن و عشق سنائی جا رہی ہے اور عشق و محبت کے نعمات گائے جا رہے ہیں۔ بتائیے، سیرت کی تعمیر کا وہ انداز آدمی کو معصیت کے دلِ دل میں پھینے سے باز رکھ سکتا ہے یا نہیں؟

### محاسبہ آخرت

حیا کا جذبہ بالکل فطری ہے، لیکن اس کو حیاتِ دوامِ محاسبہ آخرت کی فکر اور پرسش اعمال کے خوف سے حاصل ہوتا ہے، ورنہ ہو سکتا ہے کہ یہ زوال پذیر ہو جائے، کیوں کہ حیا کو زندگی اور فروغ دینے والی قوت اندر بغیرِ علامت ہے، لیکن جہاں یہ تصور ہو کہ آدمی سرزنش و عقاب اور مدح و توصیف کا مستحق بس اسی دنیا میں ہوتا ہے اور اس کے ماوراء کوئی ایسا عالم نہیں ہے جہاں ہمارے اعمال کا محاسبہ ہو تو آدمی معصیت کے لیے ایسے بے شمار گوشے تلاش کر سکتا ہے، جہاں تک دنیا والوں کی نگاہیں نہیں پہنچ سکتیں، یا وہ گناہ کو اتنا حسین اور نظر فریب بنا سکتا ہے کہ گناہ، گناہ نہ رہے بلکہ کارِ ثواب بن جائے اور خود ملامت کرنے والی قوتیں اس پر مفتون ہو جائیں۔ اس کے برعکس اسلام یہ یقین پیدا کرتا ہے کہ اس کا نجات میں ایک ایسی ہستی ہے، جس کی چشمِ گمراہ سے اعمال انسانی کا کوئی گوشہ اونچل نہیں رہتا۔ نورِ حرم میں واقع ہونے والے افعال اور ظلماتِ شب میں کی جانے والی حرکات سب سے وہ واقف ہے۔ اس کا علم پہلا جیسے واقعات سے لے کر عزم و ارادہ کی جتنی اور خطراتِ قلب تک یکساں حاوی ہے اور ایک دن ضرور آئے گا جب کہ تمام انسانوں کے سامنے میرے اعمال کا دفتر کھول دیا جائے گا اور مجھے اس لطیف و خمیر ہستی کو اپنے ایک ایک عمل کا حساب دینا ہوگا۔ یہ یقین انسان کو مجبور کرتا ہے کہ وہ ان اعمال سے احتراز کرے جو اس کو سرگوں اور رسوا کرنے والے ہیں۔

آج اگر دو چار افراد کے سامنے ہمارا کوئی جرم آجاتا ہے تو شرمندگی سے نگاہیں جھک جاتی ہیں، حسرت و ندامت کے آنسوؤں سے گلا گھٹنے لگتا ہے، جس شخص کا یہ ایمان

النَّارُ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٠﴾  
(پولس: ۲۰: ۲۰)

مسل دیا جاتا ہے۔ (پھر بھی) ان سے زلت و رسوائی چمکی ہوگی، انھیں اللہ کے عذاب نے بجائے والا کوئی نہ ہوگا۔ (ان کے چہرے بالکل سیاہ ہوں گے) گویا کسی تاریک رات کے ککڑے نے انھیں ڈھانک لیا ہے۔ یہ لوگ دوزخ والے ہیں، جس میں یہ ہمیشہ رہیں گے۔

آخرت کا عقیدہ اس دنیا کی زندگی کے بعد ایک نئی زندگی کا تصور ہے، جو اس زندگی سے زیادہ حسین اور پرکشش ہے، جس کا عیش بے پایاں اور جس کی آسائش اور راحتیں بے حد و حساب اور لامتناہی ہیں۔ اس دنیا میں انسان کو چند روزہ حیات مستعار ملی ہے، کسی بھی وقت چھن سکتی ہے، لیکن وہاں کی زندگی ابھری اور دائمی ہے، یہاں کی ہر نعمت وقتی اور فانی ہے وہاں کی نعمتیں لازوال اور جاودانی ہیں، یہاں انسان کی بیشتر خواہشیں پوری نہیں ہوتیں اور وہ ہزاروں تمنائیں اپنے سینہ میں لیے اس دنیا سے جاتا ہے، وہاں اس کی ہر خواہش کی تکمیل ہوتی، وہ جو چاہے گا آن کی آن میں اسے حاصل ہوگا۔ انسان کے اندر جنسی داعیہ موجود ہے، لیکن اس کے ساتھ بہت سی آلائشیں ہیں، یہ جذبہ دیرپا بھی نہیں ہے۔ جوانی کے ڈھلنے کے ساتھ وہ مرجھا جاتا ہے۔ آخرت میں اس جذبہ کی تسکین کا اس طرح سامان ہوگا کہ عہد شباب کی بہار ہمیشہ قائم رہے گی، اس کی خرابیوں اور غلط نتائج سے بھی انسان محفوظ رہے گا۔

قرآن اہل جنت کے بارے میں کہتا ہے:

اِنَّ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِيْ شَغْلٍ فَاكْبَهُوْنَ ﴿١﴾ هُمْ وَاَزْوَاجُهُمْ عَلٰى الْاَرَآئِكِ مُتَكِبُوْنَ ﴿٢﴾ لَّهُمْ فِيْهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَشَاءُوْنَ ﴿٣﴾ ان

سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ ﴿٤﴾  
(پس: ۵۵-۵۸) کہلایا جائے گا۔

ایک اور جگہ ان لوگوں کے بے پایاں اجر و ثواب کا ذکر ہے، جن کی زندگی اس دنیا میں ایمان اور عمل صالح کی زندگی ہوگی۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَّهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَفِيهَا جَلَّةٌ كَثِيرَةٌ مِّنَ الشَّيْءِ الْمُنْتَمِيَةِ لَهَا

یہ تصویر قرآن مجید میں جاہِ جاہود ہے۔

اللہ تعالیٰ کی ذات اور روزِ جزا پر یقین ایک مومن کے ایمان کی اساس ہے۔ اس کے تمام اعمال اسی محور کے گرد گردش کرتے ہیں۔ یہ عقیدہ دل و دماغ میں اچھی طرح راسخ ہو جائے تو تصورِ گناہ سے بھی آدمی کانپ اٹھے گا۔ معصیت اس کے لیے وجہ کیف و سرور نہ ہوگی، بلکہ اس سے وہ انتباہ اور نفرت محسوس کرے گا۔

حضرت یوسف علیہ السلام کی داستانِ حیات میں جہاں عبرت و بصیرت کے بے شمار خزانے پوشیدہ ہیں، وہاں یہ حقیقت بھی ہمارے سامنے آتی ہے کہ جو دل خشیتِ الہی کا مسکن ہو اور جن نگاہوں میں خالق کائنات کے جلوے سمائے ہوئے ہوں انھیں دنیا کا کوئی حسن و جمال خیرہ نہیں کر سکتا۔ حسینانِ مصرا اپنی دل رباہیوں سے یوسف پاک باز کو مسحور کرنا چاہتی ہیں، لیکن حضرت یوسف ہیں کہ خدا کے خوف سے کانپ رہے ہیں اور اپنے ہاتھ تفرغ و الحاح کے ساتھ اس کے دوبرو پھیلائے ہوئے ہیں کہ ان آنکھوں میں تو ہی مجھے ثابت قدم رکھ سکتا ہے۔ میرے لیے ہر معصیت ناقص برداشت! اگر اس کے نتیجہ میں میرا دامنِ معصیت کے پھینٹوں سے محفوظ رہے۔



فرد کی تربیت

۳۵۳

اَنّٰی يَكُوْنُ لِيْ عَلَآمٌ وَّ اَمٌ يَّمْسِيْ  
بَشَرٌ وَّ اَمٌ اَكٌ يَّغِيْا ۝ (مریم: ۲۰)

میرے لڑکا کیسے ہو سکتا ہے جب کہ کسی بشر نے مجھے چھو نہیں اور نہ میں بیکار ہوں۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ روز قیامت انسانوں میں سے سات قسم کے اصلی کردار افراد کو اللہ تعالیٰ کے عرش کے سایہ میں جگہ ملے گی۔ ان میں سے تین کا ذکر اس طرح فرمایا:

سَبْعَةٌ يُطَاعُهُمُ اللّٰهُ فِيْ ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ اِلَّا ظِلُّهُ... وَ شَابٌّ نَّشَأَ فِيْ عِبَادَةِ اللّٰهِ... وَ رَجُلٌ دَعَتْهُ اَمْرَاةٌ ذَاتُ مَنَصِبٍ وَ جَمَالٍ فَقَالَ اِنِّیْ اَخَافُ اللّٰهَ... وَ رَجُلٌ ذَكَرَ اللّٰهَ خَآیَآ فَفَاضَتْ عِیْنَاهُ ۚ

سات قسم کے آدمی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ اس دن اپنے سایہ میں سایہ عطا کرے گا جب کہ اس کے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہ ہوگا۔ ان میں وہ نوجوان بھی ہے، جس کی نشو و نما ہی اللہ کی بندگی میں ہوئی ہو۔ اور ایسا شخص جس کو کسی صاحب مرتبہ اور حسین و جمیل عورت نے مصیبت کی پیش کش کی ہو اور اس پیش کش کو اس نے یہ کہہ کر ٹھکرا دیا ہو کہ میں گناہ کرتے ہوئے اللہ سے ڈرتا ہوں۔ اور ایسا شخص جو تنہائی میں اللہ کو یاد کرتا ہے اور اپنی کوتاہیوں کا خیال کر کے اس کی آنکھوں سے انکس غداست رواں ہو جاتے ہیں۔

یہ ہے وہ کردار جو قیامت کے خوف سے وجود میں آتا ہے اور اسلام ایسی ہی عالی سیرت کی ایک مومن سے توقع رکھتا ہے۔

### گناہ کا واضح تصور

اسلام مصیبت کے خلاف انسان کے ان فطری جذبات کو ابھار کر چھوڑ نہیں دیتا، بلکہ گناہ و ثواب، حق و باطل اور حسن و قبح کا واضح تصور عطا کرتا ہے، تاکہ حق کی راہ کا مسافر ظلمتوں میں بھٹکنے نہ پائے اور ایک طالبِ نجات خوب جان لے کہ معاصی کیا ہیں۔

۱۔ بخاری، کتاب الزکوٰۃ، باب الصدقة بالمعین۔ مسلم، کتاب الزکوٰۃ، باب اتقاء الصدقة۔ ترمذی، ابواب الربہ، باب ما جاء فی الحب فی اللہ۔

رَبِّ السَّيِّئِیْنَ اَحَبُّ اِلَیَّ مِمَّا یَدْعُوْنَ لِیْ اَلِیْہِ وَاَلَا تُصْرِفُ عَنِّیْ کَذِبُہُمْ اَصْبَحْتُ اَلْبَیْہُ وَاَکْثَرُ قَبْلِ الْجَحِیْمِ ۝ (یوسف: ۳۳)

میرے رب! مجھے قہر خانہ محبوب ہے اس عمل سے جس کی مجھے یہ دعوت دے رہی ہیں اور اگر تو نے ان کی چال کو مجھ سے نہیں پھیرا تو میں ان کی طرف مائل ہو جاؤں گا اور پھر نادانوں میں میرا شمار ہوگا۔

فکر و نظر کے اس تقادوت کو دیکھئے کہ ایک طرف خواہشاتِ نفس کی تسکین کے لیے صدہا چالیں چلی جاتی ہیں، ہزار طریقہ سے دامِ مکر و فریب پھیلایا جاتا ہے، تقویٰ و طہارت کی دنیا کو تاریک کرنے کے لیے ہر ممکن تدبیر عمل میں لائی جاتی ہے اور دوسری طرف یہی گوشت پوست اور جذبات و خواہشات والا انسان ہے کہ کائناتِ حسن و جمال کی ملتانہ پینچائش کو ٹھکرا دیتا ہے۔ اسے یہ پسند ہے کہ قید کی سختیاں جھیلے، لیکن وہ یہ نہیں چاہتا کہ دنیا کے عیش و آرام کے ساتھ مصیبت کی گندگی اس کے ساتھ چپکی رہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ جب تک کسی عظیم و خیر مستی کی باز پرس کا یقین نہ ہو اس حیرت انگیز کردار کا ثبوت فراہم کرنا آسان نہیں ہے؟ جو دل خوفِ خدا سے خالی ہو، اس کے لیے ممکن نہیں ہے کہ جذبات کے سیلاب میں پہاڑ کی مانند اس طرح جھارے۔

حضرت مریم علیہا الصلوٰۃ والسلام کے ردِ بزدلی کا ایک متناسب الاعضاء اور خوب صورت انسان نمودار ہوتا ہے۔ تنہائی میں حضرت مریم اسے دیکھتے ہی خوفِ خدا سے پکار اٹھتی ہیں:

اِنِّیْ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْکَ اِنَّ مِّنْ تَحْتِیْ خَدَاکِیْ پَہَآ مَآ تَیْ ہُوں اگر تو خدا سے ڈرنے والا ہے۔

جب اس انسان نے انھیں بتایا کہ وہ انسانی شکل میں فرشتہ ہے، جو انہیں ایک صالح اور نیک اولاد کی خوش خبری سنانے کے لیے آیا ہے تو حضرت مریم علیہا السلام ہجرت سے پوچھتی ہیں:

میں اور حسنا کیا ہیں؟ فضائل کن اعمال کو کہا جاتا ہے اور رذائل کن افعال کو؟ اور اگر کوئی بے راہ روی اور آوارگی، ہی کو کمال فکر و نظر سمجھتا ہے تو اس انجام سے بھی واقف ہو جائے جن سے ہر غلط کار کو لازماً دوچار ہونا ہے۔

اس نے یہ تفصیلی ہدایات زندگی کے اور معاملات کی طرح تعلقات مرد و زن کے سلسلہ میں بھی دی ہیں اور بتایا ہے کہ دونوں کے درمیان روابط کی وہ کون سی نوعیت ہے، جو خدائے تعالیٰ کے رضا کی موجب ہے اور وہ کون سی صورتیں ہیں، جو مالکِ ارض و سما کی نگاہ میں ناپسندیدہ، مہجوز اور دنیا و آخرت میں ناکامی اور خسران کا سبب بنتی ہیں۔

مرد اور عورت ایک دوسرے کے لیے وجہ آزمائش ہیں

جنسی میلان کے متعلق وہ پہلے ہی قدم پر یہ اعلان کرتا ہے کہ اس امتحان کا گاہ حیات میں وہ خدا کی جانب سے بندہ کی ابتلاء و آزمائش کا ایک ذریعہ ہے۔ مرد اور عورت کے درمیان بے پایاں کشش آدمی کو ایک ایسے موڑ پر کھڑا کر دیتی ہے، جہاں سے اس کے حق پرست اور بندہ ہوا و ہوں ہونے کا بہ آسانی فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ ایک طرف جذبات کے ہنگامے ہیں کہ اس کو ہر بندش توڑ دیکھنے پر آمادہ کرتے ہیں اور دوسری طرف خدا کا خوف اور عقل و فطرت کے تقاضے اسے حدود کی پاسبانی پر مجبور کرتے ہیں۔ یہ کشش آدمی کے دعویٰ ایمان کے لیے ایک کسوٹی بن جاتی ہے کہ کہاں تک وہ اپنے ایمان و یقین اور عزم و ارادہ میں سچا ہے؟

بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور مسند احمد نے نبی ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے:

مَاتَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةً اَصْرَّ عَلَيَّ  
میں نے اپنے بعد مردوں کے لیے عورتوں سے  
زیادہ فتنانِ رسالہ اور کوئی فتنہ نہیں چھوڑا۔

١ بجاري، كتاب النكاح، باب ما يتقى من شوم المرأة - مسلم، كتاب الذكر والولداء، باب أكثر أهل البيت  
افقر وأكثر أهل النار النساء وبيان الغنمة بالنساء - ترمذي، كتاب الأدب، باب ما جاء في تحقير فقيرة النساء

ایک اور موقع پر آپؐ نے فرمایا:

مَا مِنْ صَبَاحٍ إِلَّا وَ مَلَائِكَةٌ  
يُنَادِيَانِ وَقِيلَ لِلَّذِينَ جَاءُوا مِنَ النَّسَاءِ  
وَقِيلَ لِلَّذِينَ جَاءُوا مِنَ الرِّجَالِ

زنا کی پاداش

کامیابی اسی شخص کے لیے ہے، جو اس کنٹیکٹس میں عفت و پاک بازی کا دامن

نہ چھوڑے اور جذبات کے اندھے بہرے تقاضے اس کو جادۂ مستقیم سے منحرف نہ کریں۔

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۖ لَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ وَلَا يَزْنُونَ ۖ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۝

(الفرقان: ۷۸)

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

دُنیا ایک مٹھی اور سرسبز شے ہے اور اللہ تمہیں  
اسی پر لٹ دیا کہ جاگھن پانے والا ہے تو وہ  
دیکھے کہ کون تمہیں کس کرتے ہو۔ پس تم دنیا کی  
رنگبندیوں سے احتراز کرو اور عورتوں کے فتنے سے  
بچو۔ تم سے اگلی امت بنی اسرائیل کی پہلی  
آزاد کن عورتوں ہی کے ذریعے ہوئی تھی۔

۱۔ ابن ماجہ، ابواب الفتن باب فتنۃ النساء۔ مستدرک حاکم: ۲/ ۱۴۳۔ اس حدیث کے راوی خارجی بن مصعب کو پیشتر محدثین نے ضعیف اور ناقابل اعتبار قرار دیا ہے، لیکن ابوالحاکم کی رائے اتنی سخت نہیں ہے۔ یحییٰ بن یحییٰ اس کے صرف ایک سلسلہ سند پر تنقید کرتے ہیں اور بقیہ سلسلوں کو صحیح سمجھتے ہیں۔ مذکورہ حدیث اس متروک سند سے نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو تہذیب الہند ج ۳: ۷۰-۷۲

اسلام کا عقیدہ آخرت، جیسا کہ عرض کیا گیا، انسان کو معصیت سے باز رکھنے میں اہم کردار ادا کرتا ہے۔ وہاں کی ابوی زندگی اور لازوال مسرت و راحت کے مقابلہ میں یہاں کا آسائش و آرام اور وقتی راحت و لذت اسے بیچ نظر آنے لگتا ہے۔ آخرت پر ایمان کامل ہو تو اس کے بے پایاں جلوں کا تصور معصیت کو بے نور بنا دیا ہے اور اس ابدی کیف و سرور کی یاد دنیا کی فانی لذتوں کو بے نمک کر کے رکھ دیتی ہے۔ زندگی کے اس تابناک پہلو پر یقین، آدمی کے اندر ایک انگ اور بے چینی پیدا کرتا ہے کہ وہ اسی کو اپنی جدوجہد کا نشانہ بنائے۔

### نکاح کا مقصد

زنا کے دوسرے محرک کو ختم کرنے کے لیے اسلام نے جائز صورتوں کو بالکل آسان اور سہل الوصول کر دیا ہے۔ وہ ایک ایک فرد کو انتہائی ترغیب دیتا ہے کہ ان کو اختیار کرے تاکہ اپنے آپ کو معصیت کی آلودگی سے بچاسکے۔ اس کے نزدیک نکاح کا نشانہ یہ نہیں ہے کہ گھر پر بھی ایک داشتہ موجود رہے، بلکہ وہ نکاح کو معالی اخلاق اور پاک دائمی کی نگہداشت کا ذریعہ سمجھتا ہے۔ اہل ایمان کے سامنے نکاح کا جو مقصد ہونا چاہیے اسے قرآن مجید نے ان بیخ الفاظ میں بیان کیا ہے:

مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ قَبْرَ نِكَاحٍ مِّنْ لَّغْوٍ لَّيْسَ لَهُ زَنًا  
(النساء: ۲۴)

اہل ایمان خواتین کے متعلق ارشاد ہوا:

مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ قَبْرَ نِكَاحٍ مِّنْ لَّغْوٍ لَّيْسَ لَهُ زَنًا  
(النساء: ۲۵)

ان آیات میں قرآن مجید نے 'احصان' اور 'مساہفۃ' کے دو الفاظ سے نکاح کے مقصد کو بالکل واضح کر دیا ہے۔

یہ حدیث ہمیں بتاتی ہے کہ خلافتِ ارضی کے وسیع اختیارات ان ہی بلند کردار اور صالح سیرت افراد کو سونپے جاتے ہیں جن کو یہ اختیارات دنیا کی لذتوں اور آسائشوں میں متہمک نہ کر سکیں۔ خصوصاً جو پاسباں عصمت ہوں، جو فرشتہ سیرت اور باعفت و پاک باز ہوں۔ لیکن جس قوم کا دامن ان اخلاقی خوبیوں سے خالی ہو وہ خدا کی اس عظیم الشان نعمت سے محروم کر دی جاتی ہے۔ اگر دیدہ عبرت ہو تو گزشتہ امتوں سے سبق لیا جاسکتا ہے کہ بنو اسرائیل سب سے پہلے اسی فتنہ میں پڑے، ان کے اندر بگاڑی عام ہوئی پھر دوسری خرائیوں نے بھی راہ پائی۔ اپنی ہوس تا کیوں کی وجہ سے وہ منصب خلافت سے ہٹا دیے گئے۔

### عفت کی جزا

سوال یہ ہے کہ اس تباہی سے کیسے بچا جاسکتا ہے؟ اس سوال کا جواب ایک اور سوال کے حل پر منحصر ہے، وہ یہ کہ آدمی زنا اور بگاڑی کی راہ کیوں اختیار کرتا ہے؟ اس کے دو ہی سبب ہیں، ایک یہ کہ وہ اس کی شاعت کو محسوس نہیں کرتا اور محسوس کرتا بھی ہے تو وقتی لذت اور ہنسی آسودگی کو ترجیح دیتا ہے۔ دوسرا سبب یہ کہ وہ باعفت زندگی نہیں گزار سکتا، اس لیے زنا پر مجبور ہے۔ یہ مجبوری خواہ ماحول اور معاشرہ کی پیدا کردہ ہو یا غلط افکار و عقائد کی، یہ یہ تعلیم و تربیت کا نتیجہ ہو یا تہذیب و ثقافت کا۔ جب تک ان دونوں محرکات کا سد باب نہیں کیا جاتا دامن عفت محفوظ نہیں رہ سکتا۔

لہذا زنا اور اس کے نتائج سے تحفظ کے لیے دو باتوں کی ضرورت ہے۔ اولاً انسان کی نگاہ میں معصیت کی رنگینیاں ٹھیک پڑ جائیں اور اس کی جاذبیت ختم ہو جائے۔ ثانیاً اس کے سامنے صحیح راہیں کھلی ہوئی ہوں، تاکہ وہ جذبات کے مقابلہ میں نہتیا اور غیر مسلح ہو کر نہ رہ جائے اور ان صحیح راستوں میں اتنی دل کشی اور روحانی پیدا کردی جائے کہ اس کے لیے ناجائز رخ کی طرف نگاہ اٹھانے کی ضرورت نہ رہے۔





اس طرح وہ بے چاری شوہر رکھنے کے باوجود، بے شوہر کے پڑی رہتی اور اپنی صفی خواہشات کی تسکین کے لیے اس کے سامنے سوائے اس کے اور کوئی راہ نہ ہوتی کہ وہ بدکاری کرے۔

پہلی صورت اسلام کے مزاج سے بالکل متصادم تھی، اس لیے اس نے اسے حرام قرار دیا، کیوں کہ میاں بیوی میں سے ہر ایک دوسرے کے لیے تحفظ عصمت کا ذریعہ ہیں۔ یہ کتنی بڑی جہالت ہوگی کہ آدمی بیوی کو مال اور بہن کی حیثیت عطا کر دے اور اس بند کو توڑ دے جو قرآنِ عجمت کو روکے ہوئے ہے۔

چنانچہ قرآن مجید نے ظہار کے سلسلے میں کہا کہ بیوی، بیوی ہی رہے گی۔ تمھاری لغو بیانی و لاف گوئی سے مال نہیں بن جائے گی، لہذا اگر تمھاری زبان پر کبھی اس قسم کے بے ہودہ الفاظ آجائیں تو بطور تادان فدیہ ادا کرو اور بیوی کے ساتھ شوہر کی طرح تعلقات رکھو، اس کے بیٹے نہ بنے رہو۔

ایلاہ میں اس نے چار ماہ کی مہلت دی، تاکہ اس مدت میں خاوند یہ فیصلہ کر سکے کہ آیا بیوی کے ساتھ اس کا نباہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اگر اس عرصہ کے بعد بھی وہ حقوق زوجیت ادا کرنے پر آمادہ نہیں ہے تو یہی سمجھا جائے گا کہ وہ ان ذمے داریوں سے دست کش ہو چکا ہے۔ لہذا اب عورت اپنے کسی اور پاسبان حقوق کے تلاش میں آزاد ہوگی!۱

اس سلسلے میں تیسرا اصول، جس کا ایک خاوند کو شریعت پابند بنانی ہے، یہ ہے کہ وہ صفی خواہش کی تکمیل کا وہی فطری طریقہ اختیار کرے، جس سے عورت کے جذبات کی بھی آسودگی ہوتی ہو، اور قطعاً کوئی ایسا طریقہ نہ اپنائے جو عورت کے جائز مطالبات نفس کو پامال کرنے والا ہو۔ اسی لیے شریعت نے عورت کے ساتھ لواطت کو

۱۔ ملاحظہ ہو سورہ مجادلہ آیت ۱ تا ۴ اور سورہ بقرہ آیت ۲۲۶ اور ۲۲۷۔ اس کی کسی قدر تفصیل راقم کی کتاب 'اسلام کا عالمی نظام' ص ۲۷۷، طبع دوم، ۲۰۰۸ء میں دیکھی جاسکتی ہے۔

چاروں فقہی مذاہب کے قوانین مرد پر لازم کرتے ہیں کہ وہ اپنی استطاعت کے مطابق عورت کو عقیقہ رکھے، اسی طرح عورت کے لیے بھی ضروری قرار دیتے ہیں کہ خاوند اگر اس سے آسودگی حاصل کرنا چاہے تو اس کے مطالبہ کو رد نہ کرے الا یہ کہ کوئی صحیح اور جائز عذر ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے ایک خطبہ کے دوران میں فرماتے ہیں:

وَحَصِّنُوا قُلُوبَكُمْ هَذِهِ النِّسَاءُ ۱

ان عورتوں کی شرم گاہوں کو محفوظ رکھو۔

یعنی مرد پر ضروری ہے کہ وہ اپنی بیوی کی عصمت کا سامان کرے اور اسے بے راہ روی سے بچائے۔

امام ابن تیمیہ بیان فرماتے ہیں:

وَيَجِبُ عَلَى الرَّجُلِ أَنْ يَعْطَى زَوْجَتَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَ هُوَ مِنْ أَزْوَاجِ حَقِّهَا عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ بَهِيمَةٍ ۲

مرد پر واجب ہے کہ وہ معروف طریقہ سے اپنی بیوی کے ساتھ جماع کرے، یہ بیوی کا بہت ہی موکد حق ہے۔ نان و نفقہ سے بھی عظیم تر۔

عرب جاہلیت میں بعض اوقات شوہر، بیوی کو اس کے اس حق سے محروم کر دیتا تھا۔ مثلاً اگر زوجین میں ناچاقی ہوتی یا کسی وجہ سے نزاع اور اختلاف ہو جاتا تو شوہر بیوی کو رونے کے لیے اس سے کہہ دیتا کہ تو مجھ پر میری مال کی طرح حرام ہے، اور ازدواجی تعلقات منقطع کر لیتا۔ (اس طریقہ کو ظہار کہا جاتا ہے) یا ان تعلقات کے ادا نہ کرنے کی قسم کھا لیتا۔ (اس کا نام ایلاہ ہے)۔

۱۔ الفقہ علی المذاہب الاربعہ: ۴/۴

۲۔ مسند احمد: ۱/۳۱۱، حدیث نمبر ۱۰۵

۳۔ فتاویٰ ابن تیمیہ، جلد ۱، صفحہ ۵۶، طبع قدیم

احکام کی یہ سختی بلا وجہ نہیں ہے۔ اگر ازدواجی زندگی فرد کو عفت کی زندگی گزارنے میں مدد نہ دے اور اس کو اخلاق بخشنے اور کردار کی پستی سے نہ بچا سکے تو یہ رشتہ ایک لغو اور مہمل رشتہ ہے۔ اس کے بعد یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ اسلام کا نظام معاشرت اپنے مطلوبہ ثمرات پیدا کر سکے گا۔ اس لیے شریعت ضروری سمجھتی ہے کہ نکاح زیادہ سے زیادہ عصمت کے تحفظ کا ذریعہ ہے۔

### مقصد کے معاون اسباب

چنانچہ اس نے جائز حدود میں ایسی تمام صورتوں کو اختیار کرنے کی ترغیب دی ہے جو مقصد نکاح میں معاون ہو سکتی ہیں اور ان تمام طریقوں سے اجتناب کا حکم دیا ہے جو آدمی کو شادی شدہ ہونے کے باوجود بے شادی شدہ کی پوزیشن میں رکھتے ہیں۔ اس پہلو سے جب اسلام کا مطالعہ کیا جاتا ہے تو حیرت ہوتی ہے کہ اس نے کتنی دقت نظر اور گہرائی سے نکاح کو محفوظ قلعہ میں تبدیل کر دیا ہے۔

اس وقت اس سلسلے کے بعض پہلوؤں کی طرف چند محمل سے اشارات کیے جا رہے ہیں۔

(۱) محبت اور دل بستگی جنسی تعلقات کی جان ہے۔ محبت ہی سے اس جن جن کی بہار ہے۔ محبت کے بغیر ان تعلقات میں وہ کیفیت پیدا نہیں ہوتی جو مرد و عورت کے لیے وجہ سرور اور عورت کو مرد کے لیے سکون قلب کا باعث بنتی ہے۔ یہ انتہائی اہم بات ہے کہ متقابل محبت کے جن افراد کے درمیان طبعی مناسبت اور لگاؤ پایا جائے، شریعت ان کو نکاح کا مشورہ دیتی ہے۔ نبی ﷺ کا ارشاد ہے:

لَمْ يَزَلْ يُلَمِّعُ حَاتِنِينَ فَيُلْئِيكَمَا حُبًّا دِدَ مَحَبَّتِ كَرَنَ دَالِئِ كَ لِيَّ كَ نَ كَ حَ سَ  
بہتر اور کوئی چیز نہیں دکھائی گئی۔

۱۔ ابن ماجہ، ابواب النکاح، باب ما جاء فی فضل النکاح۔ حاکم، المستدرک: ۳/۲۸۸۔ اس میں کسی قدر ضغف ہے، لیکن یہ روایت حدیث کی متعدد کتابوں میں آئی ہے۔ ان کی اسناد پر علامہ ناصر الدین ابیانی نے تفصیل سے بحث کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے۔ سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ: ۱۹۶/۴-۱۹۹

حرام قرار دیا ہے، کیوں کہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ کوئی دینی الطبع اور سفلہ شعرا اپنے جذبات کی آگ بجھالے، لیکن عورت اس سکون سے محروم ہو جائے گی جو باعفت زندگی گزارنے کے لیے ضروری ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا لَمْ يَزَلْ يُلَمِّعُ حَاتِنِينَ فَيُلْئِيكَمَا حُبًّا دِدَ مَحَبَّتِ كَرَنَ دَالِئِ كَ لِيَّ كَ نَ كَ حَ سَ  
اس شخص پر جو اپنی بیوی کے پاس پیچھے کے راستے سے آئے (لواطت کرے)۔

حضرت ابو ہریرہؓ ہی کی ایک اور روایت ہے:

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ جَمَعَ أَمْرَأَتَهُ فِي ذُبُرِهَا  
وہ نبی سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص کو دیکھے گا جس نے اپنی بیوی کے ساتھ پیچھے سے جامع کیا۔

اس ممانعت کی علت واضح کرتے ہوئے امام ابن قیمؒ تحریر فرماتے ہیں:

فَلَمَّا مَرَّتْ حَتَّى عَلَى الزَّوْجِ فِي ذُبُرِهَا وَظَوُّهَا فِي ذُبُرِهَا يَفْقَرُ حَقُّهَا وَ لَا يَقْضِي وَظَرُّهَا وَلَا يُحْصِلُ مَقْصُودَهَا وَ أَيْضًا فَإِنَّ الذُّبُرَ لَمْ يَنْتَهِيَاءَ لِهَذَا الْعَمَلِ وَ لَمْ يُخْلَقْ لَهُ وَ أَيْضًا الذُّبُرُ هُوَ الَّذِي فَتَحَ الْفَرْجَ فَالْعَادِلُونَ عَنْهُ أَلَى الذُّبُرِ خَارِجُونَ عَنْ حِكْمَةِ اللَّهِ وَ شَرُّهُ جَمِيعًا ۚ  
یہی کا غائد پر یہ حق ہے کہ وہ اس کے ساتھ فطری طریقہ پر ہم بستری کرے۔ عمل لواطت سے غائد اس کے حق کو تلف کرتا ہے اور اس طبعی حاجت کو پورا نہیں کرتا اور نہ اس طریقہ سے عورت کا مقصد حاصل ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں، سرین اس گندے فعل کے لیے نہ تیار کی گئی اور نہ بنائی گئی ہے۔ اس مقصد کے لیے تو صرف فرج (شرم گاہ) ہے، پس جو لوگ خواہش نفس کے لیے اس فطری طریقہ کو چھوڑ کر غیر فطری طریقہ اختیار کرتے ہیں وہ اللہ کی حکمت اور اس کی شریعت سب سے خروج اختیار کرتے ہیں۔

۱۔ البدایہ، کتاب النکاح، باب فی جامع النکاح۔ ترمذی، کتاب النکاح، باب ما جاء فی کرہیۃ ابتداء النساء فی الدبر حصن۔ ابن ماجہ فی ابواب حصن۔ ترمذی، کتاب النکاح، باب ما جاء فی کرہیۃ ابتداء النساء فی الدبر حصن۔ ابن ماجہ، ابواب النکاح، باب انہی عن اتیان النساء فی ابواب حصن۔

اس حدیث کا قطعاً یہ منشا نہیں ہے کہ جائز تعلقات سے قبل ہی عشق بازی اور آشنائی شروع کر دی جائے۔ اس کا تصور بھی اسلام کے مزاج پر بار ہے۔ جو دین کسی نامحرم کی طرف آنکھ اٹھانے تک کو غلط سمجھتا ہو وہ نظر بازی کی یا داستانِ حسن و عشق کہنے اور سننے کی کیسے اجازت دے سکتا ہے؟ درحقیقت یہ حدیث ہمارے سامنے دو پہلو رکھتی ہے۔ ایک تو یہ کہ اگر کہیں فطری طور پر اسبابِ محبت موجود ہوں تو ان کو صحیح رخ دے دیا جائے، تاکہ یہ اسبابِ محبت فرد اور معاشرہ کے لیے بجائے ضرر رساں ہونے کے سود بخش اور کارآمد بن جائیں۔ دوسرا پہلو یہ کہ مزاجوں کا اتحاد، تحفظِ عصمت میں مددگار ہوتا ہے، کیوں کہ انسان کو جائز ذریعہ سے ہفتی زیادہ واہنگی ہوگی، ناجائز ذرائع کی طرف اسی قدر اس کی توجہ کم ہوگی۔

(۴) جائز رشتوں میں دلی کشی کو بروہانے کے لیے شریعت سن و سال کی برابری

کو بھی اہمیت دیتی ہے۔ کیوں کہ عمروں کے تین تفاوت کے ساتھ تعلقات میں وہ جائزیت مشکل ہی سے پیدا ہو سکتی ہے، جس کے بعد بے راہ روی کے لیے کوئی کشش نہ رہے۔ اس نفسیاتی حقیقت کی طرف ذیل کے دو واقعات اشارہ کر رہے ہیں۔ حضرت

جابرؓ نے اپنی جوانی میں ایک بیوہ سے شادی کی تو نبی ﷺ نے دریافت فرمایا:

فَهَلَّا جَارِيَةٌ فَلَا عِيَهَا وَفَلَا عِيَك  
کہ تم اس کے ساتھ کھیتے اور وہ تمہارے  
ساتھ کھیتی اور تم اس کے ساتھ نمی مذاق  
کرتے اور وہ تمہارے ساتھ مذاق کرتی۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت جابرؓ سے یہ بات اس لیے فرمائی کہ ہو سکتا ہے ایک بیوہ جس کے جذبات بڑی حد تک سرد ہو چکے ہوں اس آتشِ جذبات کی متحمل نہ ہو سکے جو ایک نوجوان کے سینہ میں شعلہ آگن ہے۔

۱۔ بخاری، کتاب الطہارت، باب عمن المرأة زوجہا فی ولده۔ اس کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ”معمورات اور اسلام“ عنوان: ”نہن کی خدمت و کفالت“ ص ۲۲-۲۳، طبع ۲۰۰۹ء۔ ناشر: مرکزی کتبہ اسلامی پبشرز، نئی دہلی۔ ۲۵

حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے نبی ﷺ سے درخواست کی کہ حضرت فاطمہؓ کا نکاح ان سے کر دیا جائے۔ آپؐ نے دونوں کی درخواست یہ کہہ کر رد کر دی کہ وہ چھوٹی ہے۔ لیکن جب حضرت علیؓ نے یہی درخواست کی تو آپؐ نے قبول فرمایا اور نکاح کر دیا، بلکہ بعض روایات کے مطابق خود نبی ﷺ نے حضرت علیؓ سے اس کی پیش کش کی تھی۔

اس واقعہ پر امام نسائی نے اپنی سنن میں باب باندھنا ہے ”تزوج المرأة مغلها فی السن“ (عورت کا اپنے ہم سن مرد سے شادی کرنا) یعنی یہ مناسب اور اولیٰ ہے۔

امام نسائی کا یہ استدلال اس غرض سے پوری مطابقت رکھتا ہے، جس کے لیے شریعت نے نکاح پر زور دیا ہے۔ اس لیے ہمارے نزدیک اس کی تردید کی کوئی وجہ نہیں ہے، لاکہ شریعت کے عظیم تقاضے سن و سال کے فرق کو نظر انداز کرنے پر مجبور کرتے ہوں۔

(۳) شریعت اس مقصد کی خاطر نامحرم عورت کو دیکھنے تک کی اجازت دیتی

ہے، تاکہ آدمی اپنے جذبِ خاطر اور رغبت و شوق کا فیصلہ کر سکے کہ آیا یہ رشتہ عفت کی زندگی گزارنے میں معاون ہو سکتا ہے یا نہیں؟

عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ مُعْبِثٍ أَنَّهُ خَطَبَ  
إِمْرَأَةً فَقَالَ أَلَيْسَ إِلَيْهِ أَنْظُرُ إِلَيْهَا  
فَأُفَاءهُ آخِرَى أَنْ يُؤَدِّمَ بَيْنَهُمَا  
مغیرہ بن شعبہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں  
نے ایک عورت سے نسبت کی تو آں حضرت  
نے فرمایا: اسے دیکھ لو کیوں کہ یہ تم دونوں  
کے درمیان موافقت پیدا کرنے کی بہتر  
صورت ہے۔

”یہ تم دونوں کے درمیان موافقت پیدا کرنے کی بہتر صورت ہے۔“ کے الفاظ

۱۔ مرد اور عورت کے درمیان سن و سال کا تفاوت عقدِ نکاح میں مانع نہیں ہے۔ کبھی مرد کی عمر زیادہ ہو سکتی ہے اور کبھی عورت کی۔ اس طرح کے عقد میں بعض اوقات جنسی محرکات بھی ہوتے ہیں اور کبھی معاشی اور معاشرتی اسباب بھی اس بات کا تقاضا کرتے ہیں کہ اس فرق کو نظر انداز کیا جائے۔

۲۔ ترمذی، ابواب النکاح، باب ما جاء فی النظر الی المخطوبۃ۔ نسائی، ابواب النکاح، ابن ماجہ، ابواب النکاح، باب النظر الی المرأة اذا اراد ان یتزوجھا۔

رسول خدا ﷺ کا ارشاد ہے کہ آدمی جب کسی دور کے سفر سے واپس ہو تو مکان میں اچانک نہ داخل ہو، کیوں کہ اس صورت میں ممکن ہے کہ ایسے جگہ پر ہو جہاں پر وہ قطع قطع میں، گھر والوں پر اس کی نظر پڑے جو نفرت کا موجب ہو۔

حضرت جابرؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک غزوہ سے واپسی کے بعد ہم اپنے گھر جانے لگے تو آپؐ نے فرمایا:

أَهْلُوا حَتَّى تَذْخُلُوا لَيْلًا أَيْ  
عِشَاءً لَكِي تَمْتَشِطَ الشَّيْخَةُ وَ  
تَسْتَحِدَّ الْمَغِيبَةُ<sup>۱</sup>  
وہ گھسی چوٹی کر لے اور جس عورت کا شوہر  
نہیں تھا وہ غیر ضروری بال صاف کر لے  
(اور نہا دھو کر صاف تھری ہو جائے)۔

(۵) اسلام نے جس طرح مرد کے جذبات کا پاس دلا رکھا ہے اسی طرح وہ

عورت کے جذبات کے احترام کی بھی تعلیم دیتا ہے۔ اس نے مختلف اسباب سے اس حقیقت کی وضاحت کی ہے کہ عورت نہ تو محض شہوت رانی اور ٹھیکل ہوں کا کوئی آلہ ہے اور نہ وہ احساسات سے خالی کوئی مضغہ گوشت ہے، بلکہ اس کا دل لطیف ترین احساسات کا نشیمن ہے، جو ایسے ہی لطافت اعمال اور نزاکت کردار کے متقاضی ہیں۔ معاملات کی ناہمواری اور کھٹکی اس کے جذبات کے آئینوں کو چور چور کر سکتی ہے، پھر وہ ایک پتھر بن جائے گی جسے توڑا تو جاسکتا ہے لیکن اس سے وہ گدیہ نہیں تراشا جاسکتا، جس کی تابانی قلب و نظر کو اپنا گرویدہ کر لے اور مصیبت کے ہر نظارے سے لکشی چھین لے۔

نبی ﷺ کا ارشاد ہے:

إِنَّ الْمَرْأَةَ كَالضِّلْعِ إِذَا ذَهَبَتْ  
تُفْقِمُهَا كَسْرَتِهَا وَإِنْ تَوَلَّيَتْهَا  
عورت چلی کی مانند ہے۔ اگر تم اسے پیوھا  
کرنے کی کوشش کرو گے تو اسے توڑ دو گے

۱۔ بخاری، کتاب النکاح، باب طلب الولد، مسلم، کتاب الرضا، باب انتخاب نکاح الحرام

صاف ظاہر کر رہے ہیں کہ شریعت چاہتی ہے کہ زوجین کے درمیان رشتہ محبت محکم سے محکم تر ہو اور اس میں کوئی ایسا پتہ نہ آنے پائے، جس سے نکاح کی غرض کو دھکا لگتا ہو۔ کیوں کہ زوجیت کی دنیا میں اختلاف و نفرت کے راہ پانے کے بعد حریف عصمت طاقتیں یہ آسانی حملہ آور ہو سکتی ہیں۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ آں حضرت ﷺ نے ایسا نکاح شخ کر دیا، جس میں عورت اپنے خاوند کی بد صورتی کی وجہ سے اس کی رفاقت پر آمادہ نہیں تھی۔

(۴) اس کشش و جاذبیت کو فزوں تر کرنے کے لیے اسلام ازدواجی زندگی میں عورت کے لیے زینت و آسائش کو تسخیر سمجھتا ہے، جب کہ وہ کسی نا محرم کے سامنے عورت کو زینب و زینت سے آراستہ ہو کر آنے اور بناؤ سنگار کی نمائش کرنے کی قطعاً اجازت نہیں دیتا۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ پہلی صورت میں صنفی کشش کو تقویت دینا چاہتا ہے اور دوسری صورت میں اس کا منشا یہ ہے کہ اسے کم زور سے کم زور تر کر دیا جائے۔

دور اول کی تاریخ سے پتا چلتا ہے کہ عورتیں اپنے خاوندوں کی خاطر زینب و زینت کا سامان کیا کرتی تھیں۔ اس کا ثبوت اس واقعہ سے ملتا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ نے عثمان بن مظعونؓ کی بیوی کو ان اسباب زینت سے خالی پایا جن سے اس دور کی عورت، شوہر کی موجودگی میں بالعموم آراستہ ہوتی تھی۔ آپؐ نے فوراً دریافت فرمایا: کیا عثمانؓ کہیں سفر پر گئے ہوئے ہیں؟

اس حدیث کی شرح میں امام شوکانیؒ فرماتے ہیں:

وَاسْتِكَارُ عَائِشَةَ عَلَيْهَا تَزِيكُ  
الْحَصْبَاءِ وَالطَّيِّبِ يُشَوِّرُ بَنَاتِ  
ذَوَاتِ الْأَرْوَاحِ بِخُصْنٍ مِنْهُنَّ  
الْقُرْنِ لِلْأَرْوَاحِ بِذَلِكَ. ۳  
خطاب اور خوش بو کے پھوڑ دینے پر  
حضرت عائشہؓ کا اُن سے تعجب کے ساتھ  
سوال کرنا یہ ظاہر کرتا ہے کہ سہانگوں کو  
اپنے شوہروں کی خاطر زینب و زینت کرنا  
پسندیدہ ہے۔

۱۔ بخاری، باب النکاح، کتاب الرضا، باب انتخاب نکاح الحرام، ۵۰۴/۱۰  
۲۔ سنن ابی داؤد، ۱۵۴/۱، حدیث نمبر ۲۴۲۲۲  
۳۔ نیل الاوطار، ۶/۳۴۴





حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک سفر میں، میں نے حضور اکرم ﷺ کے ساتھ دوڑ لگائی۔ میں اس وقت دہلی پہنچی تھی، اس لیے آگے بھگ گئی۔ اس کے کچھ عرصہ کے بعد ہم دونوں میں پھر مسابقت ہوئی تو میں پیچھے رہ گئی، کیوں کہ میں ان دنوں فریب ہو گئی تھی۔ اس پر آپؐ نے فرمایا: لو! ہم نے پہلے کا بدلہ چکا دیا۔

صحاب کی مشہور روایت ہے کہ کسی عید میں حبشی، کھیل کود کی نمائش کر رہے تھے تو نبی ﷺ نے خود حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ کیا تماشا دیکھو گی؟ یا یہ کہ خود حضرت عائشہؓ نے دیکھنے کی خواہش ظاہر کی تو آپؐ نے انھیں اپنے پیچھے کھڑا کر لیا۔ جب حضرت عائشہؓ اکٹا گئیں تو آپؐ نے کہا: اچھا تو اب چلی جاؤ۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ گوشت سے بھری ہوئی ہڈی تھوڑی سی کھا کر میں نبی ﷺ کو دیتی تھی اور آپؐ اسے اسی جگہ سے تناول فرماتے جہاں سے میں نے چھوڑا تھا۔ اسی طرح کوئی چیز پی کر آپؐ کی طرف بڑھاتی اور آپؐ اپنا دین مبارک پیالے کے اسی حصہ کو لگا کر پیتے جہاں سے میں نے پیا تھا۔

اس قسم کے واقعات اگر جمع کیے جائیں تو ایک مستقل کتاب تیار ہو سکتی ہے، لیکن یہ چند مثالیں بھی اس بات کا یہ آسانی ثبوت فراہم کرتی ہیں کہ اسلام ازودہاجی زندگی کو کوئی ضابطہ کی بندش نہیں بنانا چاہتا، بلکہ وہ اس میں اتنی رنگارنگی اور جمال آرائی پیدا کر دیتا ہے کہ وہ خود ایک عالم کیف و سرور بن جاتی ہے صنفی داعیات میں سے کوئی ایسا داعیہ نہیں ہے، جس کا ازودہاجی رشتہ میں اس نے سامان نہ کیا ہو۔

### احتیاطی تدابیر

اس کے باوجود یہ ایک حقیقت ہے کہ جنسی تقاضے ایسے طوفان کی حیثیت رکھتے

۱۔ سند احمد: ۱/۷۰، حدیث نمبر ۳۳۵۹۸۔ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب فی اسبق علی الرجال۔  
۲۔ بخاری، کتاب العیدین، باب الحرب والدرق یوم العید۔ مسلم، کتاب العیدین۔

۳۔ مسند احمد: ۷/۹۲، ۹۱۔ حدیث نمبر ۲۳۸۰۷

ہیں، جس کے بارے میں فیصلہ نہیں کیا جاسکتا کہ وہ کس وقت، سیرت و کردار کی دنیا کو متوہ بالا کر کے رکھ دے، اس لیے شریعت، بعض ایسی احتیاطی تدابیر کے اختیار کرنے کا حکم دیتی ہے جو مصیبت کی راہ کو شک سے تنگ کرنے والی ہیں اور جن پر عمل پیرا ہو کر انسان بڑی حد تک جنسی آلودگیوں سے دامن کش رہ سکتا ہے۔

قرآن نے اس سلسلہ میں ایک اہم اصول ہمیں عطا کیا ہے:

وَلَا تَقْرُبُوا الزَّوَاجَ کَانَ فَاحِشَةً ۚ وَ زَنَا کے قریب نہ جاؤ کیوں کہ وہ بے حیائی سناہ مسبیلہ (ذی اسرار تک: ۳۲) اور بری راہ ہے۔

غور کیجیے! زنا سے اجتناب کی تعلیم کے لیے کتنا اچھوتا اسلوب اختیار کیا گیا ہے! اس انداز بیان نے انسانی نفسیات کے ایسے گوشوں کی طرف اشارہ کیا ہے، جن کی عدم رعایت سے موجودہ دور فواحش کا دور بن گیا ہے۔ قرآن صرف زنا سے ملوث نہ ہونے ہی کا حکم نہیں دیتا، بلکہ ان تمام صورتوں سے بھی احتراز کا حکم دیتا ہے جو بظاہر مکتبی ہی معصوم اور بے ضرر کیوں نہ معلوم ہوں، لیکن بالآخر اس عمل بد تک پہنچانے والی ہیں۔ اگر آپ انسانی اعمال کا ذرا ژرف نگاہی سے تجزیہ کریں تو وہ آپ کو مربوط اور منظم معلوم ہوں گے اور ان میں ایک طرح کا تدریجی ارتقا ملے گا۔ ایسا نہیں ہوتا کہ آدمی ایک ہی جست میں نیکی اور تقویٰ کے تمام مراحل طے کر لے یا گناہ کی آخری سرحد پر پہنچ جائے۔ بلکہ اس کا ہر پہلا قدم، دوسرے قدم کے لیے محرک کا کام دیتا ہے، جس طرح داخلی اور خارجی عوامل انسان کے فکر و خیال پر اثر انداز ہوتے ہیں، اسی طرح اس کے اپنے اعمال بھی اس کے مزاج اور داخلی کیفیات کو متاثر کرتے ہیں۔ ایک شخص جھوٹ بولتا ہے، فریب دیتا ہے، اور خیانت کرتا ہے تو یہ اعمال اس کی اگلی کچھلی زندگی سے بے تعلق نہیں ہوتے۔ ان میں باطنی کی بھٹک اور مستقل کا نشان ملتا ہے۔ وہ اس کے اگلے اقدامات کے لیے سمت سفر متعین کرتے ہیں اور ان میں معد و معاون ہوتے ہیں۔ یہی حال نیکی کا ہے۔ اس کی ہر منزل دوسری منزل تک پہنچانے والی اور اس کو

کی طرف لے جاتے ہیں، اس لیے انھیں بھی زنا سے تعبیر کیا گیا ہے۔ ان سے پوری طرح بچنا گو مشکل ہے، لیکن آدمی ان کے زنا ہونے کا تصور کرے تو اس سے دامن کش رہ سکتا ہے۔

قرآن و حدیث میں بہت تفصیل سے محرکات زنا سے دور رہنے کی تاکید کی گئی ہے۔ یہاں اس کے بعض پہلوؤں کو پیش کیا جا رہا ہے۔

### غضبؔ بصر

قدرت نے انسان کے اندر ذوقی جمال پیدا کیا ہے، اس لیے وہ کائنات کے ایک ایک ذرہ میں نکھار اور جمال کا متلاشی ہے۔ وہ دنیا کی کسی بھی شے کو بے ڈھب اور بے ہنگم حالات میں نہیں، بلکہ حسن و خوب صورتی کے قالب میں دیکھنا چاہتا ہے۔ وہ شب و روز قدرت کے دکش مناظر سے کیف و سرور حاصل کرتے ہوئے اکتاتا نہیں، کیوں کہ وہ حسین ہیں، ان میں دل ربائی اور زیبائی ہے۔ اسی ذوق کی جلوہ گری تمدن کے مختلف مظاہر میں دیکھی جاتی ہے۔

یقیناً یہ ذوقی انسان کا ایک فطری ذوق ہے اور اس کی تکمیل نہ کرنا فطرت کے ساتھ زیادتی اور اس پر ظلم کے مترادف ہوگا۔ انسان اس ذوق سے محروم ہو تو دنیا تمدن کے ان بے شمار فوائد سے محروم ہو جائے گی، جن سے آج وہ مالا مال ہے۔ لیکن ذوق جمال اسی وقت تک خیر اور افادیت کا حامل رہتا ہے، جب تک کہ وہ حد اعتدال میں رہے۔ اس کی بے اعتدالی زندگی کے اور میدانوں کی طرح صنفی خواہش کے میدان میں بھی ظاہر ہوتی ہے اور یہ زیادہ خطرناک ہے، اس لیے کہ مقابل صنف کا رزخ زیبا جتنی سرعت کے ساتھ انسان کو کچ رو بنا سکتا ہے اتنی تیزی سے حسن و جمال کا اور کوئی مظہر اس کو فساد کی طرف نہیں لے جا سکتا۔ اس کی ایک وجہ تو خود انسان کی ساخت کا حسن ہے کہ وہ اس قدر متناسب الاعضا اور موزوں قد و قامت کا مالک ہے کہ اس کی کوئی دوسری مثال پیش نہیں کی جا سکتی۔ دوسری اہم ترین وجہ یہ ہے کہ جنس مقابل اپنے قد و

آسان کرنے والی ہوتی ہے۔

اسلام انتہائی باریک بینی کے ساتھ نشان دہی کرتا ہے کہ آدمی کن حدود کے اندر اپنی خواہشات اور جذبات کی تسکین کر سکتا ہے اور کہاں سے تباہی و بربادی کی سرحدیں شروع ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ اس نے ان اعمال و افعال ہی کو ممنوع نہیں قرار دیا جو انسانیت کے لیے مہلک ہیں، بلکہ ان تمام ماحول پر بھی تدفین لگائی ہے، جو تباہی کا پیش خیمہ ہیں اور جن پر چلنے والا کسی گھٹاؤ نے نتیجہ سے دوچار ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

یہ موقع ان مباحث کی تفصیل کا نہیں ہے۔ ہم اپنے موضوع کی مباحث سے چند ایسی پیش بند یوں کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں، جن پر شریعت نے خاص زور دیا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے، جسے حضرت ابو ہریرہؓ نے نقل فرمایا ہے۔

کُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَفْسِيَّةٌ مِّنَ الرَّيِّ مُدْرِكٌ ذِيكَ لَا مَحَالَةَ فَأَلْعَيْنَانِ زَنَا هُمَا النُّظَرُ وَالْأَذْقَانِ زَنَا هُمَا الْإِسْتِمَاعُ وَاللِّسَانُ زَنَا هُمَا الْبَطْشُ وَالْيَدُ زَنَا هُمَا الْخَطَا وَالْقَلْبُ وَالرَّجُلُ زَنَا هُمَا الْفُحْشُ وَالْفُحْشُ يَهْوِي وَيَسْتَحْيِي وَيُصِلُكَ ذَلِكُ الْفُرْجُ وَيَكْذِبُهُ ۚ

تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔

معصیت کے محرکات معصیت کی راہ کھولتے ہیں۔ زنا کے ابتدائی اقدامات زنا

۱۔ بھاری، کتاب الاستیذان، باب زانی الجوارح دون الفرج، کتاب، اللہ، باب حرام علی قریۃ الآیۃ۔ مسلم، کتاب اللہ، باب قدر علی ابن آدم حرم الرنا واللفظ المسلم۔ امام ابو داؤد نے حدیث کے مختلف حکموں کو مختلف سندوں سے نقل کیا ہے۔ کتاب النکاح، باب ما یرمہ عن شخص العصر۔

جاتی ہے۔

حضرت جریر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے دریافت کیا: اگر کسی نامحرم پر اچانک نظر پڑ جائے تو کیا کیا جائے؟ آپ نے جواب دیا: ”فوراً اپنی نظر پھیر لو۔“

محرمات کے ساتھ اختلاط کی شریعت اس لیے اجازت دیتی ہے کہ یہاں بالعموم جذباتِ محبت موج زن ہوتے ہیں۔ اگر کوئی دیوث، ان جذباتِ محبت کو ہوس اور شہوت کی آگ میں تبدیل کر کے نظر اٹھاتا ہے تو شریعت کی نگاہ میں وہ حرام کا ارتکاب کرتا ہے۔

امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں:

قَلَّوْا نَظَرَ إِلَى أَمِيهِ وَأُخِيهِ وَابْنَتِهِ  
يَتَلَدُّوْنَ بِالنَّظَرِ إِلَيْهَا كَمَا يَتَلَدُّوْنَ  
بِالنَّظَرِ إِلَى وَجْهِ الْمَرْأَةِ الْأَخْيَرَةِ  
كَانَ مَعْلُومًا لِّكُلِّ أَحَدٍ أَنَّ هَذَا  
خَوَاطِمٌ<sup>۱</sup>  
ہے کہ یہ حرام ہے۔

### سماخ پر پابندی

سماخ و بصر انسان کے بہترین ذرائعِ علم بھی ہیں اور ان سے وہ لذت بھی حاصل کرتا ہے۔ بینائی کی طرح قوتِ سامعہ بھی انسان کے جذبات و احساسات پر گہرے اثرات ڈالتی ہے۔ وہ نفع بخش بھی ثابت ہو سکتی ہے اور نقصان دہ بھی۔ کسی قانون کی کامیابی یہ ہے کہ اس کے سود و زیان کے خطوط کو واضح الفاظ میں نمایاں

۱۔ مسلم، کتاب الادب، باب نظرة الحیة۔ ترمذی، الابواب۔ باب ما جاء فی نظرة الحیة۔ ابوداؤد،

کتاب الکناج، باب ما یؤمر بہ من غرض البصر۔

۲۔ فتاویٰ ابن تیمیہ: جلد ۱، ص ۴۴، طبع قدیم

قامت کی درستی اور بلاؤں کی خوب صورتی کے ساتھ انسان کے ایک زبردست داعیہ کی تسکین کا مرکز ہوتی ہے اور وہ بے اختیار اس کی طرف رغبت اور کشش محسوس کرتا ہے۔ اس لیے شریعت جس متقابل کے نظارے سے روکتی ہے، کیوں کہ نظر کی آوارگی کے بعد جیسی آوارگی سے محفوظ رہنا انتہائی مشکل ہے۔ قرآن مجید کا ارشاد ہے:

قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ يَغْضُّوْنَ مِنْ  
أَبْصَارِهِمْ وَ يَحْفَظُوْنَ قُلُوْبَهُمْ  
ذَٰلِكَ أَزْكَىٰ لَّهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيْرٌ  
بِمَا يَصْنَعُوْنَ ۝ وَ قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ  
يَغْضُّوْنَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَ  
يَحْفَظُوْنَ قُلُوْبَهُمْ (النور: ۳۱، ۳۲)

قرآن مجید نے غرض بصر اور شرم گاہ کی حفاظت کا بالکل ایک ساتھ ذکر کیا ہے۔ گویا پاک دامن کے لیے نظر کی پاکی پہلی شرط ہے۔

احادیث میں غرض بصر اور بد نگاہی سے بچنے کی بڑی تاکید ہے۔ ایک حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ سے فرمایا:

يَا عَلِيُّ لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ  
نَهْ دَوْدَا، كَيْفَ كَرِ يَمَلِي (اتفاق) نظر تو  
تمہارے لیے معاف ہو سکتی ہے، لیکن دوسری  
کا کسی طرح سمجھیں حتیٰ نہیں پہنچتا۔  
الْأَخْوَرَةُ<sup>۱</sup>!

یعنی پہلی نگاہ اتفاق ہوتی ہے، اس لیے قابلِ غفو و درگزر ہے، لیکن اس کے بعد جو نگاہ اٹھے گی اس میں قصد و ارادہ شامل ہوگا۔ اس کی اجازت نہیں ہے۔ نظر بازی وہ شیطانِ تیر ہے جو شرافت و اخلاق کو چھلنی کر کے رکھ دیتی اور آدمی کو غلط رخ پر لے

۱۔ ابوداؤد، کتاب الکناج، باب ما یؤمر بہ من غرض البصر۔ ترمذی، الابواب۔ باب ما جاء فی نظرة

الافحاجة۔



معلوم ہوتا چاہیے کہ گانا سننے سے دو خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔ پہلی یہ کہ گانا آدمی کو خدا کی عظمت میں ٹھہر اور اس کی خدمت سے غافل کر دیتا ہے۔ دوسری خرابی گانے کی یہ ہے کہ وہ آدمی کو دغی لذتوں کی طرف مائل کر دیتا ہے جو اس کی تمام مادی خواہشات کی تکمیل پر مجبور کرتے ہیں۔ ان خواہشات میں سرفہرست نکاح کی خواہش یعنی صنفی خواہش ہے اور صنفی خواہش کا پوری طرح آسودگی نئے نئے تعلقات کا قضا کر رہی ہے، جس کی جائز حدود میں کوئی گنجائش نہیں ہے۔ موسیقی آدمی کو زنا پر اکساتی ہے۔ پس گانے اور زنا کے درمیان ایک طرح کی مماثلت ہے، باہم طور گانا روح کی لذت ہے تو زنا شہس کی ایک بڑی لذت ہے، اسی لیے حدیث میں آتا ہے کہ گانا آدمی کو زنا کی طرف لے جانے میں جادو کا حکم رکھتا ہے۔

### زبان کی حفاظت

زبان کے معاملہ میں انسان بہت ہی بے احتیاط واقع ہوتا ہے، حالات کہ جو کلمات ہماری زبان سے نکلتے ہیں وہ نفعاً میں تکمیل ہو کر نہیں رہ جاتے، بلکہ ہمارے افکار و خیالات پر عکس ریز ہوتے ہیں اور زبان کے یہ اثرات صحت و بصر کے اثرات سے بھی زیادہ اپنے اندر وسعت اور گہرائی رکھتے ہیں، کیوں کہ یہ ضروری نہیں ہے کہ جو چیز آپ کے لیے باصرہ نواز اور راحت گوش ثابت ہو رہی ہو وہ خود کو بھی کسی ناشر کے حوالے

۱۔ ابن جوزی، نفاذ العلم والعلماء، صفحہ ۲۳

کر دے۔ اسلام اپنے ماننے والوں کو صاف صاف بتاتا ہے کہ وہ اس چہستان عالم کے ہر حسین نغمہ سے اپنے ذوقی سامع کو بہرہ یاب کر سکتے ہیں، الا یہ کہ وہ صحیح شہوت اور عمارت گیر اخلاق ہو۔ کیوں کہ عفت اور کردار کی پاکیزگی، انسانیت کا تاج ہے۔ اس کے لیے دنیا کے ہر نشاط و سرور کو قربان کیا جاسکتا ہے، لیکن کسی عیش و راحت کے عوض اس کی سوئے بازی نہیں ہو سکتی۔ اسی لیے اس کے نزدیک موسیقی اور آلات موسیقی کے استعمال کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

اس معاملہ میں اسلام کے موقف کی وضاحت سورہ لقمان کی ایک آیت سے ہوتی ہے۔ جو لوگ حق کی مخالفت کر رہے ہیں اور دوسروں کو اس سے باز رکھنا چاہتے ہیں انہوں نے اس کے لیے ظہو حدیث کو ذریعہ بنایا ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْغِرُ لَهِوَ الْغَدِيَّتِ لَیْلَیْنِ  
الْخَدِیْتُ لَیْلَیْنِ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ  
بَغْیْرَ عِلْمٍ وَّ یَتَّبِعُهَا هُزُوًا  
اَوْ لَیْکَ لَھُمْ عَذَابٌ مُّہِیْنٌ ۝

(لقمان: ۶) عذاب ہے۔

”لہو الحدیث“ میں دین کا مذاق اور استہزاء، بے معنی گفتگو، گندہ لہو پیر و شمش گانے اور نغمے، موسیقی کے آلات، ناچنے اور گانے کا پیشہ، اسے اختیار کرنے والے معنی اور مضامین جیسی وہ تمام چیزیں آجاتی ہیں، جو خدا اور رسول کے دین سے انسان کو غافل کر دیتی ہیں۔ اس کے لیے آدمی اپنا پیسہ بھی صرف کرتا ہے اور کم از کم اسے تفریح کا ذریعہ سمجھتا اور اس سے لطف اندوز ہوتا ہے۔ غنا اور موسیقی انسان کو خدا سے غافل کرتی اور دین حق سے پھیرتی ہے، اس لیے علماء نے اس میں دلچسپی سے منع کیا ہے۔  
گانے سے دلچسپی اور اس کے سامع سے کیوں منع کیا گیا ہے اس کی نفسیاتی توجیہ کے لیے ہم اس وقت حافظ ابن جوزی کے الفاظ مستعار لیتے ہیں:

۱۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو۔ ترمذی، الجامع الاحکام القرآن، جلد ۱۲، جزء ۱۲، ص ۳۶-۳۹

کردے اور دوسرے بھی اس کے زیر اثر آتے چلے جائیں۔ برعکس اس کے زبان اظہار خیال کا ایسا ذریعہ ہے جس کے توسط سے آدمی اپنے اچھے برے خیالات کا پرتو اپنے مخاطب پر ڈالنے کی کوشش کرتا ہے۔ اگر اس کوشش کے نتیجے میں مخاطب کا رد عمل اس کے موافق ہو تو اس کے خیالات کو مزید تقویت بخینتی ہے اور وہ انفرادیت کے دائرے سے نکل کر اجتماعی شکل اختیار کر لیتے ہیں اور اسی تناسب سے ان کی قوت میں بھی اضافہ ہوتا رہتا ہے۔

گویائی کی یہ عظیم قوت راہ راست سے ہٹ جائے اور جذبات جیسے نازک اور کم زور گوشوں پر حملہ آور ہو تو اس کی فتنہ سامانی کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَوَيْتُ  
اللَّهُ ﷻ قَالَ مَنْ يُعْصِمْ لِي مَا كَرِهَ يَسْأَلُ مَا كَرِهَ يَسْأَلُ مَا كَرِهَ يَسْأَلُ  
بَيْنَ لَخِيئِهِ وَ مَا بَيْنَ رَجُلَيْهِ زَبَانٌ أَوْ بَيْنَ شَرِّكَاهُ كِتَابَتٌ كِي تَحْفَظَ مَا كَرِهَ يَسْأَلُ  
أَصْغَرُ لَدَى الْحِجَّةِ ۱

ایک اور موقع پر آپ نے فرمایا:

مَنْ وَقَاهُ اللَّهُ شَرَّ مَا بَيْنَ لَخِيئِهِ وَ  
شَرَّ مَا بَيْنَ رَجُلَيْهِ وَ شَرَّ مَا بَيْنَ شَرِّكَاهُ كِتَابَتٌ كِي تَحْفَظَ مَا كَرِهَ يَسْأَلُ  
سَبَّاحٌ ۲

## لباس کا اہتمام

عریانی اس دور کا ایک عظیم فتنہ ہے، جس نے جذبات کی دنیا میں آگ لگا دی اور انسان کو شہوت اور ہوس کا دیوانہ بنا دیا ہے۔ صنف مقابل ویسے بھی اپنے اندر جاذبیت رکھتی ہے۔ عریانی اس جاذبیت کو اس قدر بڑھا دیتی ہے کہ آدمی کا معصیت سے دور رہنا ناممکن ہو جاتا ہے۔ اس لیے فطرت اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ فحاشی اور

۱ بخاری، کتاب الرقاق، باب حفظ اللسان۔ ترمذی، ابواب الزہد، باب ما جاء فی حفظ اللسان  
۲ سنن ترمذی، ابواب الزہد، باب ما جاء فی حفظ اللسان

بیکاری کے اس محرک کو ختم کیا جائے۔ چنانچہ اسی مطالبہ فطرت کے تحت آدمی نے لباس کا اہتمام کیا۔

لیکن تہذیب نو کے نزدیک آدمی کی معراج یہ ہے کہ وہ عفت و پاک دہنی کے تصور ہی سے بے نیاز ہو۔ چوں کہ لباس اس ترقی کی راہ میں ایک طرح کی رکاوٹ ہے، اس لیے اس نے اسے اتارنا شروع کر دیا اور بات عریانی تک پہنچ گئی۔ اسلام کی نگاہ میں زنا حرام ہے، اور وہ آدمی کو اس جرم سے باز رکھنا چاہتا ہے، اس لیے وہ اس مانع معصیت قوت کو اور مضبوط کرنا چاہتا ہے۔ اس نے تفصیل کے ساتھ مرد اور عورت کے حدود و ستر کا تعین کیا ہے اور دونوں کو ان کے التزام کی سخت تاکید کی ہے۔

اسلام عریانیّت کو کس قدر بلا کث خیر تصور کرتا ہے، اس کا اندازہ آپ ایک حدیث سے فرما سکتے ہیں۔ حضرت عائشہ کی روایت ہے، فرماتی ہیں:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ  
أَيُّمَا امْرَأَةٍ تَوَضَّعَتْ ثِيَابَهَا فِي غَيْرِ عَوْرَتِهَا أَوْ ثَوْبٍ مِنْ مَكَانٍ كَعَوْرَتِهَا أَوْ  
بَيْنَ ذَوِّجِهَا فَتَكْثُ بَسْرُ مَا جَدَّ أَوْ كَبْرُهَا أَوْ تَارَتْ فِي وَهٍ أَوْ بَعْدَ أَوْ  
بَيْنَهَا وَ بَيْنَ رَجُلَيْهَا ۱

## نا محرم کے ساتھ تنہائی کی ممانعت

تحفظ عصمت کی راہ میں ایک اور مرحلہ آتا ہے، جو نظر بازی، بچان انگیز نعوس، خشن گشتگو اور عریانی سے بھی زیادہ خطرناک ہوتا ہے اور وہ ہے صنف مقابل کے ساتھ تنہائی، جب کہ دونوں کے درمیان کوئی طبعی حجاب بھی نہ ہو۔ ایسے نازک موقع پر کوئی ایسا خارجی دباؤ نہیں ہوتا، جو انسان کو جذبات کے ہاتھوں مارے جانے سے بچا سکے۔ اسلام انسان کی اس کم زوری کے پیش نظر کسی نا محرم کے ساتھ خلوت کو سخت سے منع کرتا ہے۔ حضرت جابرؓ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں:

۱ سند احمد: ۷/ ۶۳، حدیث نمبر ۶۳۶۲۰

قَالَ لَا تَلْبِسُوا عَلَيَّ الْمَغِيبَاتِ  
فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْعَلُ مِنْ  
أَحَدِكُمْ مَعْجُوزَ الْقَدَمِ<sup>۱</sup>

آدمی کو گناہ کے دہل میں پھنسا دے۔

اسی سلسلے کی ایک اور حدیث حضرت عمرؓ سے مروی ہے۔ وہ رسول اللہ ﷺ

سے روایت کرتے ہیں:

لَا يَخْلُقُونَ زَاجِلًا بِأَمْرَاءَ إِلَّا كَانَ  
فَاتِلَهُمَا الشَّيْطَانُ<sup>۲</sup>

کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ جہانی میں ہرگز  
نہ رہے۔ کیوں کہ اس صورت میں شیطان  
ان دو کا تیسرا ہوتا ہے۔

شریعت نے انسان کو پاک باز بنانے اور معصیت سے بچانے کے لیے جو  
پابندیاں عائد کی ہیں، ان کی مزید عنوانات کے تحت تشریح کی جا سکتی ہے، لیکن وہ کسی نہ  
کسی صورت سے مذکورہ بالا تفصیل کے تحت آجاتے ہیں، اس لیے انھیں یہاں نظر انداز  
کیا جا رہا ہے۔ اب ہمیں یہ دیکھنا ہے، اسلام فرد کی تربیت کے ساتھ معاشرہ کی اصلاح  
کا کیا طریقہ اختیار کرتا ہے، جس سے عفت کی زندگی گزارنے میں مدد ملے۔

۱۔ مسلم، کتاب اللباس والزمائم۔ ترمذی، کتاب الرضاخ، باب (۱۷)  
۲۔ ترمذی، کتاب الرضاخ، باب ما جاء فی کراهیۃ الدخول علی المغیبات۔ مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح،

باب انظر الی الخلوۃ و بیان العورات

ہر معاشرہ کے کچھ بنیادی مطالبات ہوتے ہیں، جن کا پورا کرنا افراد کے لیے

ناگزیر ہوتا ہے۔ ان مطالبات سے اراض یا مخالفت کو کوئی بھی معاشرہ برداشت نہیں  
کر سکتا، کیوں کہ ان تقاضوں سے انحراف سوسائٹی سے بقاءت کے ہم معنی ہوتا ہے۔ اگر  
کوئی سوسائٹی ان مطالبات سے دست بردار ہو جائے یا عوام کو ان کا پابند نہ کر سکے تو اس  
کی ہستی فنا ہو جاتی ہے۔

اسلامی معاشرے کے بھی کچھ اساسی تقاضے ہیں، جن کا پورا کرنا اس کے ہر  
ماننے والے کے لیے ضروری ہے۔ قرآن مجید نے ان تقاضوں کو مختلف مقامات پر پیش  
کیا ہے۔ ایک جگہ ارشاد ہوا:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ  
يُبَايِعْكَ عَلَى أَنْ لَا يَشْرُوْنَ بِاللَّهِ  
شَيْئًا وَلَا يَسْرِوْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا  
يَقْتُلْنَ أَوْ لَا ذَهْنَ وَلَا يَأْتِينَ بِهَتَّانٍ  
يَقْتَرِبْنَ بَيْنَ أَيْدِيْهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ  
وَلَا يَعْصِيْكَ فِيْ مَعْرُوفٍ  
فَبَايِعْهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ  
اللَّهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ (المائدہ: ۱۳)

اے نبی! جب تمہارے پاس مومن عورتیں  
بیعت کرنے کے ارادے سے آئیں کہ وہ  
اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گی اور نہ  
چوری کریں گی، اور نہ زنا کریں گی اور نہ  
اپنی اولاد کو قتل کریں گی اور نہ جانتے بوجھے  
کسی پر بہتان باندھیں گی، اور یہ کہ کسی  
بھلی بات میں آپ کی نافرمانی نہ کریں گی  
تو ان سے بیعت کر لیجیے اور اللہ سے ان  
کے گناہوں کی معافی کی دعا کیجیے۔ بالآخر  
اللہ بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔

سومائی کسی جو گرا خلاق کو برداشت کر سکتی ہے۔ اس کی ایک مثال قوم لوط ہے۔ اس سے ایک غلط معاشرہ کے رویہ کو آسانی سے سمجھا جا سکتا ہے۔

(اے نبی) تم لوط علیہ السلام کا واقعہ ان لوگوں کو سناؤ جب کہ اس نے اپنی قوم سے کہا کہ تم اپنی بی بی چٹائی کا کام کرتے ہو۔ تم سے پہلے اس گندے فعل کا ارتکاب کسی نے نہیں کیا۔ تم تو اپنی شہوت رانی کے لیے عورتوں کے بجائے مردوں کے پاس جاتے ہو۔ بلکہ (واقعہ یہ ہے کہ) تم حد سے بڑھ جانے والی قوم ہو اور (یہ سن کر) اس کی قوم کا جواب سوائے اس کے کچھ نہیں تھا کہ نکالو ان کو اپنی جگہ سے، یہ تو بڑے ہی پاک باز لوگ ہیں۔

(الاعراف: ۸۱، ۸۲)

لہذا اگر آپ عیاشی اور بدکاری کو اپنے اور انسانیت کے لیے تباہ کن سمجھتے ہیں تو آپ کو سب سے پہلے موجودہ جرائم پر دور ماحول کو بدلنا ہوگا اور ایسی فضا تیار کرنی ہوگی، جس میں عفت و پاک دائمی کی نشو و نما ہو سکے۔

موجودہ معاشروں کی ناکامی کی ایک اہم ترین وجہ یہی ہے کہ وہ افراد سے جن قوانین کا اتباع کرانا چاہتے ہیں خود ہی ان کی راہ کا سنگ گراں بن جاتے ہیں۔ مثلاً ہمارے زیر بحث موضوع ہی کو لے لیجیے۔ آج بھی دنیا کی بیشتر سوسائٹیوں میں زنا قانوناً ممنوع ہے۔ لیکن ہر جگہ کے افکار و عقائد، تعلیم و تربیت، تہذیب و معاشرت، غرض تمام اجتماعی قوتیں اس قانون کی بے حرشی اور پامالی کی ترغیب دینے اور اکسانے والی ہیں۔ اس وقت کے تمدن و تہذیب کا کوئی جز ایسا نہیں ہے، جس پر شہوانیت اور خواہش نفس کا تسلط نہ ہو۔ یہ فحش لٹریچر، فحش تصاویر، عریاں لباس، عورت اور مرد کا آزمانہ اختلاط، رقص و سرور کی بیجاں آگیز محفلیں، کیا یہ سب کچھ آدمی کو باعفت زندگی گزارنے میں مدد دینے والے اسباب ہیں یا آلودہ معصیت کرنے والے؟ ایسے گندے معاشرہ میں پاک دائمی

ان احکام کا زرخ عورتوں کی طرف ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جس وقت مدینہ میں اسلامی سوسائٹی کی تعمیر جاری تھی، اسلامی ریاست نے حدیبیہ میں ۶ھ میں بعض مصالح کے تحت اہل مکہ سے معاہدہ کیا تھا کہ وہ قریش کے کسی فرزند کو ان کی مرضی کے خلاف پناہ نہیں دے گی۔ اس لیے وہ قانوناً صرف ان خواتین ہی کو مانان دینے کی مجاز تھی، جو اس کے زیر سایہ رہتا چاہتی ہوں۔ اس پس منظر میں قرآن مجید نے ان شرائط کی توضیح کر دی، جن کی پابندی کا عہد کرنے کے بعد کوئی عورت مسلم سوسائٹی کا جز قرار پاتی ہے۔ اس مخصوص پس منظر سے قطع نظریہ اسلامی معاشرہ کے ایسے حتمی تقاضے ہیں، جن سے مرد بھی قطعاً مستثنیٰ نہیں ہیں۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

أَخَذَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَمَا أَخَذَ عَلَيَّ النَّبِيُّ أَنِّي لَا أَنْشُرُكَ بِإِلَّهِ شَيْئًا وَلَا أَنْسِفُ وَلَا تُلْفِي وَلَا تَقْتُلُ أَوْ لَا ذَنْبًا وَلَا يَغْضَهُ بَعْضُنَا بَعْضًا۔  
نہ کریں اور یہ کہ ہم ایک دوسرے پر تہمت نہ لائیں۔

اس عہد نامہ کو دیکھ کر ہر شخص معلوم کر سکتا ہے کہ اسلامی معاشرہ کسے کہتے ہیں؟ اس کا مقصد وجود کیا ہے؟ وہ انسانیت کے قافلہ کو کس راہ پر لے جانا چاہتا ہے؟ اور یہ کہ اس کی فضا میں کس قسم کے افراد پرورش پاسکتے ہیں؟ کیوں کہ معاشرہ ہی فرد کی تنگ و دو کے لیے میدان فراہم کرتا ہے اور فرد اپنی ساری جدوجہد کو اس کے کھینچے ہوئے دائرے میں محدود رکھنے پر مجبور ہے۔ اگر وہ اس سے باہر قدم رکھنا چاہے تو معاشرہ کی قوتیں اس کا ساتھ دینے سے انکار کر دیتی ہیں، بلکہ مزاحم راہ اور بندش پابن جاتی ہیں۔ لہذا معاشرہ جس قسم کے افکار و رجحانات کا حامل ہوگا اسی قسم کا کردار ابھر کر سامنے آئے گا۔ ایک پاکیزہ ماحول اپنے اندر گندہ اطوار و عادات کو جگہ نہیں دے سکتا اور نہ کوئی معصیت پرست



وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِنْفِمْ وَبَاطِنَهُ إِنَّ  
الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِنْفِمْ سَيُجْزَوْنَ  
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (النعام: ۱۲۰)

اور چھوڑ دو خفیہ اور علانیہ ہر قسم کے گناہ کو  
بلایہ جو لوگ گناہ کا ارتکاب کرتے ہیں،  
انہیں ان کی بدکاری کی سزا مل کر رہے گی۔

ایک دوسرے مقام پر فرمایا:

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ ذَاتِي الْفَوَاحِشِ مَا  
ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ. (الأعراف: ۳۳)

کہہ دو (اسے نبی) کہ میرے رب نے تو  
کھلے اور چھپے تمام فحش کاموں کو حرام کیا ہے۔

محصیت و فحاشی کا ظہور جس شکل اور رنگ میں بھی ہو، اس کے جواز کی  
سند اسلام کی جانب سے نہیں مل سکتی، کیوں کہ جس نقشہ پر وہ فرد کی تربیت اور معاشرہ کی  
تعمیر چاہتا ہے اس میں گناہ اور بدکاری کی کسی بھی صورت میں کوئی گنجائش نہیں ہے۔ اس  
کے پیش نظر جمہور انوں کا کوئی جنگل نہیں بسانا ہے، جس میں آدمی ہر طرف چھٹا چھٹا اور  
شہوت رانی کرتا پھرے، بلکہ وہ انسانوں کی ایسی تسبی آباد کرنا چاہتا ہے، جو انسانیت اور  
شرافت و اخلاق کا گہوارہ ہو، جو صفاتِ حسنہ اور پاکیزہ کردار کو نشو و نما دے سکے۔ وہ  
انسان کو انسانیت کے سانچے میں ڈھالتا ہے، تاکہ اس کا ہر نقش پاکیزگی کی پائیزگی اور  
حسن سیرت کا نشان بن جائے اور اس کے پاک انفس سے روح کو بالیدگی اور  
احساسات کو جلا نصیب ہو، اور سوسائٹی اس اعلیٰ کردار کی بدولت پاسباںِ محصیت و ناموس  
بن جائے۔

اگر آدمی سفر پر ہو اور گھر سے دور رہ رہا ہو تو ایک گندی سوسائٹی میں اس کے  
بہوی بچوں پر بری نگاہیں اٹھنے لگتی ہیں۔ لیکن اسلام ان کی عزت و ناموس کی حفاظت کو  
پورے معاشرے کی ذمہ داری قرار دیتا ہے۔ حضرت سلیمان بن بریدہ کی روایت ہے  
کہ جو لوگ راہِ خدا میں وطن سے دور جہاد پر ہیں ان کی خواتین ماؤں کی طرح محترم  
ہیں، ان کی حرمت سے کھیلنا مال کی حرمت سے کھیلنا ہے۔ روایت کے الفاظ ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُرْمَةُ مِثْلِ جَنكٍ مِّنْ

کا مطالبہ نمانوس اور بے ہنگم محسوس ہونے لگتا ہے۔ جب سوسائٹی افراد پر کوئی فرض عائد  
کرتی ہے تو اس کے لیے لازم ہوتا ہے کہ وہ اس فرض کی ادائیگی میں ہر طرح سے  
معاذت کرے، ورنہ قانون کی پابندی کے مطالبہ کا اسے کوئی حق نہیں پہنچتا۔

اسلام کی امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ وہ قانون دینے سے پہلے ایسا ماحول تیار  
کرتا ہے جس میں اس کا نفاذ ہو سکے اور جس پر عمل درآمد افراد کے لیے ممکن ہو۔ وہ زنا  
کو حرام قرار دیتا اور عفت کا مطالبہ کرتا ہے تو سوسائٹی میں ایسی فضا بھی پیدا کرتا ہے،  
جس میں محصیت کا درخت خزاں رسیدہ ہو کر رہ جائے، جہاں باعفت و پاک دامن رہنا  
زیادہ آسان اور زانی اور اوباش بننا دردناک و دشوار تر ہو جائے۔

کسی نظریہ کے نفاذ کے لیے معاشرہ کے پاس تین قوتیں ہوتی ہیں۔ افکار و  
نظریات کی قوت، اجتماعی احساس کی قوت اور قانون کی قوت۔ آئیے اب دیکھیں کہ  
اسلام معاشرہ کو بااخلاق اور عفت شعار بنانے کے لیے اپنی ان توانائیوں کو کس طرح  
صرف کرتا ہے۔

### نظریات کی قوت

کسی معاشرہ کی کامیابی ان نظریات میں مضمر ہوتی ہے، جو اس کی قیادت  
کرتے ہیں۔ اگر نظریات کھوکھلے اور کم زور ہوں تو دنیا کی کوئی قوت اس کی حافی نہیں  
کر سکتی۔ دنیا قوانین کے صمدِ دفتر تیار کر چکی، لیکن اس کے باوجود انسان کو بے راہ روی  
سے باز نہیں رکھ سکی۔ اس کے پاس وہ طاقت ہی نہیں جو آدمی کو ہر آن آئین کی زنجیر  
میں باندھے رکھے۔

اسلام ایسے نظریات عطا کرتا ہے جو انسان کے ارادہ و عمل پر شب و روز خفیہ  
اور علانیہ ہر حال میں یکساں حکم رانی کرتے ہیں۔ زندگی کا کوئی ایسا لمحہ نہیں ہے جس میں  
ان کی گرفت ڈھیلی پڑ جاتی ہو۔

## اخلاق کی قدر و قیمت

ظاہر ہے، جس سوسائٹی کی اساس اس قدر شاکستہ خیالات اور پاکیزہ جذبات پر رکھی گئی ہو، اس میں اخلاقی اقدار کی قدر و قیمت لازماً بڑھ جائے گی۔ عفت و بصیرت، پاک دماغی و نیک سیرتی جیسی اعلیٰ صفات صرف واعظانہ مسکینی کی مظہر نہیں ہوں گی، بلکہ ان میں قانون کی قوت اور سیاست کا زور پیدا ہو جائے گا اور ہر فرد ان اخلاقی خوبیوں کو اپنی عزت و آبرو کا سرمایہ سمجھے گا اور سوسائٹی میں باعزت و مفتخر رہنے کے لیے جان و مال اور خاندان و قبیلہ کی طرح ان کی حفاظت کرے گا:

اسلامی معاشرہ فرد کے جذبہ عفت و پاک بازی کی انتہائی قدر کرتا ہے اور اس کو اتنی اہمیت دیتا ہے کہ امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

وَمَنْ طَلِبَ مِنْهُ الْفَحْشُوْزُ كَانَ  
اگر کسی شخص سے سختی کے ساتھ بیکاری کا  
مطالبہ کیا جائے تو اس پر ضروری ہے کہ حملہ  
آور کی ممانعت کرے۔ اگر وہ دفع ہو جائے  
تو ٹھیک لیکن اگر سوائے قتل کے ممانعت کی  
اور کوئی صورت نہ ہو تو فقہاء کا متفقہ فیصلہ  
ہے کہ اسے قتل کا بھی حق حاصل ہے۔

اسلام فرد کے اس پاکیزہ جذبہ کو اس کا فطری حق سمجھتا ہے، جس کی توہین و تحقیر کسی طرح برداشت نہیں کی جاسکتی اور اس کو مجروح کرنے کی ہر کوشش اسلامی معاشرہ کی نگاہ میں قابلِ موانذہ اور مستحقِ تعزیر ہے۔ اسی لیے اسلامی معاشرہ کسی کو یہ حق نہیں دیتا کہ دوسرے کی عصمت دری کرے اور اس کی پاک دماغی پر بند لگائے، کیوں کہ تہمت تراشنے والا متعلقہ فرد کی سیرت ہی پر حملہ نہیں کرتا بلکہ سوسائٹی میں اس کو جو باعزت مقام حاصل ہے، اسے بھی وہ خطرہ میں ڈال رہا ہے۔

وَالَّذِيْنَ يَرْفُؤْنَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ  
جو لوگ پاک دامن عورتوں پر زنا کی تہمت  
نہم ۱۲۱ تَوَاتَوْا بِاَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاَجْلِدُوْهُمْ

۱۔ الاتحیارات العلمیہ، صفحہ ۱۷۳

نہ جائیں اور اپنے گھروں ہی میں نہ جائیں ان پر مجاہدین کی عورتیں ان کی ماؤں کی طرح محترم ہیں۔ جنگ سے بچنے نہ جانے والوں میں سے جو شخص کسی مجاہد کے ماں و عیال میں اس کا جانشین ہو اور وہ ان میں خیانت کرے تو قیامت کے دن اس خائن کو مجاہد کے سامنے کھڑا کیا جائے گا اور وہ اس کی ٹکیوں سے پتلا چاہے گا لے گا۔ خیال کرو کہ اس وقت اس مجرم کا کیا حال ہوگا۔

یہ وعید ہے غلط کار افراد کے لیے۔ اس کے برخلاف جو لوگ جہاد پر جانے والوں کی ساز و سامان سے مدد کریں، ان کی عدم موجودگی میں ان کے اہل و عیال کی خبر گیری اور ان کے ساتھ حسن سلوک کریں وہ جہاد میں براہ راست شریک نہ ہونے کے باوجود بالواسطہ شریک جہاد اور مستحق اجر و ثواب ہیں۔ حضرت زید بن خالدؓ کی روایت ہے:

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ مَنْ جَهَّزَ  
کسی جہاد کرنے والے کے لیے سامان جنگ  
فراہم کیا تو گویا اس نے بھی جہاد کیا اور جس  
شخص نے کسی اللہ کی راہ کے مجاہد کی اس  
کے اہل و عیال میں بہتر طریقہ سے جانشینی  
کی تو اس نے بھی جہاد کیا۔

جہاد کا ذکر ایک مثال ہے۔ دیگر دینی خدمات بھی اس میں شامل ہو سکتی ہیں۔ اس سے تصور کیا جاسکتا ہے کہ اسلام معاشرہ کی فضا کو غلط روی اور بدکاری سے کس طرح پاک کرنا چاہتا ہے۔

۱۔ مسلم، کتاب الامارۃ، باب حرمت ساء الجاہلین و اثم من خانم فحشون۔ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب فی حرمت ساء الجاہلین۔

۲۔ بخاری، کتاب الجہاد، باب فضل من تیر غازیاً او غلطہ بخیر۔ مسلم، کتاب الامارۃ، باب فضل اعانتہ الغازی۔ الخ







اسلامی معاشرہ مرد کو یہ حق دیتا ہے کہ وہ چار تک بیویاں رکھے۔ یہ حق عیاشی کے لیے نہیں، بلکہ اس لیے ہے کہ مرد اپنی عیسیٰ خواہش کی تسکین کے لیے بعض اوقات ایک سے زائد جائز ذرائع کا محتاج ہوتا ہے۔ لیکن شریعت کے اس حق سے فائدہ اٹھانے کے لیے ضروری ہے کہ مرد بیویوں کے درمیان ان تمام معاملات میں عدل و مساوات کا پابند رہے، جو اس کے بس میں ہیں۔

قرآن مجید کا ارشاد ہے:

فَإِنْ خِفْتُمْ مَا حَلَابَ لَكُمْ فَمِنْ  
النِّسَاءِ مَغْنًى وَفُلْکَ وَزُبَاغَ فَلَإِنْ  
خِفْتُمْ إِلَّا تَعْدِلُوا فَوَاجِدَةً أَوْ مَا  
مَلَکَتْ أَيْمَانُکُمْ. (النساء: ۳)

علامہ ابن الہمام حنفیؒ نے اس آیت کے قانونی پہلو پر ان الفاظ میں روشنی ڈالی ہے:

”فَاسْتَفْتَدْنَا أَنَّ حَلَّ الْأَرْبَعِ مُقَيَّدٌ  
بِعَدَمِ خَوْفِ عَدَمِ الْعَدْلِ وَتُبُوْثِ  
الْمَنْعِ عَنْ أَكْثَرِ مِنْ وَاحِدَةٍ عِنْدَ  
خَوْفِهِ لِعِلْمِهِمْ إِنْجِسَانِهِ عِنْدَ  
تَعْدِيلِهِمْ۔“

علامہ بدر الدین کا مثالی فرماتے ہیں:

”لَوْ كَانَتْ تَحْتَهُ أَمْرَاتَانِ خُورَتَانِ  
أَوْ أَمَتَانِ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَّعْدِلَ  
بَيْنَهُمَا فِي الْمَاكُولِ وَالْمَشْرُوبِ  
كَرْفَانِدٍ وَآزَادٍ عَوْرَتَيْنِ يَدُو لَوْنِيَاں رَكْهَتَا  
هَوْتُو اس کے لیے واجب ہے کہ ان دونوں  
کے درمیان غذا، لباس، مکان اور شب بانی

۱۔ شیخ القدیر: ۳/۳۱۰

جس شخص کا کوئی سرپرست نہ ہو حاکم وقت  
اس کا سرپرست ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؑ کو ہدایت فرمائی:

يَا عَلِيُّ فَلَا تَلَاثَ لَا تُؤَخِّرْهَا الصَّلَاةُ  
إِذَا آتَتْ وَالْحِجَارَةُ إِذَا حَضَرَتْ  
وَالْأَتَمُّ إِذَا وَجَدَتْ لَهَا كُفْلًا۔<sup>۱</sup>

کا کفول جائے۔

مطلب یہ کہ نماز کی اہمیت یہ ہے کہ اول وقت ادا کی جائے، اس میں تاخیر صحیح نہیں ہے۔ کسی کا انتقال ہو تو اس کے کن فن میں در نہیں ہونی چاہیے۔ اسی طرح کسی بے شادی شہدہ عورت کے لیے مناسب جوڑا مل جائے تو شادی میں جلدی کرنی چاہیے۔ یہ ہدایت پورے مسلم معاشرے کے لیے ہے۔

حضرت عمر بن عبد العزیزؒ گورنر کوفہ زید بن عبد الرحمن کے ایک خط کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”تم نے لکھا ہے کہ فوج کو تنخواہ دینے کے بعد بھی تمھارے پاس مال بچا ہوا ہے۔ پس اس مال کے ذریعے ان میں سے جو شخص حقیقی ضروریات کے تحت مقروض ہو اس کا قرض ادا کرو اور جو لوگ ادائی مہر سے قاصر ہوں ان کو مہر دو۔“<sup>۲</sup>

چار بیویاں رکھنے کی اجازت

مرد کے اندر ایک خاص عمر تک عیسیٰ جذبات پوری شدت کے ساتھ موجود ہوتے ہیں، لیکن عورت بار بار ایسے حالات سے گزرتی رہتی ہے جن میں اس کے جذبات کم زور پڑ جاتے ہیں اور بعض اوقات یہ حالات بے عرصے تک اس پر طاری رہتے ہیں۔ اس لیے وہ ہر وقت مرد کی عیسیٰ خواہش پوری نہیں کر سکتی۔ اس وجہ سے

۱۔ ترمذی، ابواب النکاح۔ البدواؤ، کتاب النکاح، باب فی الولی  
۲۔ ترمذی، کتاب اصولا، باب ما جاء فی الوقت الاول من فصل۔ مسند احمد: ۱/۱۶۹، حدیث نمبر ۸۳۰  
۳۔ سیرۃ عمر بن عبد العزیز، عبد اللہ بن عبد الحکم القنفذی ۲۱۳ھ

وَالْمُتَلَبِّسِينَ وَالْمُسْكِحِينَ وَ الْاَيْتُونَ نَقِيَّةً ۖ

### عورت کے لیے عقدِ ثانی کا حق

عورت کے طبعی حالات مرد کے طبعی حالات سے مختلف ہیں، اس لیے اسلام یہ تو صحیح نہیں سمجھتا کہ ایک عورت کے بہت سے شوہر ہوں۔ البتہ یہ ضروری سمجھتا ہے کہ وہ تسکینِ نفس کے جائز ذریعے سے کبھی محروم نہ رہے۔ چنانچہ وہ اس کے نکاح کی اتنی ہی شدت سے تاکید کرتا ہے جتنی شدت سے مرد کے نکاح پر زور دیتا ہے اور اگر بیوگی یا طلاق اور ضلع نے اس کو شوہر سے الگ کر دیا ہے تو معاشرہ کو ترغیب دیتا ہے کہ فوراً اس کا دوسرا نکاح کر دے۔

چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ حضور اکرم ﷺ اور آپ کے خلفاء کے دور میں بڑی آسانی سے عورتوں کا عقدِ ثانی ہو جاتا تھا۔

عائکہ بنت جحش کی شادی حضرت ابوبکرؓ کے صاحب زادے عبد اللہؓ سے ہوئی۔ بعض اسباب کی بنا پر حضرت ابوبکرؓ نے عبد اللہؓ کو مشورہ دیا کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دیں۔ عبد اللہؓ نے اپنے والد کے مشورہ پر بیوی کو طلاق دے تو وہی لیکن ان کو اس اقدام کا سخت افسوس تھا، کیوں کہ وہ عائکہ کو بہت چاہتے تھے۔ حضرت ابوبکرؓ نے عبد اللہؓ کا رجحان دیکھا تو دوبارہ نکاح کی اجازت دے دی اور عبد اللہؓ نے اس پر عمل کیا، لیکن طائف کی جنگ میں وہ زخمی ہوئے اور اس سے جان برباد ہوئے اور شہید ہو گئے۔ اس کے بعد بعض روایات کے مطابق زید بن خطابؓ نے عائکہ سے نکاح کر لیا۔ جب وہ جنگِ یمامہ میں شہید ہو گئے تو حضرت عمرؓ اور حضرت عمرؓ کے بعد حضرت زبیرؓ سے ان کی شادی ہوئی۔ حضرت زبیرؓ کی شہادت کے بعد حضرت علیؓ نے ان کو پیغام بھیجا، لیکن خود

۱۔ کاغانی، بدائع الصنائع: ۲/ ۵۵۳، اس موضوع پر مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو "مسلمانان

عورت کے حقوق اور ان پر اعتراضات کا جائزہ بحثِ فقہ و ازواجِ نامہ کرزی کتبہ اسلامی پبلیشرز، دہلی، طبع ۱۳۰۱ھ

ہی انھوں نے انکار کر دیا اور کہا کہ میں نہیں چاہتی کہ آپ بھی شہید ہو جائیں۔ لیکن بعد میں حضرت حسنؓ سے ان کا نکاح ہوا۔

سہیلہ بنت سہیلؓ کا نکاح کیے بعد دیگرے چار اصحاب حضرت عدیؓ، حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ، عبد اللہ بن الاسودؓ اور شامخ بن سعیدؓ سے ہوا۔

اسی طرح عبد اللہ بن ابی کی لڑکی جلیلہ کا عقد حضرت خطابہؓ سے ہوا۔ وہ احمد میں شہید ہو گئے تو ثابت بن قیسؓ نے اور ثابتؓ کے بعد مالک بن دحیمؓ نے ان سے شادی کی۔ آخر میں وہ حبیب بن یسافؓ کے عقد میں آئیں۔

اسماء بنت عمیسؓ کی پہلی شادی حضرت علیؓ کے بھائی حضرت جعفرؓ سے ہوئی۔ ان کے انتقال کے بعد حضرت ابوبکرؓ نے اور حضرت ابوبکرؓ کے بعد حضرت علیؓ نے ان سے نکاح کیا۔

حضرت علیؓ کی صاحب زادی ام کلثوم حضرت عمرؓ سے بیانی گئیں۔ حضرت عمرؓ شہید ہو گئے تو عون بن جعفرؓ سے ان کا نکاح ہوا۔ عون کی وفات کے بعد ان کے بھائی عبد اللہؓ نے ان سے نکاح کر لیا۔

رسول اکرم ﷺ اور خلفائے راشدین کے دور میں عورت کے لیے نکاح ثانی کے معیوب یا پابندیدہ ہونے کا کوئی تصور ہی نہیں تھا، جیسا کہ ہمدود مذہب یا دوسرے مذاہب میں پایا جاتا ہے۔ اس لیے خواتین کے ایک سے زائد نکاح بکثرت ہوئے ہیں۔ ہم نے کسی خاص چھان بین اور تلاش کے بغیر چند مثالیں آپ کے سامنے پیش کی ہیں، ورنہ اس طرح کے واقعات کی تعداد اتنی زیادہ ہے کہ یہاں ان کی تفصیل بھی دشوار ہے۔

۱۔ ان مثالوں کے حوالے کے لیے ملاحظہ ہو، ابن سعد کی طبقات اور ابن عبد البر کی الاستیعاب فی ۱۲۱ھ

الاصحاب میں مختلف صحایات کا تذکرہ۔

کرنے اور حتی الوسع ان سے چپے رہنے کی تعلیم دیتا ہے، جو طلبِ عفت میں معاون ہوں، کہیں کہ جب تک یہ رشتے مضبوط نہ ہوں اور ان کی عظمت اور احترام دلوں میں بیٹھ نہ جائے اس وقت تک وہ ذہنیت ختم نہیں ہو سکتی جو آدمی کو ہر وقت ایک نئے دلہن کی تلاش میں سرگرداں رکھتی ہے۔ آج جو لوگ بکا رو بد چلن ہیں، ایسا نہیں ہے کہ وہ بھنٹی آسودگی کے لیے جائز ذرائع نہ رکھتے ہوں، لیکن وہ ان کو ایسے ذرائع سمجھتے ہیں جو جنابات کی آگ بجھانے کے لیے ہر وقت ان کے قبضہ میں ہیں۔ وہ اس تصویر کی نا آشنا ہیں کہ ان مخصوص طریقوں کے علاوہ کسی اور طریقہ سے نفسانی خواہشات کی تسکین صحیح نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کی بھنٹی محبت کا مرکز آج ایک ہے تو کل دوسرا ہو سکتا ہے۔ معمولی ناگواری پر رشتہ رفاقت اس طرح ختم ہو جاتا ہے جیسے راستہ چلتے چلتے کسی غنڈے کو دھنکار دیا جائے۔

اسلام اس ذہنیت کا دشمن ہے۔ وہ سختی کے ساتھ اسے بدلنے کی کوشش کرتا ہے۔ اس کے نزدیک نکاح ایک قابلِ احترام عہد و پیمان ہے۔ وہ اس لیے نہیں باندھا جاتا کہ آدمی جب تک چاہے ظفرِ نفس اٹھاتا رہے اور جب چاہے توڑ پھٹے۔ اگر نکاح اتنا ہی بے وقعت تعلق ہے تو اس میں اور کھلی کھلی حرام کاری میں کیا فرق ہے؟ ایک شخص جو ہر دن نئے نکاح اور نئے تعلق کی ضرورت محسوس کرتا ہو، آخر اس میں اور اس شخص میں کیا فرق و امتیاز ہے جو اپنی صفی بھوک کو ختم کرنے کے لیے کسی بیسوا کے کوٹھے کی طرف رجوع کرتا ہے؟

اس ناپاک جذبہ کے خلاف اسلام کی تعلیمات بہت ہی سخت ہیں۔ ایک موقع پر نبی ﷺ نے فرمایا:

الْمُنْتَوِعَاتُ وَالْمُتَعَلِّعَاتُ هُنَّ  
جَوْعَتَيْنِ بِلَا وَجْهِ اسِچے شوہروں سے طلاق و

الْمُنْأَفِقَاتُ  
خلع کا مطالبہ کرتی ہیں، وہ منافق ہیں۔

ایک دوسرے موقع پر فرمایا:

۱۔ ترمذی، کتاب الطلاق، باب ما جاء فی الخلع، کتاب الطلاق، کتاب ما جاء فی الخلع

## منہج نکاح کا اختیار

اسلام کے نزدیک نکاح کا اہم ترین مقصد یہ ہے کہ انسان کو عفت کی زندگی گزارنے میں مدد ملے۔ یہ مقصد اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب کہ میاں بیوی میں سے ہر ایک اس قابل ہو کہ دوسرے کے بھنٹی تقاضے پورا کر سکے۔ اس لیے اسلام زوجین کو یہ حق دیتا ہے کہ فریقِ ثانی میں اس کی صلاحیت نہ ہو تو ازدواجی بندھن کو توڑ دے۔ حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور بعض دیگر صحابہ و تابعین کی رائے میں بھنٹی نقص ہی نہیں، بلکہ برص، جدام، اندھا پن اور جنون بھی ایسے عیوب ہیں، جن کی بنا پر زوجین کو ایک دوسرے سے جدا ہونے کا اختیار ہے۔

امام ابن قیمؒ نے ان عیوب پر دوسرے عیوب کو بھی قیاس کیا ہے۔ فرماتے ہیں:

أَمَّا الْإِفْصَادُ عَلَى عَيِّبٍ أَوْ بَسِئَةٍ  
دو یا چھ یا سات یا آٹھ عیوب پر اختصار کرنا  
أَوْ سَبْعَةٍ أَوْ ثَمَانِيَةٍ أَوْ ثَلَاثٍ مَا هُوَ  
اور ان سے بڑے بڑے یا ان کے برابر  
أَوَّلَى مِنْهَا مُسَاوٍ لَهَا فَلَا وَجْهَ لَهُ  
کے عیوب کو شمار نہ کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔  
وَالْقِيَاسُ أَنَّ كُلَّ عَيْبٍ يُقْفَرُ  
قیاس یہ کہتا ہے کہ ہر اس عیب پر طہرگی کا  
الْوَرُوحُ الْأَخْيَرُ مِنْهُ وَلَا يَحْصُلُ بِهِ  
اختیار ملنا چاہے جو میاں بیوی میں سے  
مَقْصُودُ الْبِكَاحِ مِنَ الرَّحْمَةِ  
ایک کو دوسرے سے تقویر کرے اور جس کی  
وَالْمَوَدَّةُ يُوجِبُ الْخِيَارَ  
وجہ سے باہمی رحمت و مودت ختم ہو جائے  
جو نکاح کا مقصود ہے۔

## جائز رشتوں کا احترام

ایک طرف اسلام ان رشتوں کو توڑنے اور ختم کرنے کی آزادی دیتا ہے، جن سے عفت کی زندگی گزارنے میں مدد نہ ملے۔ دوسری طرف وہ ایسے رشتوں کو مستحکم

۱۔ تہذیب، السنن الکبریٰ، ج ۱/۳۰۸-۳۰۹ حنفی کے نزدیک خاندان کو اگر خدام یا برص کی قسم کا کوئی عیب ہو تو پہلی کو منہج نکاح کے مطالبہ کا حق نہیں ہے۔ البتہ اگر خاندان مطہر الذکر، عیبتیں یا جھمی ہو تو اس کو تفریق کے مطالبہ کا حق ہے۔ فقہی تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو الفقہ علی المذاہب الاربعہ جلد ۲ صفحہ ۱۸۱ تا ۱۹۰ ج ۲ زاد المسار: ۵/۱۸۲، ۱۸۳

کسی دوسرے سے نکاح کرانے کے لیے اس کے شوہر کو قتل کر دیتا ہے تو خواہ عورت اس سائز میں شریک ہو یا نہ ہو، دونوں صورتوں میں اصولی دین اور اس کی روح کا تقاضا یہ ہے کہ متعلقہ شخص کو حق نکاح سے محروم کر دیا جائے<sup>۱</sup>

### اجتماعی احساس

انسان اپنے ماحول پر اثر انداز ہوتا ہے۔ اگر اس کی زندگی میں کردار کا نور ہے تو اس سے بہت سی زندگیاں تب و تاب حاصل کرتی ہیں اور اگر وہ برا ہے تو اس کی برائی بھی اس کی ذات تک محدود نہیں رہتی، بلکہ اس کے ماحول میں پھلتی ہے۔ اس طرح انسان اپنی سیرت و کردار سے دوسروں کو بناتا بھی ہے اور بگاڑتا بھی ہے، اس لیے جب تک ہر شخص یہ محسوس کرے کہ وہ سوسائٹی کی سیرت و کردار کا محافظ اور نگراں ہے اس وقت تک اخلاق کی دنیا آباد نہیں ہو سکتی۔

اسلام فرد کے اندر یہ احساس پیدا کرتا ہے کہ تم سوسائٹی کے معمار ہو۔ تمھارا کام صرف اپنی سیرت کی تعمیر ہی نہیں بلکہ دوسروں کی اصلاح بھی ہے۔ تمھیں اپنے ماحول میں بااخلاق ہی نہیں، بلکہ معلم اخلاق بن کر رہنا ہے۔ تمھارا فرض صرف اپنے کردار ہی کو بلند کرنا نہیں ہے، بلکہ دوسروں کو پستی کر دار سے بچانا بھی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا واضح ارشاد ہے:

أَلَا كَلِّكُمْ رَاغٍ وَ كَلِّكُمْ مَسْتَوْثٍ  
عَنِ رَعِيَّتِهِ فَلَا مَنَامَ الَّذِي عَلَى  
النَّاسِ رَاغٍ وَ هُوَ مَسْتَوْثٍ عَنْ  
رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاغٍ عَلَى أَهْلِ  
بَيْتِهِ وَ هُوَ مَسْتَوْثٍ عَنْ رَعِيَّتِهِ  
وَالْمَرْأَةُ رَاغِيَةٌ عَلَى أَهْلِ بَيْتِ

۱۔ اقامۃ الدلیل علی ابطال التخیل۔ المطبوع مع الفتاویٰ، صفحہ ۷۷، ۱۳۸۰

أَيُّهَا امْرَأَةُ سَأَلَتْ زَوْجَهَا حَلَالًا  
مِنْ غَيْرِ بَاسٍ فَحَرِّامٌ عَلَيْهَا  
رَافِعَةُ الْحُجَّةِ<sup>۱</sup>

اس مزاج کے مردوں کو آپ نے ان الفاظ میں وعید سنائی:

إِنَّ أَكْثَرَكُمْ الدُّنُوبُ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ  
تَرَوْنَ امْرَأَةً فَلَمَّا قَضَىٰ حَاجَتَهُ  
حَلَّاقَهَا وَ ذَهَبَ بِمَهْرِهَا<sup>۲</sup>

جائز حدود میں قائم ہونے والے تعلقات کا احترام صرف فرد ہی کے لیے

ضروری نہیں، بلکہ معاشرہ بھی اس کا پابند ہے۔ اسلام کہتا ہے کہ جب سوسائٹی ناپسندیدہ تعلقات کی مذمت کرتی ہے تو جائز رشتوں کی توقیر و عزت بھی اس کا فرض ہے۔ چنانچہ وہ ایک شرعی رشتہ کو پوری سوسائٹی کے لیے ہاں کی طرح محترم قرار دیتا ہے۔ جب تک قانون کی پہنچی اس رشتہ کو کٹ نہ دے، کسی کو اس حرمت کے توڑنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ قرآن مجید کا ارشاد ہے ”شادی شدہ عورتیں تم پر حرام ہیں۔“ (النساء: ۳۴) اس حرمت کو ختم کرنے والی ہر کوشش اسلام کی نگاہ میں ناچھانی مجبوز اور سخت ناپسندیدہ ہے۔ نبی ﷺ کا ارشاد ہے:

لَيْسَ مِنَّا مَنْ جَعَلَ امْرَأَةً عَلَى  
زَوْجِهَا أَوْ عَبْدًا عَلَى سَيِّدِهِ<sup>۳</sup>

امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں: ”اگر کوئی شخص کسی کی بیوی سے خود نکاح کرنے یا

۱۔ ترمذی، ابواب الطلاق واللعان، باب ما جاء فی الحکمات۔ ابن ماجہ، ابواب الطلاق، باب کراہۃ الخلع للمرأة۔

۲۔ حاکم، المستدرک: ۲/ ۱۹۹

۳۔ ابوداؤد، کتاب الطلاق، باب فی من خیب امرأة علی زوجها ورواه الترمذی واثبتہ فی صحیحہ وایضاً معنی والطبرانی۔ الترفیہ والترغیہ: ۵۹/ ۳



سے منع کرتے ہوئے فرمایا: جو عورت اپنے گھر کے علاوہ کسی اور جگہ کپڑے اتارتی ہے، وہ اس پر دے کو چاک کرتی ہے جو اس کے اور اللہ کے درمیان ہے۔  
اسلام انسان کی ذی دے داری سمجھتا ہے کہ جن لوگوں سے اس کے سماجی و نجی اور معاشرتی تعلقات ہوں وہ ان کی اخلاقی نگرانی بھی کرے۔ یہ تعلقات جتنے گہرے اور قریبی ہوں انسان کی ذی دے داری بھی اتنی ہی بڑھ جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام کے نزدیک اپنے کسی عزیز کی عصمت دری انسان کی سیاہ کاریوں کی بدترین مثال ہے۔ بعض فقہاء ایسے شخص کی سزا قتل سے کم نہیں سمجھتے۔

یہی حال پردی کی عورت کی عصمت پر دست درازی کا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں:

قَالَ زَجَلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْ  
الَّذَنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَنْ  
تَدْخُوَ لِلَّهِ نَيْدًا وَهَوَّ خَلْفَكَ  
فَقَالَ ثُمَّ أَيْ قَالَ أَنْ تَقْتُلَ  
وَلَذَكَ خَشِيَّةً أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ  
قَالَ ثُمَّ أَيْ قَالَ أَنْ تَوْرِي خَلِيلَةً  
وَلَذَكَ خَشِيَّةً أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ  
جَارَكَ ۳

ایک شخص نے رسول اللہؐ سے سوال کیا کہ اللہ کے نزدیک سب سے بڑا گناہ کون سا ہے؟ آپؐ نے جواب دیا: سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ تو اللہ کے ساتھ کسی کو شریک کرے حالانکہ تجھ کو پیدہ کیا ہے۔ اس نے پوچھا: اس کے بعد کون سا گناہ؟ آپؐ نے فرمایا: اس کے بعد سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ تو اپنے بچے کو اس خوف سے قتل کر دے کہ وہ تیری مددگی میں شریک ہو جائے گا (اور تجھ کو بھوکا رہنا پڑے گا) اس نے پھر سوال کیا کہ ان دونوں گناہوں کے بعد کون سا گناہ سب سے بڑا ہے؟ آپؐ نے فرمایا کہ تو اپنے پردی کی بیوی سے زنا کرے۔

زنا ہر حال میں ایک جرم ہے، اور انتہائی گھناؤنا جرم ہے لیکن جب اس کا

۱۔ مسند احمد: ۵/۵۰۲، حدیث نمبر ۲۶۹۸

۲۔ زاد المعاد: ۵/۱۵

۳۔ بخاری، کتاب النکاح، باب قول اللہ تعالیٰ ومن یصل مومن الخ۔ مسلم، کتاب النکاح، باب کون الشریک الخ اللہ زب۔

زَوَّجَهَا وَ وَلَدِهِ وَهِيَ مَسْنُونَةٌ  
عِنْتُمْ وَ عِنْدَ الزَّجَلِ رَاحَ عَلَى  
مَا لَ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْنُونٌ عِنْدَهُ أَلَا  
فَلَاكُمْ رَاحَ وَ كَلَّكُمْ مَسْنُونٌ  
عَنْ زَعِيْبِهِ ۱

(دوبارہ) سن تو، تم میں سے ہر ایک گمراہ  
ہے اور تم میں سے ہر ایک سے اس کی  
رعیت کے بارے میں سوال ہوگا۔

سوسائٹی کا دباؤ بہت سخت ہوتا ہے۔ اگر وہ اخلاق کی تخریب کی اجازت نہ دے تو کوئی شخص اس کی ہمت نہیں کر سکتا، لیکن اگر سوسائٹی کی مجموعی فضا خراب ہو تو ہر طرف سے نفس و فحش کا سیلاب امنڈ پڑتا ہے اور اخلاق و سیرت کے جتنے شک ہونے لگتے ہیں۔

اسلام کی خوبی یہ ہے کہ وہ سوسائٹی کی اخلاقی حس کو اس قدر بیمار کرتا ہے کہ وہ کسی معمولی سی بد اخلاقی کو بھی برداشت کرنے کے لیے آمادہ نہیں ہوتی۔

ایک عورت خوب عطر اور خوشبو لگائے راستے سے گزر رہی تھی کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے اسے دیکھ لیا۔ پوچھا، کیا مسجد سے آ رہی ہو؟ اس نے کہا، ہاں! آپؐ نے دوبارہ سوال کیا: کیا مسجد جانے ہی کے لیے تم نے یہ خوشبو استعمال کی تھی؟ عورت نے اثبات میں جواب دیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے اسے ڈانٹتے ہوئے کہا کہ میں نے اپنے محبوب ابو القاسمؓ کو فرماتے سنا ہے کہ جو عورت خوشبو لگا کر مسجد جائے اللہ تعالیٰ اس کی نماز نہیں قبول کرتا، جب تک کہ وہ پورے اہتمام سے اس طرح غسل نہ کرے جیسے جنابت سے غسل کیا جاتا ہے۔

اسی طرح نبی ﷺ نے ام رومانہؓ کو حمام سے آتے دیکھا تو ان کو حمام جانے

۱۔ بخاری، کتاب النکاح، باب قول اللہ ﷺ والطحا اللہ الخ۔ مسلم کتاب النکاح، باب ۳۰۔ ترمذی، کتاب النکاح، باب ما جاء فی الامام۔

۲۔ ابوداؤد، کتاب الترمذی، باب فی طبیب المرأة الخروج

ارتکاب کوئی ایسا شخص کرے جسے سب سے زیادہ عفت و عصمت کا گمراہ ہونا چاہیے تو اس جرم کی شاعت بھی دس گنا بڑھ جاتی ہے۔ یہ حدیث بتاتی ہے کہ ایک پڑوسی دوسرے پڑوسی کی جان، مال اور عزت و آبرو کا فطری محافظ ہے۔ اگر وہی پڑوسی کی عزت و آبرو پر دست دھاری کرے تو اس کا جرم دوسروں کے جرم سے زیادہ سنگین ہوگا اور خدا کے ہاں اس کی گرفت بھی زیادہ سخت ہوگی۔

ایک مرتبہ نبی ﷺ نے صحابہ سے پوچھا: زنا کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ صحابہ نے جواب دیا کہ خدا اور اس کے رسول نے اس کو حرام کیا ہے اور وہ قیامت تک حرام ہی رہے گا۔ آپ نے فرمایا: دس عورتوں کے ساتھ زنا کرنا بیٹھا بلکا جرم ہے، اس سے کہ انسان اپنے پڑوسی کی بیوی کا دامن عفت چاک کرے۔

### اسلامی قانون

آئیے، اب اسلامی قانون کا جائزہ لیں کہ وہ سوسائٹی کو کس طرح جنسی بے راہ روی سے بچاتا ہے۔

### (۱) محارم اہلیہ

انسان پیدا ہوتے ہی سب سے پہلے اپنے ماں باپ، بھائی بہن اور دوسرے قریبی عزیزوں سے آشنا ہوتا ہے۔ یہ انسان کا قریب ترین ماحول ہے، جس میں وہ بڑھتا اور نشو و نما پاتا ہے۔ اس ماحول کو وہ اپنی جدوجہد سے نہیں پیدا کرتا، بلکہ یہ فطری طور پر اسے ملتا ہے۔ اگر اس ماحول کو اس سے چھین لیا جائے تو وہ کوئی ایسا ماحول نہیں پیدا کر سکتا جو اس کا بے لوث خادم ہو، جو اس کے رنج و راحت اور خوشی اور غم کو اپنا رنج و راحت اور خوشی اور غم سمجھے، جو زندگی کے تمام مراحل میں اس کا حقیقی معاون اور مددگار ہو۔ یہی وجہ ہے کہ انسان غیر شعوری طور پر اپنے اس قریبی ماحول کو ایک ایسی مدد سمجھتا

رہا ہے، جو اس کی ساخت و پرداخت اور پرورش کے لیے غیب سے خزانہ کی جاتی ہے۔ اس احساس نے اس ماحول کو ایک مقدس حرم کی حیثیت دے دی اور اس کے ساتھ انتہائی عقیدت اور محبت کے جذبات وابستہ ہو گئے۔

اس کا ایک بڑا فائدہ یہ ہے کہ انسان جس دائرہ میں شب و روز رہتا اور زندگی گزارتا ہے وہ اخلاقی خرابیوں سے بڑی حد تک محفوظ رہتا ہے، حالاں کہ اس دائرہ میں میل جول، بے تکلفی اور اختلاط کی کثرت کی وجہ سے ہر طرح کی بے راہ روی کے امکانات پائے جاتے ہیں۔

اسلام نے ان امکانات کو اور بھی گھٹا دیا ہے۔ اس نے قانون کے ذریعہ ان افراد کے درمیان جنسی تعلق کو ممنوع قرار دیا جو فطری طور پر ایک دوسرے سے قریب ہوتے ہیں۔ اس کے ساتھ اس نے ان افراد کا تعین بھی کر دیا، جن سے جنسی تعلق جائز نہیں ہے، تاکہ نہ تو کوئی تشغف پسند ایسے افراد کو ان میں شامل کر دے، جن سے جنسی تعلق رکھنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے اور نہ کسی اباحت پسند کو یہ موقع ملے کہ وہ اس دائرہ کو بھی اپنی ہوس رانی کا نشانہ بنا لے، جسے جنسی آوارگیوں سے پاک ہونا چاہیے۔

### (۲) خفیہ تعلقات کی ممانعت

اس مخصوص دائرہ سے باہر وہ صنفی روابط قائم کرنے کی اجازت دیتا ہے، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ آدمی ان تمام ذمے داریوں کو اٹھانے کا عہدہ کرے جو ان تعلقات سے لازمی طور پر پیدا ہوتے ہیں۔ اس مقصد کے لیے ضروری ہے کہ یہ تعلقات بر ملا اور معاشرہ کی آنکھوں کے سامنے وجود میں آئیں، تاکہ معاشرہ ان ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونے میں فرد کی دست گیری کرے اور اگر فرد ان کی انجام دہی سے گریز کرے یا تسامح برتے تو اس سے مواخذہ ہو سکے۔

۱۔ اس کی تھوڑی سی تفصیل ’اسلام کا عالمی نظام‘ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ ملاحظہ ہو قریبی رشتہ داروں کا تقدس، صفحہ: ۶۵، ۶۶-۶۷، ناشر مرکزی کمیٹی اسلامی پبلشرز، نئی دہلی ۱۱۰۰۲۵، طبع ۲۰۰۸ء

عرب جاہلیت کی تہذیب نے باقاعدہ زنا کے اڈے قائم کر رکھے تھے، جہاں شہوت رانی کی تمام ہولتیں مہیا تھیں۔ سرمایہ دار اپنی لوٹلیوں کو مجبور کرتے تھے کہ وہ اپنی عصمت فروخت کر کے ان کو پیسہ فراہم کریں اور ان کے حرص و آرزو کی بھوک مٹائیں۔

قرآن مجید نے اس ذلت آمیز کاروبار کو یک قدم ممنوع قرار دیا:

وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَانَكُمْ عَلَىٰ الْبَيْعِ  
إِنِ ارْتَضَىٰ فَتَحَصَّنَا لِنَبْتَغِيَٰ عَرَضَ  
الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ  
فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ أَعْيُنِهِنَّ عَفِيفٌ  
(النور: ۳۳) رَحِيمٌ

گ (اللہ غفور و رحیم ہے۔

”اگر وہ عصمت کی زندگی گزارنا چاہیں“ کے معنی یہ نہیں ہیں کہ وہ باعفت زندگی

گزارنا نہ چاہیں تو انھیں اس پیشہ میں لگایا جاسکتا ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب وہ اپنی فطری شرافت اور اسلامی تعلیم و تربیت کے نتیجہ میں باعفت زندگی گزارنا چاہتی ہیں تو اس گندے کام میں انھیں لگانا اور اس سے مفاد دنیا حاصل کرنا تمھارے اخلاق و شرافت کی توہین ہے۔ وہ اگر آوارگی اختیار کرتی ہیں تو خود ذمے دار ہیں، لیکن تم نے ان کو مجبور کیا تو تم سے باز پرس ہوگی اور جبر و اکراہ کی وجہ سے اللہ انھیں معاف کر دے گا۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ گو مالک صراحتاً لوٹلی کو عصمت فروشی کا حکم نہیں دیتا

لیکن اس پر اتنی بھاری رقم کی ادائیگی لازم کر دیتا کہ بے چاری کسی جائز طریقہ سے اس کو ادا نہیں کر پاتی۔ اس لیے اپنا جسم فروخت کرنے پر مجبور ہوتی۔ رسول اللہ ﷺ نے مالک کے اس ظالمانہ حق کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا اور بتایا کہ وہ لوٹلی کو حدود عصمت میں رکھتے ہوئے کوئی بھی کام کرانے اور اس کی اجرت کھانے کا مجاز ہے۔

رافع بن رفاعہ کہتے ہیں:

قرآن مجید نے جہاں جنسی تعلق سے بحث کی ہے وہاں اس بات کی صاف تصریح کر دی ہے۔ عورتوں سے متعلق ارشاد ہے:

وَلَا مُتَّخِذَاتُ أَخْدَانٍ (النساء: ۲۵) اور نہ چوری چھپے آغنائی کرنے والیاں۔  
ایک جگہ مردوں کے بارے میں فرمایا:

وَلَا مُتَّخِذَاتُ أَخْدَانٍ (المائدہ: ۵۵) اور نہ چوری چھپے آغنائی کرنے والے۔

آدمی ان تعلقات کو پوشیدہ اسی لیے رکھنا چاہتا ہے تاکہ سوسائٹی کا کوئی دباؤ اس پر نہ پڑے اور وہ ماحول کی حاکم کردہ ہندشوں سے بالکل آزاد رہے، کیوں کہ یہ ہندشیں اس کی بے راہ روی میں رکاوٹ بنتی ہیں۔ ان کے ٹوٹ جانے کے بعد وہ ہر وادی میں بھٹک سکتا ہے اور ان تعلقات اور ان کے نتائج کو جس رنگ میں چاہے بدل سکتا ہے۔ اسلام انسان کو اسی آوارگی سے بچانے کے لیے مجبور کرتا ہے کہ وہ اپنے اس تعلق کو خفیہ نہ رکھے، بلکہ اس کا اعلان کرے۔ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے سامنے ایک ایسے نکاح کا ذکر آیا، جس کی شہادت صرف ایک مرد اور ایک عورت دے رہے تھے تو آپ نے فرمایا: یہ خفیہ نکاح ہے، اسے میں جائز نہیں کر سکتا۔ اگر نبی ﷺ یا حضرت ابو بکرؓ کا کوئی اموہ میرے سامنے ہوتا تو میں (اس تعلق کو زنا کے حکم میں شامل کر کے) رجم کرتا۔

### (۳) بیسوائی کے پیشہ پر قدغن

جنسی تعلقات کے سلسلے میں جائز حدود پر اصرار کرنے کے لیے لازمی ہے کہ بدکاری پر آمادہ کرنے والے محرکات کو معاشرہ سے ختم کیا جائے اور ایسی تمام رایتیں بند کر دی جائیں جو فکر و عمل کی آوارگی کا سبب بنتی ہیں، اس کے بغیر انسان کا صحیح راہ پر قائم رہنا دشوار ہے۔ کبھی نہ کبھی ناپاک طریقوں پر اس کے قدم پڑ ہی جائیں گے۔

اس مقصد کے لیے اسلام معاشرہ کو بیسوائی کی گندگی سے پاک کرتا ہے۔ وہ اس شاخ ہی کو کاٹ پھینکتا ہے، جس پر منحوس پرندے اپنے آشیانے تعمیر کرتے ہیں۔

۱۔ سوط، مالک، کتاب النکاح، باب جامع الماہجر۔

اندازہ امام اتن تیبہ کی حسب ذیل تصریح سے کیا جا سکتا ہے:

اگر کوئی شخص اپنی لونڈی کو زنا کے لیے بھیجتا ہے تاکہ کماۓ اور اسے آپ پر خرچ کرے یا وہ خود اس مکان میں شریک ہوتا ہے، ایسے شخص پر اللہ اور اس کے رسول نے لعنت بھیجی ہے۔ وہ فاسق و بکر دار ہے (کیوں کہ) اس نے ایک بہت بڑے گناہ کی اجازت دے رکھی ہے اور ایک فاحشہ کی آمدنی حاصل کر رہا ہے اور اسے اس فاحش سے باز نہیں رکھتا، ایسے شخص کو قانوناً ساقط الاعتبار سمجھا جائے، بلکہ اسے مسلمانوں کے اندر رہنے ہی نہ دیا جائے۔ ایسا بکر دار انتہائی سخت سزا کا مستحق ہے یہاں تک کہ وہ اپنی زوجیوں کو اس پیشہ سے باز رکھے۔ اس کی کم سے کم یہ سزا ہو سکتی ہے کہ اس سے تعلقات منقطع کر لیے جائیں، اس کو سلام نہ کیا جائے، اس کے پیچھے غار نہ چمکی جائے بشرطے کہ کوئی دوسرا امام مل سکا ہو، اس کو گناہ نہ بنایا جائے اور اس کو قطعاً کوئی عہدہ نہ دیا جائے۔ اگر وہ اپنے اس عمل کو حلال سمجھتا ہے تو وہ کافر اور مرتد ہے، اس سے توبہ کرائی جائے گی، اگر وہ توبہ کرے تو ٹھیک ہے ورنہ قتل کر دیا جائے گا۔ اس کے امداد کی وجہ سے اس کے مسلم و غلام اس کے مال کے وارث نہیں ہوں گے۔ اگر اس کو اس کی حرمت کا علم نہ ہو تو بتایا جائے گا تاکہ حجت پوری ہو جائے (اور پھر اس کے ساتھ اوپر والا معاملہ کیا جائے گا) کیوں کہ یہ ایسا فعل ہے، جس کی حرمت پر پوری امت کا اجماع ہے۔

المُجْتَمِعُ عَلَيْهَا ۱۔

۱۔ قانونی اتن تیبہ طبع قدیم، جلد ۴، صفحہ ۴۴۵

رسول اللہ ﷺ نے لونڈی کی نکاحی کھانے سے منع کیا۔ الا یہ کہ وہ اپنے ہاتھ سے کوئی خدمت کر کے کماۓ اور آپ نے اپنی راہگیوں سے اشارہ کر کے فرمایا: مثلاً روٹی پکانا، کانا اور روٹی دھکانا۔

رافع بن خدیج کی روایت ہے:

نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ كَسْبِ الْأَمَةِ حَتَّى يَقْلَمَ مِنْ آئِنِ مُو. ۲۔

رسول اللہ نے لونڈی کی نکاحی کھانے سے منع فرمایا جب تک کہ قطعی طور پر یہ معلوم نہ ہو جائے کہ اس نے کس طریقہ سے کمایا ہے۔

دور جاہلیت میں حرام کاری کے پیشہ کے لیے لونڈیاں مخصوص تھیں۔ اس لیے مذکورہ بالا آیت و احادیث میں ان کو اس پیشہ سے باز رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ لیکن اگر نئی تہذیب کی روشنی میں تہذیب و مہذب بنیوں سے یہ تجارت کرتی ہے تو اسلام کی تعلیمات اس کے بھی ناپاک و حرام ہونے کا اعلان کرتی ہیں۔ اسلام کسی کام کے کرنے والے کی شکل و صورت، حیثیت و مرتبہ اور خاندان و قبیلہ سے نہیں، بلکہ کام کی نوعیت سے بحث کرتا ہے۔ اسی لیے نبی ﷺ نے بعض دوسرے مواقع پر عام الفاظ میں بیسوائی کی آمدنی کو ناجائز قرار دیا ہے۔

حضرت مسعود انصاری فرماتے ہیں:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَ مَهْوَرِ الْبَيْعِ. ۳۔

رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت اور بیسوائی کی آمدنی سے فائدہ اٹھانے سے منع فرمایا ہے۔

ایک دوسری حدیث کے الفاظ ہیں:

مَهْوَرُ الْبَيْعِ حَبِيبٌ ۴۔

زانیہ کی آمدنی گندمی اور ناپاک ہے۔

اس 'کاروبار' کے خلاف اسلامی علوم کے محققین کی رائے کتنی سخت ہے، اس کا

- ۱۔ ابو داؤد، ابواب الاجارة، باب فی کسب اللامہ
- ۲۔ ابو داؤد، ابواب الاجارة، باب فی کسب اللامہ
- ۳۔ بخاری، کتاب الاجارة، باب کسب البیعی واللامہ۔ مسلم، کتاب المساقاة والامور، باب تحريم فضل بيع اللامہ
- ۴۔ ابو داؤد، ابواب الاجارة، باب فی کسب الحجام۔ ترمذی، ابواب البیوع، باب ثمن الکلب



إِسْتَأْجِرْنَ قَاتِلَهُ لَيْسَ لَكُنَّ أَنْ تَحْقُقْنَ الطَّرِيقَ عَلَيْهِنَّ بِحَافَاتِ الطَّرِيقِ ۚ

چھپے ہو چلاؤ، کیوں کہ تمہیں بیچ راستہ پر قبضہ کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ تمہیں راستے کے کنارے کنارے چلنا چاہیے۔

اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ عورتیں راستہ چلتے چلتے وقت اس قدر کمزور ہوئی اور دیواروں سے لگی ہوئی گزرتی تھیں کہ بسا اوقات ان کے کپڑے دیواروں میں اٹک جاتے تھے ۛ

حضرت علیؑ فرماتے ہیں:

أَلَا تَسْتَعْجِلْنَ قَاتِلَهُ بَلَّغْنِي أَنْ يَسَاءَ كُمْ يَخْرُجْنَ فِي الْأَسْوَاقِ

کیا تمہیں شرم نہیں آتی؟ مجھے اطلاع ملی ہے کہ تمہاری عورتیں بازاروں میں جاتی ہیں اور وہاں اُغلوں سے ۛ

ایک مرتبہ حضرت عمرؓ بازار میں گشت لگا رہے تھے۔ دیکھا کہ ایک شخص کسی عورت سے مصروف گفتگو ہے۔ آپ نے تعجباً اس پر دوڑے برسا نے شروع کر دیے۔ اتنے میں اس نے کہا: امیر المومنین! یہ تو میری بیوی ہے۔ یہ سن کر آپ کو بڑی ندامت ہوئی اور فرمایا: میں نے تمہارے ساتھ زیادتی کی ہے۔ اگر تم چاہو تو مجھ سے بدلہ لے سکتے ہو۔ اس نے کہا: میں نے معاف کیا ہے۔

شریعت اختلاط ہی کو نہیں روکتی، بلکہ اس سے بھی منع کرتی ہے کہ عورت اختلاطی شوخ لباس میں اور بن سنور کر گھر سے نکلے اور معاشرہ کی پاکیزہ فضا میں معصیت کے جرائم پھیلائے۔

عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ وَالْمَرْأَةُ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ

حضرت ابو موسیٰؓ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: ہر آنکھ زنا کرتی ہے (اس کل عین زانیۃ و المرأۃ اذا استعطرت فمرّت بالمجلس

ۛ ابو داؤد، کتاب الادب، باب فی مشی النساء مع الرجال فی الطريق

ۛ ابو داؤد، حوالہ سابق

ۛ مسند احمد: ۱/۱۲۳، حدیث نمبر ۱۱۸۸

ۛ المعجم الغریب:

## (۴) آزادانہ اختلاط پر پابندی

آزادی بیسواؤں کے کوٹھوں اور معصیت کے مراکز سے آنکھیں میچ کر آگے بڑھ سکتا ہے، لیکن جہاں پورے معاشرہ کو بدکاری کے اڈے میں تبدیل کر دیا گیا ہو وہاں وہ کس طرف بھاگے؟ اپنے اخلاق و کردار کی حفاظت کے لیے کون سی دنیا آباد کرے؟ آج حال یہ ہے کہ ایک شخص خواہ بازار کا تاجر ہو یا کارخانہ کا ملازم، کالج کا طالب علم ہو یا آفس کا کلرک، وہ کسی ہوٹل میں بیٹھا ہو یا پارک میں سیر و تفریح کر رہا ہو، ہر جگہ صنف مقابل معصیت کا پیغام لیے موجود ہوتی ہے۔ زندگی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس میں موجودہ تہذیب نے عورت اور مرد کے ایک ساتھ عمل و ظل کو لازم نہ کر دیا ہو۔ یہی نہیں، بلکہ اس یک جہائی کو اس قدر رینگیں و جاذب بنادیا ہے کہ قدم قدم پر نگاہیں جھکنے لگتی ہیں، اور عزیمت و ارادہ جواب دیتا جاتا ہے، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ معاشرہ پر جنسی بھوک اور فاقہ کی کیفیت طاری ہے۔ یوں محسوس ہوتا ہے جیسے شہانیت اپنی تسکین کے لیے ہر طرف بھیک کا پیالہ لیے گھوم رہی ہو ۛ

جب تک عورت اور مرد کے آزادانہ اختلاط کو ختم نہیں کیا جاتا، معاشرہ اس کیفیت سے نجات نہیں پاسکتا۔ آگ اور روئی کا اتحاد ہمیشہ تباہی کا سبب بنا ہے۔ اسلام نے عورت اور مرد کے حدود و کار بالکل جدا رکھے ہیں، اس لیے ایسے معاشرہ میں میل جول کے مواقع بہت کم آسکتے ہیں جو اسلام کی بنیاد پر قائم ہو اور اگر کبھی دونوں کو ایک ہی دائرہ میں کام کرنا پڑے تو اختلاط سے بچے رہنے کا اسلام سختی سے حکم دیتا ہے۔

عَنْ ابْنِ عُصْمٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يَمْسِيََ الرَّجُلُ بَيْنَ الْمَرْأَتَيْنِ ۚ

عبد اللہ بن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ کوئی مرد دو عورتوں کے درمیان میں چلے۔

ایک مرتبہ نبی ﷺ نے عورتوں اور مردوں کو خطہ مطلقہ ہوتے دیکھا تو عورتوں کو

حکم دیا:

ۛ ابو داؤد، کتاب الادب، باب فی مشی النساء مع الرجال فی الطريق

امام ابن قیمؒ کی حسب ذیل تصریحات شریعت کے منشا کی پوری پوری تائید کرتی ہیں:

إِنَّ وَلِيَ الْأَمْرِ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَمْنَعَ مِنَ إِيخْلَاطِ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ فِي الْأَسْوَاقِ وَالْفُرُوجِ وَ مَجَامِعِ الرِّجَالِ فَلَا مَمَامَ مُسْتَوَّلٍ عَنْ ذَلِكَ وَالْفِتْنَةُ بِهَا عَظِيمَةٌ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا تَوَكَّثَ بَعْدِي فِتْنَةٌ أَضَرَّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ أَنَّهُ قَالَ لِلنِّسَاءِ لَكُنَّ حَافَاتِ الطَّرِيقِ وَ يَجِبُ عَلَيْهِ مَنَعَ النِّسَاءِ مِنَ الْخُرُوجِ مُتَوَيَّاتٍ مُتَجَمِّلَاتٍ وَ مَنَعُهُنَّ مِنَ الثِّيَابِ الَّتِي يَكُنَّ بِهَا كَاسِيَاتٍ عَارِيَاتٍ كَالنِّسَابِ الْوَاسِعَةِ وَالرِّفَاقِ وَ مَنَعُهُنَّ مِنَ حَدِيثِ الرِّجَالِ فِي الطَّرِيقَاتِ وَ مَنَعَ الرِّجَالِ مِنْ ذَلِكَ وَ إِنْ رَأَى وَلِيُّ الْأَمْرِ أَنَّ يَفْسِدَ عَلَى الْمَرْأَةِ إِذَا تَجَمَّلَتْ وَ تَوَيَّاتٍ ثِيَابَهَا يَجْبِرُ وَ نَحْوَهُ فَقَدْ رَخَّصَ فِي ذَلِكَ بَعْضُ الْأَفْقَهَاءِ وَ أَصَابَ وَ هَذَا مِنْ أَدْنَى عُقُوبَتِيهِنَّ

۴۱۰ معاشرہ کی اصلاح

سے بچ کر گزر جائے) جب عورت عصر لگا کر کھلی جگہوں سے گزرتی ہے تو وہ ایسی اور ایسی ہوتی ہے، یعنی زانیہ ہوتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَصَابَتْ يَخُوزًا فَلَا تَشْهَدَنَّ مَعَنَا الْعِشَاءَ ۚ

امام نوویؒ فرماتے ہیں: مختلف احادیث کی بنا پر علماء نے کہا کہ عورت کو مسجد جانے کی اجازت اسی وقت دی جائے گی جب کہ وہ حسب ذیل امور کی پابندی کرے:

أَنْ لَا تَكُونَ مُتَعَبَّةً وَلَا مُتَرَبِّتَةً وَلَا ذَاتَ خِلَاطٍ لِسَمِيعٍ صَوْتِهَا وَلَا ثِيَابًا فَاجِرَةً وَلَا مُتَخَيِّلَةً بِالرِّجَالِ وَلَا شَابَةً وَ نَحْوَهَا مِمَّنْ يَفْسِدُ بِهَا وَ أَنْ لَا تَكُونَ فِي الطَّرِيقِ مَا يُخَافُ بِهِ مَفْسَدَةٌ وَ نَحْوَهَا ۚ

علامہ ابن الہمامؒ فرماتے ہیں:

وَ حَيْثُ ابْتَعْنَا لَهَا الْخُرُوجَ فَإِنَّمَا يُنَاحِ بِشَرَطِ عَدَمِ الزَّيْنَةِ وَ تَغْيِيرِ الْهَيْئَةِ إِلَى مَا لَا يَكُونُ دَافِعِيَةً إِلَى تَغْيِيرِ الرِّجَالِ وَالْإِسْتِعْمَالِ ۚ

أما بعد۔

۱۔ زینہ، ایوان، الآداب باب ما جاء في كراهية خروج المرأة مصطرة۔  
۲۔ البوادير، كتاب التبرج، باب في المرأة تحلب الحروق۔  
۳۔ شرح مسلم: ۱۱/۱۸۳ ج ۱، فتح القدیر: ۴/۳۵۸ ج ۲

خراب کر دے، یہ بہت ہی اگلی مالی برا ہے۔ اگر عورت (با ضرورت) بار بار گھر سے باہر گھومنے لگے خصوصاً بھڑکیے لباس میں، تو امام کو اسے قید کرنے کا بھی حق حاصل ہے بلکہ عورتوں کو اس حالت پر چھوڑ دینا ان کے ساتھ مصیبت میں تعاون کرنے کے مترادف ہے۔ اللہ تعالیٰ ذمہ دار ہے اس کے سلسلے میں باز پرس کرے گا۔ حضرت عورت نے عورتوں کو مردوں کے رات (یعنی رات کے سچ) میں چلنے اور ان کے ساتھ غلط ملطہ ہونے سے روک دیا تھا۔ اس معاملہ میں حاکم کو حضرت عورت کی اقتدا کرنا ضروری ہے۔

الْمَعَالِيَةِ وَلَهُ أَنْ يُخَيِّسَ الْمَسْرُوءَةَ إِذَا أَكْثَرَتْ الْخُرُوجَ مِنْ مَنْزِلِهَا وَلَا سِيَمَاءَ إِذَا خَرَجَتْ مُتَجَنِّبَةً بَلْ أَقْرَأَ النِّسَاءَ عَلَى ذَلِكَ إِعَانَةً لَهُمْ عَلَى الْأَنْفُسِ وَالْمَعْصِيَةِ وَاللَّهِ سَائِلٌ وَلِيَ الْأُمُورِ عَنْ ذَلِكَ وَ قَدْ مَنَعَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ النِّسَاءَ مِنَ الْمَشْيِ فِي طَرِيقِ الزَّجَالِ وَالْإِخْلَاطِ بِهِمْ فِي الطَّرِيقِ فَعَلَى وَلِيِّ الْأُمُورِ أَنْ يَفْعَلِيَ بِهِ فِي ذَلِكَ ۚ

### (۵) فحاشی کی اشاعت کا عدم جواز

بہکاری کی نشر و اشاعت، عورت اور مرد کے بے جہانانہ میل جول سے کچھ کم فتنہ انگیز نہیں ہے۔ خیالات و جذبات کے بنانے اور بگاڑنے میں پہنچی کو بڑا دخل ہوتا ہے۔ آدمی کے پاس گھر، احساس اور جذبات کا جو کچھ سرمایہ ہے نشر و اشاعت کے ذرائع، اس کا مصروف متعین کرتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ اس پونجی کو کس جذبہ کی تسکین میں لگانا چاہیے۔

عفت کی زندگی اسی وقت گزاری جا سکتی ہے جب کہ بہکاری کی طرف دعوت دینے والی زبان کاٹ دی جائے اور مصیبت کے چروچوں کو بند کر دیا جائے، جس سوسائٹی میں تعلیمی ادارے عفت و پاک بازی کے تصور سے نا آشنا ہوں، ریڈیو اور اخبار و رسائل بہکاری کے اعلائی بنے ہوئے ہوں، ادب اور آرٹ کے نام پر مصیبت پھیلائی

جاری ہو، وہاں کیسے ممکن ہے کہ انسان خواہشات نفس کی اتباع سے بچا رہے۔ جہاں جذبات میں آگ لگانے والی بے شمار قوتیں کام کر رہی ہوں وہاں آدمی اپنے وارکن عفت کی کس طرح حفاظت کرے؟ جس تہذیب میں دن ہو کہ رات، گھر ہو یا بازار، تنہائی ہو یا بھری محفل، ہر جگہ ہوس پرستی کی ترغیب دی جا رہی ہو، وہاں آدمی گناہ سے اجتناب کرنا چاہے تو بھی کیسے کرے؟

اسلام کے آنے سے قبل عرب کا یہی کچھ حال تھا۔ ان کی مجلسوں میں اخلاق و شرافت کا ایک طرح سے مذاق اڑایا جاتا تھا۔ شاعر اپنی شاعری سے سفلی جذبات کو براہِ گنجہ کرنے کا کام لے رہے تھے، ادیب اپنے ادب کے ذریعے بہکاری کے مختلف مراحل اور کیفیات کو اس فحش طریقہ سے بیان کرتے تھے کہ کسی شریف انسان کے لیے ان کا زبان پر لانا بھی گراں گزر سکتا ہے۔

اسلام نے اعمالان کیا کہ مصیبت و فحاشی کی اشاعت، خواہ زبان و قلم سے ہو یا آرٹ کے نمونوں اور تہذیب کے آثار سے، اس کا اظہار بھری محفلوں میں ہو یا انفرادی صحبتوں میں، یہ ایک جرم ہے اور انتہائی گناہ و ناجائز جرم، جسے کسی طرح برداشت نہیں کیا جا سکتا:

إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الذِّنِّينِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (الزور: ۱۹) جانتے۔

علمانا، ابھی کہتے ہیں:

عَلَىٰ مَنْ أَسْبَاغَ الْفَاحِشَةِ يَكْفُلُ وَ جَوْفُضْ بے حیائی پھیلائے اسے جو تڑاک ہوا  
إِنْ صَدَقَ ۚ دی جائے گی خواہ وہ سچا ہی کیوں نہ ہو۔

۷۰- جو روایت میں بیان ہو مسعودی کی ایک روایت میں ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُبَايِعُوا  
الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ لِيَتَعَنَّيَا لِرَوْحِهَا  
كَأَنَّمَا يُنْظَرُ إِلَيْهَا ۖ

(۱)

ان ساری اصلاحات کے بعد اگر کوئی فرد یا جماعت، غفلت کی راہ کا پتھر ثابت ہو تو اسلام پوری قوت کے ساتھ اسے اکھاڑ بھینکا ہے۔ وہ ایسی کوششوں کو برگ و بار لالانے کا موقع ہی نہیں دیتا جو انسانیت کی کشتی کو مصیبت کے منجمد ہار کی طرف لے جا رہی ہوں۔

رسول اللہ ﷺ کے دورِ مسعود میں منافقین اپنے کردار سے اس بات کی گواہی دے رہے تھے کہ وہ سوسائٹی کو باعفت دیکھنا پسند نہیں کرتے۔ وہ چاہتے ہیں کہ انسانیت کا جو قافلہ اخلاق و شرافت کی طرف بڑھ رہا ہے اس کو اپنی منزل سے ہٹا کر وہ اپنی روٹی بڑے باز قرآن مجید نے ان فتنہ پردازوں کی سخت تہدید کی اور آگاہ کیا کہ وہ اپنی روٹی بڑے باز آجائیں، ورنہ ان کے ارادوں کے رویہ عمل آنے سے پہلے ہی ان کا سونچا دیا جائے گا۔

منافقین اور وہ لوگ جن کے دلوں میں مرض ہے، اور دلوں کو ہلا دینے والی باتیں مدینہ میں پھیلانے والے اگر اپنی روش سے باز نہ آئیں تو ہم تجھ کو (اے محمدؐ) ان پر مسلط کر دیں گے۔ پھر وہ تیرے قریب کم ہی

يُجَاوِزُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا  
لَا لِمَدِينَةٍ لَّنُغْفِرْكَ لَهُمْ ثُمَّ لَا  
قُلُوبُهُمْ مَرْضٍ وَالْمُزْجِفُونَ فِي  
لَيْلٍ لَّمْ يَنْتَبِهُوا الْمُبْعُوثُونَ وَالَّذِينَ فِي

١ البورادور، كتاب النكاح، باب ما يحر به من خفض البحر -

بعض لوگ جائز تعلقات کے مختلف احوال و کیفیات کی بھی اس انداز سے تصویر کشی کرتے ہیں کہ سننے والے کے حیوانی جذبات جاگ اٹھتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کی سختی سے ممانعت فرمائی ہے۔ آپ کا ارشاد ہے:

إِنَّ مِنْ أَشَرِّ النَّاسِ مَنْزِلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفَضِّي إِلَى أَمْرَاتِهِ ثُمَّ يَنْسِمُ بِسِرِّهَا بِهِ

ایک مرتبہ آپؐ نے غماز کے بعد حاضرین سے سوال کیا کہ جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی سے جماعت کرتا ہے تو کیا پردہ لٹکتا اور دروازہ بند کر لیتا ہے؟ لوگوں نے جواب دیا: ہاں۔ پھر آپؐ نے پوچھا: کیا وہ اس کے بعد لوگوں میں بیٹھے اس تعلق کی کیفیت پر گفتگو نہیں کرتا؟ یہ سن کر سب لوگ خاموش ہو گئے۔ یہی سوال دوبارہ آپؐ نے جمع سے کیا۔ وہاں بھی سکوت طاری رہا۔ لیکن ایک فوجانہ لڑکی اٹھی اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! عورتیں اور مرد سب کے سب آپس میں ایسی گفتگو کرتے رہتے

[illegible]

۱۔ مسلم، کتاب النکاح، باب تحریم افشاء سر المرأة

۲ ابو داؤد، کتاب النکاح، باب ما یکره من ذکر الریح ما یکون من اصله





ایک سال کے لیے جلاوطن بھی کیا جائے گا۔ امام شافعیؒ اس میں اتنا اور اضافہ کرتے ہیں کہ زانی غلام ہے تو اس کو صرف چھ ماہ کے لیے جلاوطن کیا جائے گا۔

امام مالکؒ اور امام اوزاعیؒ فرماتے ہیں کہ جلاوطنی کی سزا صرف مردوں کو دی جائے گی، عورتوں کو نہیں۔ فقہاء احناف جلاوطنی کو جزو حد نہیں سمجھتے۔ وہ کہتے ہیں کہ اس کا تعلق امام کی رائے اور وقت کے مصالح سے ہے۔ جن حالات میں امام ضروری سمجھے گا اس پر عمل کرے گا اور جب اس کو مملکت اور اسلام کے لیے نقصان دہ خیال کرے گا، عمل نہیں کرے گا۔ جلاوطنی کے دو اہم مقصد ہیں، ایک تو یہ کہ مجرم کے حق میں حالات نامساعد کر دیے جائیں اور اسے ایسے ماحول سے ہٹا دیا جائے جہاں معصیت کے محرکات موجود ہوں اور جہاں رہتے ہوئے اس کے لیے برائی سے وارن بچانا دشوار ہو رہا ہو۔ اس کا دوسرا مقصد یہ ہے کہ مجرم کو راہ راست پر آنے کے مواقع فراہم کیے جائیں۔ کیوں کہ وطن سے دوری اور آرام و آسائش سے محرومی آدمی کے نفسی جذبات کو ابھرنے نہیں دیتی۔ زندگی کی حقیقی کلفتوں میں اس کا موقع کم ہی ملتا ہے کہ انسان اپنی نفسی خواہش کی طرف توجہ کرے۔

ان تعصبات سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اسلام چند خاص حدود ہی کے اندر جنسی تسکین کی اجازت دیتا ہے۔ ان حدود سے باہر جو شخص قدم رکھے اسلام اس کے خلاف سخت سے سخت اقدام کرنے سے بھی نہیں چوکتا۔ وہ یہ ضرور چاہتا ہے کہ انسان اپنے فطری جذبہ کی آسودگی کا سامان کرے اور اس کے لیے معاشرہ کو تمام سہولتیں بہم پہنچانے کا حکم بھی دیتا ہے، لیکن وہ اس کی اجازت نہیں دیتا کہ انسان انسانیت کا لباس ہی اُتار چھٹکے اور معاشرہ کو حیوانیت کا مسکن بنا دے۔ وہ انسان جیسی کائنات کی عزیز ترین متاع کو بے دردی کے ساتھ ختم کر دینا پسند کرتا ہے، لیکن اس کو یہ گوارا نہیں کہ سومانہ میں زنا کے مہلک جراثیم پرورش پاتے رہیں۔

۱۔ تفصیل کے لیے دیکھی جائے، جصاص، احکام القرآن: ۳/ ۳۳۳ تا ۳۳۸، شوکانی، نیل الاوطار: ۲/ ۲۲۹-۲۵۶۔

نہیں ہونی چاہیے، اگر تم اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو اور دونوں کی سزا کے وقت موتیں کی ایک جماعت کو موجود ہونا چاہیے۔ (انور: ۲)

رسول اللہ ﷺ نے اس کی تشریح میں فرمایا کہ یہ حکم بے شادی شدہ مرد اور عورت کے لیے ہے۔ جو شخص شادی کے بعد زنا کا ارتکاب کرے اسے رجم کیا جائے گا۔ عبادہ بن صامتؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: لو سنو میرے اس حکم کو۔ لو سنو میرے اس حکم کو۔ اللہ نے زانی عورتوں کے لیے صورت نکال دی ہے۔ جب کسی دھیرہ کا کسی مجرّم شخص سے زنا ہو تو دونوں کو سو کوڑے مارے جائیں گے اور ایک سال کے لیے جلاوطن کیا جائے گا اور اگر کوئی شادی شدہ عورت کسی شادی شدہ مرد سے زنا کرے تو دونوں کو سو کوڑے اور رجم کی سزا دی جائے گی۔

اس حدیث کی بنا پر امام احمدؒ احنافؒ اور داؤدؒ ظاہریؒ کہتے ہیں کہ شادی شدہ شخص اگر زنا کرے تو اس کو پہلے کوڑے لگائے جائیں گے، پھر رجم کیا جائے گا۔ لیکن امام ابوحنیفہؒ ابو یوسفؒ، زفرؒ، محمدؒ امام شافعیؒ، امام مالکؒ، ابن ابی سلیمؒ، اوزاعیؒ، ثوریؒ، حسن بن صالحؒ وغیرہ جمہور کی رائے یہ ہے کہ رجم کے ساتھ کوڑوں کی سزا نہیں دی جائے گی۔ بے شادی شدہ شخص اگر بیکاری کا مرکب ہو تو امت کا اجماع ہے کہ اسے سو کوڑے مارے جائیں گے، لیکن فقہاء کے خیالات اس امر میں مختلف ہیں کہ جلاوطنی، جزو حد ہے یا نہیں؟ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کی رائے یہ ہے کہ زانی خواہ مرد ہو یا عورت، اگر اس کی شادی نہیں ہوئی ہے تو اس کو سو کوڑوں کی سزا بھی دی جائے گی اور

۱۔ صحیح مسلم، کتاب الحدود، باب حد الزنا۔ اس مفہوم کی روایات متنوع طریقہ سے مروی ہیں اور صحاح کی تمام کتابوں میں موجود ہیں۔ اس لیے سارے فروع اور بعض معتزلہ کے تمام امت کا عہد رجم پر اجماع ہے۔ ملاحظہ ہو نیل الاوطار، جلد ۱/ صفحہ ۲۳۹

تفسیر القرآن العظیم، تحقیق: دکتور السید محمد السید وغیرہ،  
دار الحدیث القاہرہ، ۱۳۲۶ھ/۵/۲۰۰۵ء

۶- ابن المنیر: ناصر الدین احمد بن محمد بن منصور المنیر الاسکندری  
المالکی (م ۶۸۳ھ) الانتصاف فیما تضمنہ الکشاف من الاعتزال،  
علی هامش تفسیر الکشاف للزمخشری، مطبعة مصطفی البانی  
الحلی ولادہ مصر، ۱۳۹۲ھ/۵/۱۹۷۲ء

۷- ابو السمود: ابو السمود محمد بن محمد بن مصطفی العمادی الحنفی  
(م ۹۸۲ھ) ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم، علی  
هامش التفسیر الكبير للرازی، المطبعة العامرة لشرقية، مصر۔  
۵۱۳۰۸

۸- بغوی: ابو محمد الحسن بن مسعود القراء البغوی (م ۵۵۱ھ) معالم  
التزیل، دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان۔ ۱۹۹۵ء

۹- بیضاوی: القاضي ناصر الدین عبد اللہ بن عمر البیضاوی الشافعی  
(م ۶۸۵ھ) انوار التزیل و اسرار التاویل، دار الکتب العلمیہ  
بیروت، ۱۹۸۸ء

۱۰- پانی پتی: القاضي محمد ثناء اللہ العشمانی المظہری البانی بٹی الحنفی  
(م ۲۲۵ھ) التفسیر المظہری، مطبع لدوة المصنفین، دہلی

۱۱- تہانوی: محمد اشرف علی تہانوی (م ۱۳۶۲ھ) بیان القرآن، تاج پبلشرز  
دہلی، ۱۹۷۸ء

۱۲- جصاص: ابو بکر احمد بن علی الجصاص الرازی الحنفی (م ۵۳۷ھ)  
احکام القرآن، تخریج: عبد السلام، محمد علی شاہین، دار  
الکتب العلمیہ، بیروت لبنان، ۱۹۹۲ء

۱۳- خازن: علاء الدین علی بن محمد بن ابراہیم البغدادی الشافعی المعروف  
بالخازن (م ۷۷۱ھ) باب التاویل فی معانی التزیل، المطبوع مع  
معالم التزیل للبغوی، مطبعة التقدم العلمیہ مصر ۱۳۲۹ھ، دار  
الکتب العلمیہ، بیروت لبنان، ۱۹۹۵ء

۱۴- رازی: فخر الدین محمد بن عمر بن الحسن بن علی النمیمی

## کتابیات

کتاب میں جہاں قرآن مجید کی آیات آئی ہیں، ان کے نیچے سورتوں کے  
نام اور آیات کے نمبر دے دیے گئے ہیں۔ قرآن مجید کے علاوہ جن کتب  
آخذ سے استفادہ کیا گیا ہے، حواشی میں ان کے نام، جو کتاب ایک سے  
زیادہ جلدوں میں ہے اس کی جلد اور صفحات کے ذکر پر اکتفا کیا گیا ہے۔  
یہاں موضوع کے لحاظ سے کتاب اور مصنف کا پورا نام، کن وفات اور کتاب  
کے پیش نظر نئے کے مطبع اور سن طباعت کی تفصیل دی جا رہی ہے۔ حدیث  
کی جن کتابوں کے حوالے کتب و ابواب کی صراحت کے ساتھ دیے گئے  
ہیں، ان کے مطالع وغیرہ کے ذکر کی ضرورت نہیں لگے گی۔ عہد نامہ قدیم و  
جدید کے حوالے برسر موقع دے دیے گئے ہیں۔

### قرآن مجید

۱- عہد نامہ قدیم و جدید

### تفسیر و احکام القرآن

۲- شہاب الدین السید محمود آلوسی البغدادی (م ۱۲۷۰ھ) روح  
المعانی فی تفسیر القرآن العظیم والسبع المثانی۔ ادارة الطباعة

المیریة، مصر، دار الکتب العلمیہ بیروت، لبنان، ۱۹۹۲ء

۳- ابن عطیہ: عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطیہ الاندلسی (م ۵۴۲ھ)  
لازم الجیر فی تفسیر الکتاب العزیز، طبع دولة قطر

۴- ابن کثیر: ابو الفداء عماد الدین اسماعیل بن کثیر الدمشقی (م ۷۷۴ھ)

## كتابات

- (م ١٨٨٠) كتاب الآثار، لجنة احياء المعارف النمائية،  
حيدرآباد الدكن ٥١٣٥٥، الطبعة الأولى.
- ٢٢- أحمد بن حنبل الشيباني (م ٢٢١هـ) المسند، دار احياء التراث  
العربي، بيروت، لبنان، ١٩٩٢هـ
- ٢٥- ابو عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري (م ٢٥٦هـ) الجامع  
الصحيح المسند من احاديث رسول الله و سنته و ابامه (صحيح  
بخاري)
- ٢٦- بخاري: الادب المفرد مع فضل الله الصمد للشيخ فضل الله الجعالي،  
الطبعة السلفية و مكتبها، القاهرة، ١٣٤٨هـ.
- ٢٧- بيهقي: ابو بكر احمد بن الحسن بن علي البيهقي (م ٢٥٨هـ) السنن  
الكبرى، تحقيق: محمد عبد القادر عطاء، دار الکتب العلمية،  
بيروت، لبنان.
- ٢٨- ترمذي: ابو عيسى محمد بن عيسى الترمذي (م ٢٤٩هـ) جامع الترمذي  
ابو عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بالحاكم النيسابوري  
(م ٢٥٠هـ) المستدرک علي الصحيحين، تحقيق: مصطفى عبد  
القادر عطاء، دار الکتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٣٠- خطيب: ولي الدين محمد بن عبد الله الخطيب النيرزي (م ٤٣٤هـ)  
مشکوة المصابيح، تحقيق: سعيد محمد اللحام، مطبع: دار  
الفکر، الطبعة الأولى، ١٤١١/٥١٩٩١هـ.
- ٣١- دار قطني: علي بن عمر الدار قطني (م ٢٨٥هـ) السنن، مطبع فاروق، دهمي  
عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي السمرقندي (م ٢٥٥هـ) سنن  
الدارمي، دار الکتب العربي، بيروت، لبنان ١٩٨٤هـ
- ٣٣- ذهبي: شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان الذهبي (م ٢٢٨هـ)  
تأخيص المستدرک (المطبوع مع المستدرک) دائرة المعارف  
الناطية حيدرآباد الدكن، ١٣٢٢هـ.
- ٣٣- طبراني: ابو القاسم سليمان بن احمد بن ايوبي بن مطير اللخمي الشامي  
الطبراني (م ٢٣٦هـ) المعجم الصغير، طبع هند.

- البركي الرازي الشافعي (م ٦٠٦هـ) مفاتيح الغيب المعروف  
بالتفسير الكبير، دار الکتب العلمية، بيروت ١٩٩٠هـ.
- ١٥- زمخشري: ابو القاسم جابر الله محمود بن عمر الزمخشري (م ٥٣٨هـ)  
الكشاف عن حقائق التنزيل و عيون الاقوال في وجوه التأويل،  
تحقيق: محمد عبد السلام شاهين، دار الکتب العلمية، بيروت  
لبنان ١٩٩٥هـ
- ١٦- شربيني: شمس الدين محمد بن محمد الخطيب الشربيني القاهري  
الشافعي (م ٩٤٤هـ) السراج المنير في الاعانة على معرفة بعض  
معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، مطبع منشي نزل كشتور، لكهنؤ  
محمد بن علي بن محمد البشركاني الصماني (م ٢٥٠هـ) فتح  
القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، تحقيق:  
احمد عبد السلام، دار الکتب العلمية، بيروت ١٤١٥/٥١٩٩٢هـ
- ١٨- طبري: ابو جعفر محمد بن جرير الطبري (م ٢١٠هـ) جامع البيان عن  
تأويل آي القرآن، دار المعرفة بيروت، لبنان ١٣٩٨/٥١٩٤٨هـ)  
تحقيق: محمود محمد شاكر و احمد محمد شاكر، دار المعارف  
مصر ١٩٦٩هـ (ابتدائي سورة جلدین)
- ١٩- قرطبي: ابو عبد الله محمد بن احمد بن ابي بكر بن فرج الانصاري  
القرطبي (م ٤١هـ) الجامع لاحكام القرآن، دار الکتب العلمية،  
بيروت، لبنان ١٩٨٨هـ
- ٢٠- محمد عليان: حاشية علي تفسير الكشاف، المطبوع بدار الکتب العلمية،  
بيروت، لبنان، ١٩٩٥هـ
- حديث وعلوم حديث
- ٢١- ابن ماجه: ابو عبد الله محمد بن يزيد بن عبد الله بن ماجه القزويني  
(م ٢٤٣هـ) سنن ابن ماجه
- ٢٢- ابو داؤد: ابو داؤد سليمان بن الأذعمت السجستاني (م ٤٩هـ) سنن ابي  
داؤد.
- ٢٣- أبو يوسف: القاضي أبو يوسف يعقوب بن ابراهيم بن حبيب الكوفي البغدادي



- ٢٢٥- الشيخ عبد الحق بن سيف الدين الأبدث الدهلوى (م ٥١٠٥٢هـ):  
أنعمة اللغات شرح مشکوة (فارسي) مطبع نامى منشى تيج كمار،  
لكهنؤ، ١٩٢٣ء
- ٢٢٦- سهارن فور: الشيخ خليل احمد بن مجيد على الأنصارى السهارن فورى  
(م ١٢٣٢هـ) بادل إيهود فى حل أنى داؤد. دار الكتب العلمية،  
بيروت، لبنان.
- ٢٢٧- طحاوى: ابو جعفر احمد بن محمد سلامة بن سلمة الطحاوى الأردى  
المصرى المحققى (م ٥٣٢١هـ) مشكل الآثار، دائرة المعارف  
النظامية، حيدر آباد الدكن، ١٣٣٣هـ
- ٢٢٨- عظيم آبادى: ابو الطيب محمد أنشرف بن أمير بن على بن حيدر الصديقى  
العظيم آبادى (م بعد ١٢١٠هـ) عون المعبود شرح سنن أبى داؤد،  
مطبع انصارى دهلى، ١٣٢٣هـ
- ٢٢٩- مزارى: محمد المدعو بعبد الرؤف المزارى (م ١٠٣١هـ) التيسير بشرح  
الجامع الصغير، دار الطباعة العامة مصر، ١٣٨٢هـ
- ٥٠- نورى: محى الدين ابو زكريا يحيى بن شرف النورى الدمشقى الشافعى  
(م ٦٤٤هـ) شرح صحيح مسلم، دار الكتب العلمية، بيروت،  
لبنان، ١٩٩٥ء
- سيرت نبوى وسيرت صحابه وسيايات  
٥١- ابن اثير: عز الدين ابو الحسن على بن محمد بن الأثير الجزرى (م ٥١٣٠هـ)  
أسد الغاية فى معرفة الصحابة، تحقيق: الشيخ على محمد مؤرض  
وغيره، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان ١٩٩٢ء، دار الشعب  
القاهرة، ١٩٤٠/١٣٩٠ء.
- ٥٢- ابن حجر: أحمد بن على بن حجر المسقلانى (م ٨٥٢هـ) الإصابة فى تمييز  
الصحابة، تحقيق: الشيخ عادل احمد عبد الموجود وغيره،  
دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٩٥ء
- ٥٣- ابن سعد: ابو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الزهرى (م ٢٣٠هـ)  
الطبقات الكبرى، دار صادر، بيروت، لبنان.

- ٣٥- مالک: مالک بن أنس الأصبحى (م ١٤٩هـ) المؤطا.
- ٣٦- مسلم: ابو الحسين مسلم بن حجاج القشبرى النيسابورى (م ٥٢١هـ)،  
صحيح مسلم
- ٣٧- مندرى: زكى الدين عبد العظيم بن عبد القوى المنذرى (م ٦٥٦هـ)  
الترغيب والترهيب من الحديث الشريف، تحقيق: ابراهيم شمس  
الدين، طبع بيروت لبنان، ١٩٩٦ء.
- ٣٨- نسائى: ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب بن على النسائى (م ٥٣٠هـ) سنن  
النسائى.
- شرح حديث
- ٣٩- ابن الترمذى: علاء الدين، الجوهر النقى على السنن الكبرى للبيهقى، على  
هامش السنن الكبرى المطبوع بدائرة المعارف العثمانية،  
حيدر آباد الدكن، ١٣٥٥هـ.
- ٣٠- ابن حجر: المحافظ شهاب الدين ابو الفضل احمد بن على بن حجر  
المسقلانى (م ٤٥٢هـ) فتح البارى بشرح صحيح البخارى،  
تحقيق: عبد العزيز بن عبد الله بن باز، دار الفكر للطباعة والنشر  
الترزيغ، بيروت، لبنان، ١٩٩٣ء.
- ٣١- البانى: محمد ناصر الدين البانى (م ١٢٢٠هـ) سلسلة الأحاديث  
الصحيحة و شيء من فقهها و فوائدها مكتبة المعارف للنشر  
والترزيغ، الرياض. ١٣١٥هـ/١٩٩٥ء.
- ٣٢- البانى: سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة و أثرها السىء فى الأمة،  
المكتب الإسلامى، بيروت، لبنان، ١٣٠٥هـ/١٩٨٥ء
- ٣٣- جيلانى: فضل الله الجيلانى (م ٥هـ) فضل الله الصمد فى توضيح الأدب  
المفرد، المطبعة السلفية القاهرة، ١٣٤٨هـ
- ٣٣- خطيب: ابو بكر احمد بن على بن ثابت الخطيب البغدادى (م ٢١٣هـ)  
الكناية فى علم الرواية، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد  
الدكن، ١٣٥٤هـ

الكمال في التاريخ، تحقيق: ابو القداء عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية، ١٩٩٥ء.

٢٢- ابن خلكان: ابو العباس، شمس الدين احمد بن محمد بن ابى بكر بن خلكان (م ٥١٨١هـ) وفیات الأعيان، تحقيق: محمد محي الدين عبد

الحميد، مطبعة السعادة مصر، المطبعة الميمنية، مصر

٢٥- ابن عساكر: ابو القاسم علي بن الحسن بن عساكر الدمشقي (م ٥٥٤١هـ) تاريخ دمشق.

٢٦- ابن العماد: شهاب الدين ابو الفلاح عبد الحي احمد بن محمد بن العماد المعكري الحلبى (م ١٠٨٩هـ) شذرات الذهب في اخبار من ذهب، تحقيق: عبد القادر الأرنؤوط، محمود الأرنؤوط، دار ابن كثير للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان، ١٩٨٢ء، مكتبة القدسي، القاهرة، ١٣٥٠هـ.

٢٧- ابن قتيبة: عبد الله بن مسلم بن قتيبة (م ٢٤٦هـ) الإمامة والسياسة، مطبع مصطفى الباني والحلبى والوادى، مصر، ١٣٥٢هـ/١٩٣٤ء

٢٨- ابن قتيبة: عيون الأخبار، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر، كن طابعت درن تئیس-

٢٩- ابن كثير: ابو القداء عماد الدين اسماعيل بن كثير الدمشقي (م ٥٤٢هـ) البداية والنهاية، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الاولى، ١٩٩٢ء.

٤٠- خطرى: الشيخ محمد بن عفيفى الباجورى الخضرى (م ١٣٢٥هـ)، محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية، دار احياء الكتب العربية، مصر، ١٣٢٩هـ/١٩٣٠ء

٤١- دهلوى: الشيخ احمد بن عبد الرحيم المعروف بانشاء ولى الله المدهلوى (م ١٢٤٦هـ) ازالة الخفاء عن خلافة الخلفاء، سهيل اكادمي، لهور

٤٢- سمهودى: نور الدين ابو الحسن على بن عبد الله بن احمد الحسنى الشافعى السموهدى (م ٩١١هـ) وفاء الوفاء باخبار دار المصطفى، مطبع...

٤٣- طبرى: ابو جعفر محمد بن جرير الطبرى (م ٣١٠هـ) تاريخ الأمم والملوك،

٥٢- ابن عبد البر: ابو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر القرطبي المالكي (م ١٢١٣هـ) الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تحقيق: الشيخ على محمد موسى وغيره، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان ١٩٩٥ء.

٥٥- ابن قيم: شمس الدين ابو عبد الله محمد بن أبى بكر بن القيم الحلبى الدمشقي (م ٤٥١هـ) زاد المعاد في هدى خير العباد، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، عبد القادر الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان ١٣٠٤هـ/١٩٨٤ء، المطبعة/١٥

٥٦- ابن هشام: ابو محمد عبد الملك بن هشام (م ٢١٨هـ) السيرة النبوية، تحقيق: مصطفى السقا وغيره، دار احياء التراث العربى، بيروت، لبنان، ١٩٩٢ء.

٥٧- حلبى: ابو الفرج نور الدين علي بن برهان الدين ابراهيم بن احمد الحلبى (م ١٠٢٢هـ) انسان العيون في سيرة الأمين المأمون المعروف بالسيرة الحلبية.

٥٨- طبرى: ابو العباس محب الدين احمد بن عبد الله بن محمد الطبرى (م ٥٦٩هـ). الدر الثمين في مناقب أمهات المؤمنين.

أخبار الرجال

٥٩- ابن حجر: أحمد بن علي بن حجر المستقلانى (م ٨٥٢هـ) تهذيب التهذيب، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٩٢ء.

٦٠- ابن حجر: لسان الميزان، دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد الدكن، ١٣٢٩-١٣٣١هـ.

٦١- ذهبي: شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان الذهبي (م ٤٢٨هـ) تذكرة الحفاظ، دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد الدكن، ١٣٣٣هـ

ميران الاعمال، مطبعة السعادة مصر، ١٣٢٥هـ

٦٢- ذهبي:

تاريخ وسوانح

٦٣- ابن أثير: عز الدين ابو الحسن علي بن محمد بن الأثير الجوزى (م ١٢٣٠هـ)

## كتابات

- ٨٣- ابن نجيم: الشيخ زين الدين بن ابراهيم بن محمد المعروف بابن نجيم (٥٩٤٠م) الأشباه والنظائر
- ٨٣- ابن نجيم: البحر الرائق، دار الكتب العربية الكبرى، مصر.
- ٨٥- ابن الهمام: كمال السدين محمد بن عبد الواحد بن الهمام السيواسي ثم السكندري الحنفي (٥٨١٦م) فتح القدير للمعجز القفيري، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٩٥هـ.
- المطبعة الكبرى الأميرية، بولاق مصر، ١٣١٥هـ.
- ٨٦- بابرقي: أكمل الدين محمد بن محمود البابرقي (م ١٣٨٢هـ) العناية على الهداية، المطبوع على حاشية فتح القدير.
- ٨٧- الجزيري: عبد الرحمن الجزيري، الفقه على المذاهب الأربعة، مطبعة الاستقامة، القاهرة.
- ٨٨- حصكفي: علاء الدين محمد بن علي بن محمد الحصني الحصكفي (م ١٠٨٧هـ) الدر المختار في شرح توير الأبدار، المطبوع مع ردلاعار، مطبع: دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٩٩٢هـ.
- ٨٩- حموي: احمد بن محمد الحنفي الحموي، غمز عيون البصائر شرح كتاب الأشباه والنظائر لابن نجيم، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٨٥هـ.
- ٩٠- دمشقي: علاء الدين ابو الحسن علي السمشقي، الاختيارات العلمية في اختيارات شيخ الإسلام ابن تيمية، المطبوع مع صله الرابع من مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، مطبعة كركستان العلمية القاهرة، مصر، ١٣٢٩هـ.
- ٩١- سيوطي: الحافظ ابو بكر جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (م ٩١١هـ) الأشباه والنظائر في قواعد و فروع فقه الشافعية، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٨٣هـ.
- ٩٢- شافعي: ابو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي (م ٢٠٢هـ) كتاب الأم، المطبعة الكبرى الأميرية، بولاق، مصر، ١٣٢٥هـ.

## كتابات

- دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٩٤هـ.
- ٤٢- عبد الله: عبد الحكم (م ١٢١٢هـ) سيرة عمر بن عبد العزيز
- ٤٥- نووي: ابو زكريا محي الدين يحيى بن شرف النووي (م ٦٤٤هـ) تهذيب الاسماء والمغات، ادارة الطباعة المنيرية، مصر
- فتوى اصول فقه، فتاوى
- ٤٦- ابن تيمية: تقي الدين ابو العباس احمد بن تيمية الحراني (م ٧٢٨هـ) اقامة الدليل على ابطال التحليل، المطبوع مع صله الثالث من مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، مطبعة كركستان العلمية، القاهرة، مصر، ١٣٢٨هـ.
- ٤٧- ابن تيمية: مجموع فتاوى شيخ الإسلام، جمع و ترتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي، دار العربية، بيروت، لبنان، ١٣٩٨هـ.
- ٤٨- ابن حزم: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي (م ٥٢٥هـ) اللاك، دار الأفاق الجديدة، بيروت، لبنان
- ٤٩- ابن رشد: ابو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي الأندلسي (م ٥٩٥هـ) المقدمات المسهلات لبیان ما اقتضته رسوم المدونة من الأحكام الشرعية، المطبوع مع المدونة الكبرى، المطبعة الخيرية مصر، ١٣٢٢هـ.
- ٨٠- ابن عابدين: محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الممشقي (م ٢٥٢هـ) ردلاعار مع الدر المختار، تحقيق: عادل احمد عبد الموجود و الشيخ علي محمد موصي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٩٢هـ.
- ٨١- ابن قيم: شمس الدين ابو عبد الله محمد بن أبي بكر بن القيم الحنبلي الممشقي (م ٤٥١هـ) اعلام الموقعين عن رب الملين، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٩٦هـ.
- ٨٢- ابن قيم: الطرق الحكمية في السياسة الشرعية، مطبعة الآداب والمؤيد مصر، ١٣١٤هـ.





۱۱۳- مارسل سیکوٹ: عصمت فروشی

۱۱۴- مل (Mall): محکمیت نسوان

۱۱۵- میو سمونی

۱۱۶- ہیو لاک ایلس: مرد و عورت

مصنف کی کتابیں، جن کا کتاب میں حوالہ دیا گیا ہے

۱۱۷- اسلام کا عالمی نظام

۱۱۸- تحقیقات اسلامی کے فقہی مباحث

۱۱۹- صحت و مرض اور اسلامی تعلیمات

۱۲۰- عورت اور اسلام

۱۲۱- مسلمان خواتین کی ذمے داریاں

۱۲۲- مسلمان عورت کے حقوق اور ان پر اعتراضات کا جائزہ

مرکزی کمیٹی اسلامی پبلیشرز نئی دہلی